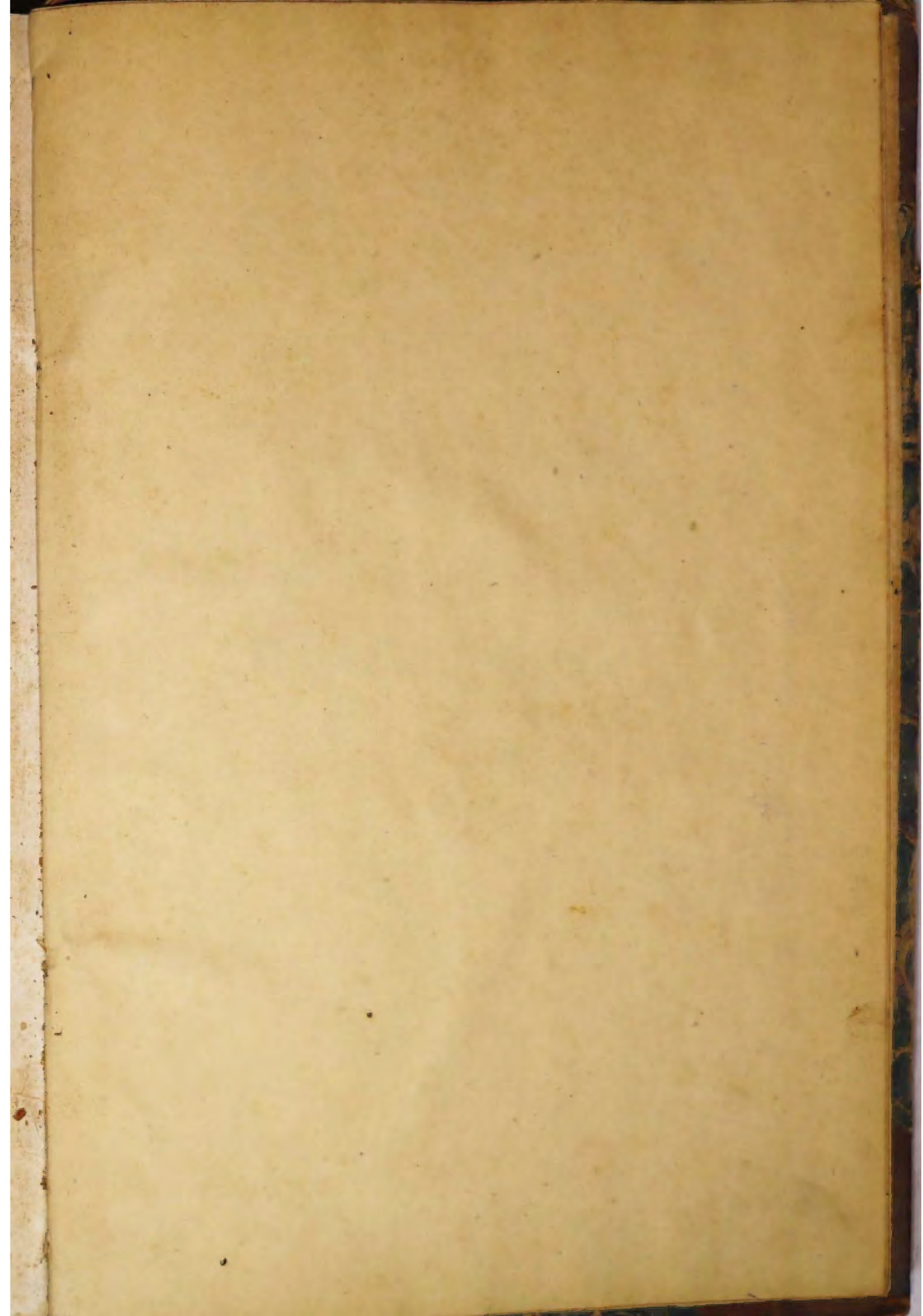


م ۴۴

۳۶۵

ارشادیه شرح اعتقادیه

کتابخانه وقف منصوبیه میرزا



فہرست مطالب کتاب ارشاد یہ شرح اعتقاد

باب ۱	بیان اعتقاد امامیہ کو توحید خدا تعالیٰ میں شروع صفحہ ۴
باب ۲	بیان اعتقاد امامیہ کے شریعت کے شروع صفحہ ۴۳
باب ۳	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۵
باب ۴	بیان اعتقاد امامیہ کے شروع صفحہ ۹
باب ۵	بیان اعتقاد امامیہ کے شروع صفحہ ۱۰۰
باب ۶	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۱
باب ۷	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۱۸
باب ۸	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۳۴
باب ۹	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۴۴
باب ۱۰	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۶۳
باب ۱۱	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۶۹
باب ۱۲	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۱۷۹
باب ۱۳	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۲۱۹
باب ۱۴	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۲۲۵
باب ۱۵	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۲۴۳
باب ۱۶	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۲۸۸
باب ۱۷	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۱۰
باب ۱۸	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۲۳
باب ۱۹	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۰	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۱	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۲	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۳	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۴	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۵	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۶	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۷	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۸	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۲۹	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۰	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۱	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۲	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۳	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۴	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۵	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۶	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۷	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۸	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۳۹	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴
باب ۴۰	بیان اعتقاد امامیہ کے نبی خیر اور نفویض کے شروع صفحہ ۳۴۴

تاریخ ثبت نمبر ۱۰ رمضان المبارک ۱۲۸۵ مطبعہ شاعری باہتمام کتب خانہ کبیری مولانا سید عابد رضوی مجلہ زیر کتب حلیہ شریعت

۵۶۵

سَلَامٌ عَلَىكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ لَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بسم الله الرحمن الرحيم في شرح

الْحَمْدُ لِلَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

تصنيف العلامة جليل الانوار

المطالع محمد باقر

مکتبہ صوفیہ اسلامیہ
 دارالافتاء
 دارالعلوم
 دارالحدیث
 دارالکتاب
 دارالسنن
 دارالاحادیث
 دارالفتاویٰ
 دارالدراسات
 دارالتحقیق
 دارالتبلیغ
 دارالترویج
 دارالتعمیل
 دارالتفہیم
 دارالتجلیس
 دارالتکریم
 دارالتکرم
 دارالتکلیف
 دارالتکلیف
 دارالتکلیف



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و انعام اور واجب الوجود کو کہ جو اول قدیم ہے بغیر ابتدا کے جس نے ایک لفظ کُن سے تمام کائنات کو
 کتم و عدم سے اوپر منصبہ ظہور کے جلوے گر کیا اور شمار و شکاثرہ اس صانع عالم کو کہ جو آخر کریم ہی بغیر ابتدا
 جس نے اپنی اراد سے ارض و سما و مافیہا کو پردہ نیستی سے خلعت ہستی کا پہنا کر ظاہر کیا
 اور روزنامہ و دواوس علت غائی خلق مخلوقات اور باعث ایجاد موجودات اعنی خاتم الانبیاء
 محمد مصطفیٰ پر کہ جس نے قواعد ایمان اور ضوابط اسلام از راہ شفقت و رافت بہر ہدایت امت ارشاد کیا
 اور سائل اصول و فروع کو در پیمائے نابطلان طریق ملت و دین کے مطابق حکم الہی مقرر فرمایا اور اوپر
 آل اطہار اور اصحاب اختیار اس سید و سردار نام کے خصوص او پر خلیفہ بحق وصی مطلق امام
 امام رہنمائی خاص و عام امیر مومنان سردار دو جہان علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے
 کہ جس نے نور و بازو اور قوت و طاقت خدا داد سے بضر و فقر و کفار و مشرکین کو کلمہ پڑایا
 اور اسلام پہلایا اما بعد ارباب اولی الالباب پر واضح ہو کہ یہ ترجمہ مختصر اور شرح موجز
 رسالہ اعتقاد یہ کی جو کہ منسوب صی طرف شیخ المجتہدین صدوق المحدثین مقتدائی علمائے

متقدمین متاخرین پیشوائی فقہائی اولین آخرین معظم فرقہ ناجیہ زبیر زمرہ اشعی عشریہ صاحب
 الشان العلوی المکی الشیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ القمی بواہ اللہ تعالیٰ علی علیین مع
 الشیخین الصدیقین والشیہدار والصابحین کے کہ اس عاصی پر معاصی سچیدان کترین الف
 باتاخوانان باقر علی ابن آقا علی ابن آقا عوض علی غفر اللہ لہما ولہ سہ امتثال الامر واجب لا شکی
 خلاصہ خاندان نبوت و امامت سلالہ دودمان عظمت و طہارت آفتاب آسمان جہشت و اجال
 محضر سپہر نجات و اقبال بلوغ اقصائی مراتب کمال عارح معارج فضل و افضال شنا و بھر
 جو دو سخا خواص قلزم دہش و عطا پابند تقوی و صلاح محلی بزبور خشیتہ اللہ ارسطہ فطرت لقمان
 حکمت مقوی شریعت مصطفوی و مرتضوی مرتبی مذہب جعفری و ملت اشعی عشری سید مصدی علی
 ابن سید عمر دراز علی صانہ اللہ من شہ کل غنمی و غبی و نیز بفرایش عالیخاندان والا دودمان جامی
 دین حضرت رسالت پناہی ناشر احکامات محبوب الہی نخلبنہ ریاض شریعت بہار پیرائی بوستان
 دین ملت واقف علوم عقلی و نقلی حاوی فنون نبوی و دنیوی سید السادات عالی درجات علامہ عصر
 وحید الدہر عالم باعمل مروج ملت بیضا جعفری ناشر احکامات مذہب اثنا عشری معین دات
 و مومنین ظہیر غریبا و مساکین صاحب جو دو سخا سید آقا صاحب سلمہ الرحمان باوجود قلت قر
 و هجوم افکار و دودن تردادات ۹۲ ہجری بین لکھا اور اسکو وسیلہ انبی نجات آخر وہ کا گردانا
 اور یہ وہ اعتقادات اصول خمسہ مذہب اشعی عشریہ ہیں کہ جبکا جاننا ہر شخص کو اس فریضہ
 واجب و لازم ہی اور نام اس سالہ کار شادانیہ حرر سالہ اعتقاد یہ رکھا اور دلائل ہر مسئلہ کے مسائل
 سے ملقاط اور ماخوذین حدیقہ سلطانیہ جناب اکمل الکمل افضل الفضل از بق المجتہدین
 سر آمد علما متقدمین متاخرین سید حسین صاحب اعلی اللہ درجاتہ اور حق الیقین جناب علامہ
 عصر مقتدا علی کلام دہر ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ و الغفران اور وجیزہ اذکیا از زمان جناب
 سبحان علیخان مرحوم وغیرہ سے پس امید ناظرین نصفت گزین سے یہہ ہی کہ چونکہ خطا
 و ذلل اور سہول بیان لازمہ ان ہی اگر کسی جگہ خطا واقع ہو تو اسکی اصلاح فرمائیں اور طعن و
 تشنیع کو کام نہ لائیں کہ یہہ شیخ صاحبان ہمت والا نہت شرفا سے بہت بعید
 واللہ ولی التوفیق و علیہ التکلیف

م ابواب الاول فی اعتقاد الامامیہ فی التوحید باب پہلایں اعتقاد امامیہ کے توحید

خدا تعالیٰ میں م قال الشیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ البقیہ القمی المصنف لهذا الكتاب

فرمایا شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ فقیہ قمی مصنف اس کتاب فی م ان اعتقاد فی التوحید

ان الله تعالى واحد احد ليس كشكله شئ من شئ یعنی یہ تحقیق کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجید کثر ہم اللہ کا باب

توحید خدا تعالیٰ جل جلالہ و عظم نوالہ لہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ یگانہ اور یکتا ہے اور سوای اس کے

اور کوئی واجب الوجود نہیں جو چیز سوای اس کے موجود ہے وہ ممکن ہے اور او سکی پیدا کی ہوئی ہے

اور نہیں ہے مثل اس کے کوئی شئی کہ جو شریک ہو او سکی ساتھ خالقیت اور رازقیت اور عموم علم اور

قدرت اور سلطنت اور معبودیہ اور مسجودیہ اور پرستندگی وغیرہ صفات مختصہ میں یا حقیقت ذات میں

اس کے ساتھ شرکت رکھتا ہو وہ وحی لا شریک لہ ہی اور ایسی ہی نہ وہ ضد اپنی رکھتا ہے کہ جو او سکی ساتھ

معارضہ کرے اور نہ پیدا کرنے میں کوئی اپنا معین مددگار رکھتا ہے کہ جسکی اعانت کی ساتھ

پیدا کری جیسا کہ بعض غلات کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ نے رسول خدا اور آئمہ ہدی کو پیدا کیا اور عالم کو پھر

چھوڑ دیا یہ اعتقاد انکما مستلزم ہے کفر کو خالق مبدع چیز کا سوای افعال بندوں کی وہی ہے

سوائی اس کے اور کوئی پیدا نہیں کر سکتا اور وہ تعالیٰ کی کو اپنا شریک اور نظیر نہیں رکھتا

نہ حقیقت ذات میں اور نہ کثرہ صفات میں مترجم کہتا ہے کہ ہماری علامہ فی دلائل اس کی بقا

بظہر عقل و نقل اس کثرت سے بیان کئے ہیں کہ ان کے لکھنے کی اس رسالہ مختصر میں گنجائش

نہیں لہذا یہ چند دلیل عقلی و نقلی صدیقہ سلطانیا و بحق الیقین سے لکھی جاتی ہیں تا

ہست نمونہ خوار سے ہو پس دلیل اول ہے کہ اگر واجب الوجود منحصر ایک فرد میں ہو تو چاہی

کہ متعدد ہوں اور لا اقل کہ دو ہوں پس اس صورت میں ضرور ہے کہ ان میں دو چیزیں پائی جائیں

ایک وہ کہ جس میں وہ دونوں شریک ہوں اور وہ واجب وجود ہے اس واسطے کہ دونوں واجب

واجب الوجود فرض کی گئی ہیں اور دوسری وہ چیز ہو کہ جس کے سبب آپس میں امتیاز پائیں اور دو

کہا میں اس واسطے کہ شینیت کی واسطی آپس میں تمیز ضرور ہے پس ہر واجب دو چیز سے مرکب

ہوگا ایک مابہ الاشتراک اور ایک مابہ الامتیاز سے اور جب مرکب ہوگا تو حادث ہوگا اور محتاج

حرف اجزاء کے اور ترکیب اور حدوث اور احتیاج واجب الوجود سے محال ہے اس واسطے کہ

حدوث اور وجود باہم گزیدین ہیں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں **دوسری** دلیل یہ ہے کہ اگر
 مثلاً دو خدا ہوں اور ایک کا ارادہ کسی چیز کے پیدا کرنے کا ہو تو دوسرا خدا اس کو منع ہوگا
 یا نہ ہوگا اگر منع ہوگا تو عجز خدا ہی اعلیٰ کا لازم آئے گا اور جو مانع ہوگا اور منع نہ کرے گی تو عجز خدا ہی
 ثانی کا لازم آئے گا اور عجز نہیں شان الوہیت ہے اس واسطے کہ جو عاجز ہوگا وہ خدا نہ ہوگا اور اگر
 دونوں کی مرادیں اور ارادی مختلف واقع ہونگی تو اجتماع ضدین لازم آئے گا اور یہ بھی محال
 کہ ایک خدا تو ایک شے کو گول بنائی اور دوسرا اس کو چٹا بنائی اور زمانہ واحدین وہ شے
 دونوں کا اثر قبول کرے یعنی گول بھی بن جائی اور چٹا بھی بن جائی اس کا نام اجتماع ضدین ہے
 خدا اشعافرتا ہے کہ لو کان فیہما الہۃ الا اللہ لفسدتا یعنی اگر ہوتے بچ زمین و آسمان کے بہت سی خدا
 تو الہتہ فاسد ہو جاتے وہ دونوں پہ قول جناب باری کا اشارہ ہی طرف اسی دلیل کے
تیسری دلیل یہ ہے کہ مثلاً اگر دو واجب الوجود ہوں تو ضرور ہے کہ وہ دونوں واجب حملہ صفا
 الوہیت کی ساتھ متصف ہوں از آنجملہ ایک قدرت بھی ہے پس چاہتی کہ جو چیز ایک واجب
 تحت قدرت ہو وہ چیز دوسری واجب بھی تحت قدرت ہوتا عجز کسی کا لازم نہ آتے پس جب
 یہ بات ضرور ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اگر مثلاً دونوں واجب ارادہ کریں ایک مقدور معین پیدا
 کرنے کا زمانہ معین میں پس اگر وہ دونوں واجب اس کی علت مستقلہ ہوتے تو توارد علیٰ استقلال
 لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس واسطے کہ اگر ایک علت کافی ہے پس دوسری لغو ہوگی اس واسطے
 کہ تحصیل حاصل کی محال ہے یعنی محال ہے کہ کوئی شخص پیدا کی ہوئی چیز کو بہر پیدا کرے
 اور اگر باوجود اتنی قدرت وہ چیز ایک سی تو وقوع میں آتے اور دوسری سے وہ وقوع
 میں نہ آئی یعنی ایک ہی وہ چیز واقع ہونہ دوسرے سے تو ترجیح بلامرجح لازم آئی اور یہ بھی
 محال ہے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک رند بقی سے ارشاد کیا کہ تیرا یہ کہنا کہ خدا دونوں
 باطل ہے اس واسطے کہ تین حال سے خالی نہیں کہ وہ دونوں خدا یا قوی ہیں یا دونوں ضعیف
 یا ایک قوی ہی اور دوسرا ضعیف پس اگر دونوں قوی ہیں تو کیا باعث کہ ایک دوسری کو دفع
 نہیں کرتا اور آپ تدبیر میں منفرد اور تنہا نہیں ہو جاتا اور اگر دونوں ضعیف ہیں تو دونوں خدا
 بسبب عجز کے ہوں گے اور اگر ایک قوی اور دوسرا ضعیف تو ضعیف خدا نہ ہوگا پس قول اس شخص کا

شق اول میں کہ کیون ایک دوسرے کو دفع نہیں کرتا اشارہ ہے طرف دلیل کی توجہ بلکہ ترجیح بلکہ ترجیح حاصل اسکا ہے کہ اگر
 ایک خدا دوسری خدا کے دفع پر قادر نہیں تو عاجز ہے اور عاجز خدا نہ ہوگا اور جو اسکی دفع پر قادر ہے
 اور یہ دفع نہیں کرتا تو دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو اسنے سب کام اپنی اختیار سے اسکو سپرد کر دی
 تو ترجیح بلکہ ترجیح لازم آتی گی یا یہ کہ مستلزم تعطل اور استغنا کا ہوگا پس وہ خدا دوسرا بیکار اور مستغنی غلبہ ہوگا
 اور یہ بھی بعید ہے کہ خدا معطل اور بیکار ہو اور کسیکو اسکی طرف احتیاج نہ ہو اور اگر کوئی کہی کہ ممکن ہے
 کہ اپنی موافقت سے کسی کو وہ کام کرتا ہے اور کسی کو وہ کام کرتا ہے تا تعطل کیسے لازم نہ آئے تو ہم کہیں گے کہ اس
 صورت میں تعقل و کمال و ماندگی ہر واحد کے لازم آتی گی کہ ایک خدا تہک کر دوسرے کو اپنا کام سپرد کرتا
 اور آپ آرام کرتا ہے اور یہ امر بھی خدا پر جائز نہیں کہ اپنی کام میں محتاج ہو دوسری کی اعانت کا خدا
 استغنی اپنی فرزند ارجمند امام حسن سی فرمایا کہ اسی فرزند اگر تیرے خدا کا اور کوئی شریک ہوتا تو اسکی
 رسول اور کتابیں تیری پاس آتیں اور آثار اور علامتیں اسکی مملکت اور سلطنت کی تو دیکھتا اور صفات
 اور افعال اسکے پہنچتا تو لیکن وہ خدا ایسا نہ ہی سبحان اللہ کلام الملوک ملوک الکلام کیا کلام الیکلام مط
 و مضبوط ہی اور کیا برہان قاطع اور حجت ساطع ہی سچ ہی کہ اگر دوسرا خدا اور یہی ہوتا تو کیا معنی ہے کہ
 شل خدا ہی حقیقی کے پیغمبر اور کتاب نہ پہنچتا اور یہ بات کیسی عقل میں نہیں آتی کہ ایک خدا تو ایک کہ
 چوبیس ہزار پیغمبر اور چوبیس صحیف اور کتابیں اپنی بند و کی ہدایت کی لئی اور اپنی شناخت اور
 شناسائی اور معرفت اور عبادت کی سکھانی اور بتلانے کو بھیجی اور دوسرا خدا ایک پیغمبر اور ایک
 کتاب بھی نہ بھیجی اور اپنی تین بندوں پر ظاہر نہ کری بلکہ سبے مخفی اور پوشیدہ رہے پس یا تو وہ
 عاجز ہے کہ سبط کی قدرت نہیں کہتا اور یا وہ بخیل اور جاہل ہے اور یہ دونوں باتیں ذات واجبہ جو
 ہدایت اور واجب سب صفات ذمہ سے متبرہی پس اس سے معلوم ہوا کہ سوائے ایک
 خدا کے دوسرا خدا نہیں اور اگر کوئی یہ کہی کہ ہو سکتا ہے کہ دو خدا ہوں اور دونوں کے ملک جدا
 جدا ہوں اور اپنی ملک میں متصرف اور منتظم ہوں یعنی ایک اپنی شہر کا انتظام کرتا ہو
 اور دوسرا اپنی شہر کا بندوبست کرتا ہو اور ایک خدا کی خبر دوسری خدا کی ملک میں شہر نہ ہو
 تو ہم کہیں گے کہ یہ خیال فاسد ہے اسواسطے کہ خدا چاہتی کہ عالم اور قادر اور دانا اور توانا ہو پس اگر
 ہو سکتا ہے کہ وہ اپنی تین ممکنات اور مخلوقات سے مخفی اور محتجب کہی اور کوئی کہی کہ ایک خدا

اپنی مثل کی ازراہ کذب نفی کری اور کہی کہ میں ہی ایک خدا ہوں اور سوا میری اور کوئی خدا نہیں
 حالانکہ بہر شان الوہیت سی کمال بعید ہے **قائل** جاننا چاہتی کہ واحد اور احد اور فرد اور
 کبریا اسماء الہی کے وارد ہیں بحسب معنی نزدیک ایک دوسرے کی ہیں پس واحد کے چار معنی ہیں از اجمال
 باعتبار دو معنوں کی تو اطلاق واحد کا خدا اتنا ہے پر صحیح ہے اور باعتبار دو معنی کے اطلاق اوسکا
 خدا پر صحیح نہیں پس اول اعلیٰ دو معنی کا کہ جبکی باعتبار اطلاق اوسکا خدا پر صحیح ہے معنی یکتا کی
 یعنی خدا ایک تھا ہی اپنی کمالات میں اور موجودات میں اپنا شبہ اور مانند اور شریک نہیں کہتا جیسا کہ کہتی ہیں
 کہ فلان کی مانند ہی پس یہ معنی واسطے خدا کے ثابت ہیں اور دوسرا اول کا احد المعنی ہے یعنی منقسم
 نہیں ہوتا نیز صحیح وجود خارجی کے نہ عقل میں نہ ہم میں اور خداوند ہمارا ایسا ہی ہے اور وہ دو معنی کہ
 جبکی باعتبار اوسکو واحد نہیں کہہ سکتے ایک و تین سے یہ ہیں کہ مراد واحد سے واحد عددی نہ
 یعنی دو میں کا پس جو کہ دوسرا اپنا نہ کہتا ہوگا اور ثانی اوسکا ہوگا وہ کیونکر ایک ہوگا دو میں کا لہذا
 خدا کو یا بمعنی واحد نہیں کہہ سکتے اور مراد اس سے یہ ہے کہ دو خدا نہیں تاکہ ایک کو اور نہیں
 قرار دین یا ان اگر اس سے یہ مراد ہو کہ تو ایک ہی خدا ہی اور کوئی دوسرا خدا نہیں جن دو کا
 تو واحد ہو تو یا بمعنی اطلاق اس واحد عددی کا ہی خدا پر صحیح ہو جائیگا جیسا کہ امام زین العابدین
 صحیفہ سجادیہ میں فرماتے ہیں کہ **لک یا الہی وحدانیتہ العدیہ اسکے ہی معنی ہیں کہ دو خدا نہیں ہیں**
 کہ جن دو کا تو ایک ہو پس اس واحد عددی کے دو معنی ہوتی کہ ایک کے اعتبار پر تو اطلاق واحد کا
 خدا پر صحیح ہوا اور اسکے باعتبار صحیح نہ ہوا اور اسی سبب جناب امام زین العابدین فی فرمایا کہ کافر
 ہوتی وہ لوگ کہ جنہوں نے کہا کہ خدا ثالث ہی ثلثہ کا یعنی تیسرا ہی تین کا ہاں اگر یہ کہتی کہ خدا
 ایک ہی ان تینوں کا یا بمعنی کہ دو خدا نہیں فقط اول تینوں میں سے ہی ایک خدا ہی تو اطلاق
 عدد کا اوسپر صحیح ہوتا مگر وہ لوگ تو تینوں ہی کو خدا کہتی ہیں جیسے کہ خدا اتنا ہے کہتا ہی وہا کیوں
 من بخوی ثلثہ الا ہو ساجد و لا خمسہ الا ہو سادس ہم کہ جسکا حاصل یہ ہے کہ نہیں میں مشور
 مگر نیواسے تین مگر خدا چوتھا اول کا ہے اور نہیں ہیں وہ پانچ مگر خدا چھٹا اول کا ہے یعنی وہ تین
 اور پانچ خدا نہیں خدا اول میں ایک ہی ہے چوتھے واحد جنسی ہی جیسا کہتے ہیں کہ فلان
 شخص ایک ہی آدمیوں سے یعنی ایک فردی افراد جنس یا نوع انسانی سے پس یا بمعنی ہی خدا کو

واحد نہیں کہہ سکتی اس واسطی کہ یہ امر مستلزم ہی تشبیہ خالق کو ساتھ مخلوق کی یہہ خلاصہ
 اوس جواب کا ہی کہ جو جناب امیر ذی اعرابی کو دیا تھا یعنی جب اعرابی فی اوس جناب سے در عین
 جنگ جدال محل معنی وحدانیت خدا کی پوچھی تو آپ نے یہہ ہی چار معنی اوس کے جواب میں
 اس طرح پر ارشاد کئی تھے پس یہہ چندہ دلیلین تو بحسب عقل تہین ہم وحدانیت خدا کی اور چندہ
 دلیلین نقلی یہہ ہیں دلیل اول کہ توحید ہی خدا است تعالیٰ فرماتا ہے لا الہ الا اللہ الواحد القہار
 یعنی نہیں ہی کوئی معبود بحق سوائے اللہ کی کہ کہہ سکتے کہ فہر ہے ولا الہ الا ہو بھی و میت اور نہیں ہی کوئی
 معبود بغیر اللہ کے کہ ہی زندہ کرتا ہی اور مارتا ہے ولا الہ الا ہو بھی القیوم اور نہیں کوئی اللہ مگر وہ
 کہ زندہ ہے اور ہمیشہ رہی ولا ہے پس ان کلمات سی نفی تعدد والہ کے اظہار من الشمس ہے
 دلیل دوسری سورہ توحید ہی کہ جب کو خدا استعالے نے اپنی وحدانیت کی ثابت کر لی
 واسطی نازل کیا ہے پس فرماتا ہی قل ہوا اللہ احد کہہ تو اسی محمد اللہ کی کہتا ہے یعنی اپنی
 خداوندی میں کوئی شریک نہیں رکھتا اللہ الصمد اللہ بی نیاز ہے یعنی مرجع ہے خلوق کا
 سب امور میں اور سب مخلوقات اپنی سب کاموں میں اوسکی طرف محتاج ہیں اور وہ تعالیٰ
 غنی ہے اور کسیکی طرف محتاج نہیں اور محل حوادث اور افعال ہی نہیں لم یلد کوئی اوس سے
 پیدا نہیں ہوا جیسے کہ کفار کہتے ہیں کہ ملائکہ بیٹیاں خدا کی ہیں ان کفار کی رد میں خدا استعالیٰ
 نے فرمایا کہ یہہ کفار جو کہتے ہیں اوس سے کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی اور یہی ان کے رد میں اور جگہ
 فرماتا ہی کہ ام اتخذتمنا خلق بنات واصفانکم بالبنین یعنی آیا اللہ خداوند عالم فی اپنی واسطی
 بیٹیاں جملہ مخلوقات اپنی سے اور تمکو مخصوص کیا ساتھ بیٹوں کے کہ اشفین میں یہہ کیونکر ہو سکتا
 اور یہی یہہ ردی نصاریٰ کا کہ وہ حضرت عیسیٰ کو میا خدا کا کہتے ہیں اور بعض یہودی عرب کو
 میا خدا کا کہتے ہیں ولم یولد اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا ہے تاکہ اوس کے طرف محتاج ہو پس
 بنا بر قول نصاریٰ کہ حضرت عیسیٰ کے الوہیت کی قائل ہیں لازم آتا ہے کہ العباد ابا اللہ
 خدا اپنی غیر سے متولد ہوا ہو اور مان رکھتا ہو ولم یکن کہ کفو احد یعنی کوئی شبہ اور
 نظیر اوسکا نہیں اور اپنی ذات صفات میں شریک نہیں رکھتا پس یہہ سورہ مبطل ہے
 سب مذاہب باطلہ کا کہ جو تعدد خدا کے قائل ہیں انرا سچ ایک فرقہ ثانیہ اور ثانیہ

کہ یہ لوگ و خدا اقرار دیتی ہیں اور دواصل ازلی اور قدیم کے قائل ہیں ایک نور اور ایک ظلمت
 کہ ان دونوں کو ازلی اور قدیم کہتی ہیں اور ایک فرقہ مجوسیہ ہی کہ وہ نور کو ازلی اور قدیم جانتا
 اور ظلمت کی ازلی اور حدوث میں اختلاف کرتا ہی اور ایک فرقہ کیومرثیہ ہی کہ یہ
 شعبہ ہی مجوس کا یزدان یعنی نور کو قدیم اور اس میں یعنی ظلمت کو حادث اور مخلوق
 جانتا ہی اور کہتا ہی کہ ایک روز یزدان کو یہ فکر لاحق ہوا کہ اگر کوئی شخص میرے ساتھ نزاع کرے
 تو کیا ہو چونکہ یہ فکر نور کی طبیعت کی مناسب نہ تھا لہذا اس فکر سے ظلمت پیدا ہوئی اور
 نام اسکا اہرمین رکھا چونکہ ظلمت کی سرشت اور طبیعت میں شرف و ذوق نہ تھا یزدان کے
 ساتھ اوسنی اقوال و افعال میں مخالفت شروع کی اور آخر اوس پر خروج کیا اور
 شکر نور اور شکر ظلمت میں جنگ عظیم واقع ہوئی ملا کہ نے اوس میں صلح کرائی اس شرط پر
 کہ سات ہزار برس عالم سفلی اہرمین کی قبضہ و تسلط میں رہی اور پھر سات ہزار برس
 بعد اوسکی قبضہ یزدان میں رہی غرض جب عالم سفلی اہرمین کے قبضہ میں آیا تو اوس
 اول اوس لوگوں کو جو قبل صلح تھے قتل کیا اور کیومرث کو پیدا کیا اور اناجملہ فرقہ
 زردشتیہ ہی کہ یہ بھی ایک صنف ہی مجوس سے یہ کہتی ہیں کہ نور و ظلمت مخلوق
 خدا ہی لیکن سے ہیں اور عالم ان دونوں کی امتزاج اور آمیزش سے ہم ہو چکا ہے
 اور جملہ کائنات ان دونوں کی طرف منسوب ہی اور یزدان سے خیر و سرور اور اہرمین سے
 فتنہ و شرور صادر ہوتا ہے اور بعض اوس میں سے کہتی ہیں کہ نور یعنی یزدان اصل ہے
 اور ظلمت نور کی تبعیت سی مانند ظل اور سایہ ذی ظل کے پیدا ہوا ہے اور
 یہ لوگ کیومرث کو اول انبیاء کا جانتی ہیں اور مجوس حضرت شعیب کی حق میں
 بہت اقوال سخیفہ کہتی ہیں اور اکثر یہ لوگ آتش پرست ہیں اور حدیث میں وارد
 کہ مجوس نے اپنی پیغمبر کو قتل کیا ہے اور کتاب آسمانی کو جلایا ہے واضح ہو کہ اس فرقہ کے
 روکی واسطے ایک ہی قول خدا تعالیٰ کافی ہے کہ وہ تعالیٰ و تقدس فرماتا ہے کہ
 جعل الظلمات والنور یعنی پیدا کیا ہی خدا تعالیٰ نے تاریکی اور نور کو اور یہ دونوں
 اوسکے بند آگئی ہوئی ہیں اور مولانا طبرسی نے احتجاج میں لکھا ہی کہ رسول محمد اُسے

فرقہ شنیسی پوچھا کہ تم کس سبب خدا قرار دیتی ہو اور نہوں نے کہا کہ ہم نے چونکہ عالم کو دو طرح پایا یعنی وہ یا خیر ہی یا شر اور یہ دونوں باہم گدھڑدین اسلئے ہم قایل ہوسکتے کہ ہر ایک کی لئی ان دو امور میں سے ایک کا نہ فاعل و خالق ہی آیا نہیں دیکھتے تم کہ برف سے محال ہے کہ اثر گرمی کا ظاہر ہو جیسا کہ محال ہے کہ آگ سے اثر سردی کا پیدا ہو پس اس سبب ہم دو خدا کی قایل ہوتے ہیں ایک ظلمت اور دوسرا نور یہ شکر آپ نے فرمایا کہ آیا تم نے عالم میں کیا اور سفیدی اور سُرخی اور زردی اور سبزی اور کبودی کو ہی پایا ہے کہ یہ آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں اور دو انہیں سے ایک محل ایک وقت میں جمع نہیں ہوتے سب سے عرض کی کہ ہاں آپ نے فرمایا کہ پس پھر قہری کیون ہر ایک کے واسطی انہیں سے جدا کا نہ خالق قرار دیا اور موافق ازلان متعدد متضادہ کے متعدد خدا کے قایل نہوتی اور کیون دو ضدوں کا ان اضداد میں ایک خالق قرار دیا یہ شکر اوسنی کچھ جواب بن نہ آیا نہایت شرمندہ ہوتی دوسری وغنیہ ہی کہ بتوں کو پوجتی ہیں اور عبادت میں معبود حقیقی کا شریک کرتی ہیں اور اپنا معبود قرار دیتی ہیں اور اذکو امید گاہ اپنا جانتی ہیں اور اوسنی توقع نفع اور ضرر کی رکھتی ہیں بعضے آفتاب پرست ہیں بعضے ستاروں کو پوجتی ہیں بعضی اپنی ہاتھ سے بتوں کو تراشتے ہیں اور انکی پرستش کرتی ہیں احتجاج میں ہی کہ سو بخدا ہی فرمایا کہ آمنت باللہ وحن لا شریک لہ وکفرت باجبت وکل معبود سواہ یعنی ایمان لایا میں ساتھ خدا کے کہ مکتا ہی اور شریک نہیں کہتا اور انکار رکھتا ہوں میں جہت سی اور ہر معبود سے کہ سوائی اوسکی ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ آزر چا حضرت ابراہیم علی نبیا وآلہ وعلیہ السلام کا بتوں کو تراش کر حضرت ابراہیم کو بچنی کی لئی دیتا تو وہ جناب باوجودیکہ طفل تھے مگر بتوں سے انکار رکھتی تھے پس وہ جناب ریمان بتوں کے گلے میں باندھ کر زردی اہانت زمین پر گھسیٹتی ہوئی بجاتی تھے اور کچھ اور پانی میں ڈالتی تھے اور کہتے تھے کہ کہا تو اور پیو اور کلام کرو اور آدمیوں سے کہتی تھے کہ کون ہے کہ خریدی اوس چیز کو کہ ضرر نوا و سکون پہنچاتی اور کچھ نفع و سکون بخشے غرض اس کہنی سے آہلی یہ تھی کہ تا آدمی جانے کہ ایسی چیز لایق خریدنے کے ہیں ہی چہ جائیکہ سزاوار پوجنی کے ہو پس سری نصاریٰ میں کہ تیری خدا کے قایل ہیں ایک خداوند عالم کہ جس کو باپ کہتی ہیں اور دوسرے حضرت عیسیٰ کہ

او کو خدا کا بیٹا کہتی ہیں اور تیسری روح القدس اور بعض جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا اور حضرت
 مریم اور حضرت عیسیٰ کو تین خدا جانتی ہیں اور اس جہت سے کہ حضرت عیسیٰ کو خدا جانتی ہیں ان کی
 قدم کے قائل ہیں ہوتی اور قدیم جانتی ہیں اور اس راہ سے کہ او کو بیٹا خدا کا کہتی ہیں اور ان کے حدوث کے
 قائل ہوتی ہیں اور اسی سبب جناب رسول خداؐ نے انصار کی جواب میں یہ ارشاد فرمایا کہ اگر
 مراد تمہاری عیسیٰ کی باب میں یہ ہے کہ وہ خدائی قدیم ہی اور پرہم او کے حدوث کی قائل ہوتے
 تو تم محال کی قائل ہوتی کیونکہ محال ہی کہ قدیم حادث ہو جائی اور اگر مراد تمہاری یہ ہے کہ وہ
 حادث سے قدیم ہو گئی تو یہ بھی محال ہی کہ حادث قدیم ہو جائی اور اسی باب سے ہی قول انکا
 التوحید فی التثلیث والتثلیث فی التوحید حالانکہ بطلان اسکا کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے اسطے
 کہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو شخص قائل ہو تین خدا کا پروردہ ایک خدا کا اعتقاد کری اور جو شخص کہ
 ایک خدا کا قائل ہو پروردہ تین خدا کا اعتقاد کرے خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَ آَلِهٍ
 خَيْرَ الْكُفْرِ اِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ اِنْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ يَعْنِي نَهْ كُفْرَ اِي اِہْلِ كِتَابٍ كَمَا تَقُولُ تِینَ
 بَارِئٌ ہُوَ تَمَّ اس قول باطل سے اور قصد کرو خیر کا واسطی اپنی نہیں ہے مگر خدا ایک اور جگہ اور برتر
 اس سے کہ پس اپنی واسطی قرار دے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ نصاریٰ تجران جبکہ
 مناظرہ کیواسطی خدمت جناب رسول خداؐ میں آئے تو کہا کہ ہم نے انجیل میں وصف اوس نبی
 آخر الزمان کا کہ جو بعد عیسیٰ کے آئیگا دیکھا ہے کہ وہ تصدیق عیسیٰ کی کرے گا اور تم اوس کو برا کہتی ہو
 اور دشنام دیتی ہو اور بند خدا کا کہتی ہو حالانکہ وہ خدا ہی اور پس خدا ہی جناب رسول خداؐ
 نے فرمایا کہ ہم عیسیٰ کو برا نہیں کہتی اور اونکی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں لیکن ہاں یہ ہم
 کہتی ہیں کہ وہ بند خدا کا اور رسول اوسکا تھا اور قادر نہ تھا اپنی نفس کیواسطی نفع اور
 ضرر اور نہ موت و حیات کا اور ہوں نے کہا کہ آیا کوئی بند الکا کر سکتا ہے اور ان باتوں کا کہ
 جو حضرت عیسیٰ سے ظہور میں آئی ہیں مثل زندہ کرنے مردہ کی اور مینا کرنے نابینا کی اور شفا
 بخشنے مبروص کی اور خبر دینی امور غیب سے اور یہ چیزیں ظہور میں نہیں آسکتیں مگر خدا
 یا پس خدا ہی اپنے فرمایا کہ عیسیٰ یہہا مورا ذن خدا اور قدرت خدا ہی کرتی تھے جیسے اور
 پیغمبروں سے ہی ایسے امور بحکم خدا صادر ہوتے تھے اور عیسیٰ نہ تھی مگر بند خدا اور

تا بعد از اوستا اور وہ اس بات کے کچھ غار نہ کہتی تھی اور بدستیکہ وہ جسم مرغب اور استخوان
 اور گوشت اور پوست اور ہونکے بھی موتی تھے اور قلب اور مشقت بھی کھینچے تھی اور محتاج
 بھی موتی تھی طرف کہانے پینی کے حالانکہ خدا تعالیٰ ان سب صفات سے مبرا ہے۔
 بیس کشتہ شتی اور بعض روایات میں جناب امام رضا سے منقول ہے کہ اوس جناب
 جاثلیق سے فرمایا کہ اسی نصرانی قسم بخدا کہ ہم مقررین اون حضرت عیسیٰ کی نبوت کی کہ جو اقرار
 کرتے تھے محمد کی نبوت کا اور ہم کہتی ہیں کہ بیشک وہ نبی تھا اور ہم تمہاری عیسیٰ میں کچھ طعن
 نہیں کرتی بجز اسکے کہ وہ عبادت خدا یعنی صوم و صلوع میں کمی کرتے تھے جاثلیق یہ
 سنکر خشمناک ہوا اور کہا کہ تمہی اولیٰ طرف ایسی امر کی کیونکر نسبت دی حالانکہ وہ ہمیشہ
 روزہ رکھتی تھے اور شب بیدار تھی کہ شب کو عبادت خدا میں صبح کرتی تھی پس جب
 اوس جناب نے زبان نصرانی سے یہہ اقرار لیا تو فرمایا اگر ایسا تھا تو پس عیسیٰ کسکی عبادت
 کرتی تھی اور اگر آپ بندہ خدا نہ تھے تو کس واسطی اپنا معبود قرار دیا تھا اور اپنی تبتی تعبد
 و مشقت میں ڈالتے۔ یہہ سنکر جاثلیق کو کچھ جواب نہ بن آیا اور مہوت سا ہو گیا۔
 اور یہی منقول ہے کہ نصار اسی خیران فی جناب رسول خدا اسی کہا کہ اگر حضرت عیسیٰ کو
 بندہ خدا کا فرماتے ہو تو ارشاد کرو کہ کون بندہ بی باپ کی پیدا ہوا ہے آپ نے فرمایا کہ پیدا ہونا حضرت
 آدم کا عجیب تر ہی پیدائش حضرت عیسیٰ سے کہ وہ توبی باپ اور بی مان کی پیدا ہوئے
 نہ اتعالیٰ قادر مطلق ہی جس طرح چاہی اپنے بندوں کو پیدا کرے اور اوسکی قدرت کی آگے
 کوئی چیز دشوار نہیں ان مثل عیسیٰ عند اللہ مکمل آدم خلقہ من تراب الخ اور یہی احتجاج میں
 یہہ روایت لکھی ہے کہ بعض نصرانیوں نے ساتھ دلیل سمعی کے تمسک پکڑ کر کہا کہ کتاب آسمانی میں
 ہے کہ عیسیٰ نے کہا کہ اذہب اے ابی یعنی جانا ہوں طرف باپ اپنی کے جناب رسول خدا انی اور کہ
 جناب میں کہا کہ اگر تم اوس کتاب پر اعتماد نہ کہتی ہو تو پس اوس کتاب میں یہہ ہی موجود ہے کہ انی
 الی ابی و ابیکم یعنی جانا ہوں میں طرف باپ اپنی کے اور طرف باپ تمہارے کی تو میں چاہتا
 کہ تم سب بندوں کو خدا کہو اور اسبجگہ سے معلوم ہوا کہ اوس زمانہ میں لفظ اب کا استعمال
 صحیح معنی رب و تربیت کرنے والے کے تھا غیر ان معنی کی اور یہی مروی ہے کہ بعض

نصاری نے اوس جناب کے رو برو اپنی اس قول کی تاویل اس طرح بیان کی کہ ہم نہیں کہتی کہ عیسیٰ
عیسیٰ بیٹا خدا کا تھا بلکہ اس جہت سے کہتی ہیں کہ خدا نے اوس کو بیٹا اپنا رکھا اور احترام اور اکرام
چاہا اور یہ معنی شایع ہیں اوس جناب نے فرمایا کہ محاورات میں یہ بھی شایع ہے کہ جو شخص
کسی کی تعظیم چاہتا ہے تو اوس کو شیخ اور بزرگ اور سید اور آقا کہتا ہے اور ان الفاظ میں
اکرام زیادہ تر ملحوظ ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ تمہاری نزدیک یہ بھی جائز تھا کہ خدا نے عیسیٰ کو
شیخ یا سید یا آقا اپنا کہتا ہوا بھلا اطلاق کرنا اور ان الفاظ کا کہ جو شامل ہوں اور پر تشبیہ خالق کے ساتھ
مخلوق کے یا مشعر ہوں ساتھ تفان جس مانع کے اور پر حق تعالیٰ کے جائز نہیں تعالیٰ اللہ
عما بقول الظالمون علوا کبر ا خدا تعالیٰ نے حال میں روز قیامت کی بطور حکایت فرماتا ہے کہ واذ
قال اللہ یا عیسیٰ انت قلت انی کھیکے خلاصہ معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ نے ازراہ عتاب حضرت
عیسیٰ کی اُمت پر روز قیامت اوس جناب سے ارشاد کر دیا کہ آتا تو نے اپنی اُمت سے کہا تھا کہ مجھ کو
اور میری ماں کو خدا قرار دو عیسیٰ جواب میں عرض کرین گئے کہ کیا تھا مجھ کو جو بابت میرے
کہنی کی قابل نہ تھی میں اوس کو کہتا اگر نبی کہا ہوگا تو تو اوس سے آگاہ ہوگا اور تو جانتا ہے اوس
چیز کو جو میرے دل میں ہے اور میں نہیں جانتا اوس چیز کو جو تیرے علم میں گزری ہے تو
خوب جانتا ہے سب امور غیب کو کوئی چیز تجھ پر مخفی نہیں پس عیسیٰ متبرکین اوس چیز سے
کہ یہ لوگ جس کے ساتھ ہوں کو منصف کرتے ہیں نقصان و عیب اور ایک بات خلاف عقل
اوس فرقہ کے یہ بھی کہ صورت صلیب پرستش کرتے ہیں اس گمان سے کہ حضرت عیسیٰ
اوپر مصلوب ہوئے ہیں یعنی سولی دی گئی ہیں اور اوس کو گلے میں ڈالتے ہیں منقول ہے کہ ابن
تیمنی ایک مرد نصرانی سے پوچھا کہ صلیب کو تم کیوں گردن میں ڈالتے ہو اس نے کہا اس واسطے کہ یہ
شبیم ہی اوس چیز کی کہ جب حضرت عیسیٰ سولی دی گئے ہیں ابن تیم نے کہا کہ اب حضرت
عیسیٰ دوست رکھتی تھے اس کو کہ اوس کی تصویر اور مثال کی پرستش کجائے اوس نے کہا کہ نہیں
ابن تیمنی نے کہا کہ پھر تو بتا مجھے کہ حضرت عیسیٰ گدھے پر سوار ہوتے تھے اور اس پر سوار ہو کر اپنی
کاموں کے لئے جاتی تھے نصرانی نے کہا کہ ہاں ابن تیم نے کہا کہ پھر حضرت عیسیٰ اوس کی
زندگی اور بقا کو دوست رکھتی تھیں تاکہ اُن کو مقام مقصود تک پہنچا دے کہا ہاں ابن تیمنی نے کہا

پس منی ترک کیا اور جس چیز کو کہ جسکی بقا کو حضرت عیسیٰ اپنی حیات میں دوست رکھتی تھے از روئی
 محبت کے اور گردنہیں ڈالائی اور اس چیز کو کہ حضرت عیسیٰ جب پر سوار ہو نیکو مکر وہ جانتی تھی
 اور اس سے بغض رکھتی تھے حالانکہ عقل مقتضی اسکی ہے کہ گدھے کی صورت کو گردنہیں ڈالتے
 اور صورت صلیب کو دور پہنکتے اور جبکہ منی ایسا نہ کیا تو معلوم ہوا کہ تم دیدہ و دانستہ راہ چل پر چلتی ہو
چوتھی صوفیہ میں اور ان کے بہت سے فرقے ہیں لیکن محققین ان کے قائل ہیں وحدت جو دکی اور کہتی ہیں
 کہ غیر خدا کے کوئی چیز موجود نہیں جو چیز ہے اور یہاں منظر ہے غرض حاصل ان کی اس
 اعتقاد کا یہ ہے کہ تمام عالم عین ذات خدا تعالیٰ ہی فقط فرق اعتباری ہے اور کہتی ہیں
 عبادہ اب اللہ کہ خدا کبھی اپنی تین بصورتیں نہیں دکھاتا ہے اور کبھی بصورت محمدؐ اور کبھی بصورت
 سائے خوک اور کبھی بصورت انسان اور کبھی تشبیہ دیتی ہیں خدا کو ساتھ دریا کے اور عالم کو ساتھ
 موج کے اور کبھی خدا کو تشبیہ دیتی ہیں ساتھ گل کے اور مخلوق کو ساتھ کوزہ کے اور کبھی لوگوں کو
 تشبیہ دیتی ہیں ساتھ دھاد کے اور خلق کو ساتھ حروف کے یعنی کہتے ہیں کہ جیسے دریا
 عین موج ہے اور گل عین کوزہ ہے اور دھاد عین حروف ہی فقط فرق اعتباری ہی ایسی
 خدا عین مخلوق ہی اور اس مضمون کے شعر بھی ہیں اور در قصہ غنا اور حال اور وجہ
 کمال معرفت اور عبادت کا جانتی ہیں چنانچہ اس فرقہ کی جملہ شعاریں یہ دو بیتیں ہیں
 ۱۔ **بامرید ان آن فقیر تحرشم** ۲۔ **بایزید آمد کہ تک نیردان منم** ۳۔ **گفت مستانہ عیان آن ذوق**
لآلہ الا انا فاعبد من ۴۔ **صاحب نواتج مہندی صوفی** کہتا ہے کہ سید شریفؒ نے کہا ہے
 کہ ایک حکم اور ایک صوفی میں باہم گہر منظرہ ہوا متکلمین نے کہا کہ میں بنیرار ہوں
 اور خدا کی جو سنگ و خوک میں حلول کری صوفی نے کہا کہ میں بنیرار ہوں اور خدا سے
 کہ جو سنگ و خوک میں حلول نہ کری **نقل** ہے کہ ایک صوفی عبد الرحمن نامی ہمنام
 ابن ماجہ مسجد میں چراغ جلاتی بیٹھا تھا کہ ایک کتا آیا مسجد میں اور اس شخص نے اسکو
 منع نہ کیا اور اس گتے نے آنکر چراغ کو بچھا دیا اس شخص نے کہا کہ سبحان اللہ آپ ہی
 اپنے گھر کا چراغ بچھا دیا اور یہی بایزیدی حلاج کے حق میں کہتا ہے تو ذاتی و
 خدا کی پاک رستی ۵۔ بہت صورت بیکرہ در شکستہ ۶۔ اور منہ الدین خطا کہتا ہے

۵ خود ہمیشہ و پیام آوردہ گشت خود کا فرو نمود انکارہ خود کند از سر گناہ
 کہ بہتہ خود کند باز توبہ استغفارہ اور محی الدین عربی کہ میثوائی قائلین
 وحدت وجود ہی مخصوص من با وجود اس اعتقاد فارسی اینی آپ کو انبیاء سے
 افضل جانتا ہی اور اپنی تین خاتم الالہیہ قرار دیتا ہے اور کہہ ہی کہ حضرت توح
 خطا صادر ہوئی یعنی آپ کی طرف تو نسبت خطا کی دیتا ہی اور فرعون کو طاہر و مطہر جانتا ہے
 اور متوکل ملعون کو کہ جو دشمن الہیت ہی تا اینکہ واسطے منہدم کرنے قبر جناب امام حسین کے
 حکم دیا تھا اور چاہتا کہ نہ ان قبر کا اوس جناب کے باقی نہ رہے اور زراعت کرنیوالوں کو حکم دیا
 کہ آپ کی قبر پر زراعت کریں پس ایسی دشمن الہیت کو قطب ظاہر اور باطن کا جانتا ہی اور باوجود
 ان باتوں کے اولیاء اللہ سے شمار کیا جاتا ہے اور ایک ان کے مشایخ عظام کا یہ قول ہی کہ
 سبحانی ما اعظم شأنی یعنی میں پاک ہوں کیا بزرگ ہی شان میری انا الحق وانا اقول
 وانا اسمع میں ہی حق ہوں میں ہی کہتا ہوں اور میں ہی سنتا ہوں اہل فی الدار خیری اور آیا
 گھر میں ہے کوئی سوائی میرے یعنی سوائی میری اور کوئی گھر میں نہیں اور بانیہ کہتا ہی کہ
 ۵ نیست اندر جہام غیر از خدا ہی چند خواہی در زمین درساہ اور محی الدین عربی کہتا ہے
 ۵ نفی الخلق عن الحق ان کنت ذاعینہ و فی الحق عین الخلق ان کنت ذاعقلہ
 یعنی بیچ خلق کے ذات حق ہی اگر ہی تو صاحب بنیاد کا اور بیچ حق کے ذات خلق ہی اگر ہی
 تو صاحب عقل کا یعنی سب خلق خدا ہی اور خدا سب خلق ہے فقط فرق اعتباری ہے۔
 اور شہرستانی نے کہ ایک آئمہ اہل تسنن سے ہی لکھا ہی کہ زعمت طائفہ منہم ان الامام بعد
 ابی الخطاب بزعم وکان بزعم ان جعفر ابو اللہ اسی ظہر اللہ بصورتہ للخلق یعنی گمان کیا کہ
 جماعت انہیں سے اسی فرقہ صوفیہ میں سے کہ یہ تحقیق امام بعد ابی الخطاب کے بزعم ہے اور تھا
 کہ گمان کرتا تھا کہ جعفر وہ اللہ ہی اسی ظاہر ہوا ہی التبریج صوت جعفر کے واسطے دکھائی خلق کے
 اسی اصل اس فرقہ گمراہ کی عجیب عجیب مضامین باطلہ ہیں اور کہہ ہی ان مضامین ہا لکہ کو نظم کرتی ہیں
 اور ان اشعاروں کو گواتے ہیں اور ہر اور سپر رقص کرتے ہیں اور اچھل کود اور ہا ہو
 کرتے ہیں اور حال لاتے ہیں اور وجد میں آتے ہیں اور ان امور کو کمال حداثت سمجھتے ہیں

اسی برادران ایمانی تم خوب غور و فکر سے جانو کہ یہ طریقہ خلاف ہی طریقہ اہلبیت کے اور فساد کا
 بلال عقل و نقل ظاہر و باہر ہی اس واسطے کہ انکا یہ اعتقاد ناقص تسلیم ہی اس امر کو کہ تمامی
 اقوال اور احکام خدا ہی ذابجلا کی مثل ارسال رسل و انبیاء اور نزول کتب و صحیفہ اور بیان
 ثواب و عتاب و جنت و نار سب عبت اور بیجا ہوں اسلئے کہ جب سب اشیا خدا ہی ہوئی تو
 پھر نہی کون ہوا اور امتی کون اور حاکم کون ہوا اور محکوم کون اور کے واسطے احکام بھیجی اور کنسی
 بھیجی اور کنسی کے عبادت کی اور عابد کون ہوا اور معبود کون اور خالق کون ہوا اور مخلوق کون
 حالانکہ خدا سزا فرماتا ہی کہ ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون یعنی نہیں پیدا کیا مینی جن و انس کو
 اسلئے کہ وہ عبادت کریں میری فقط پس یہ ہی آیہ کافی ہے ان کے مذہب کے باطل کرنے کو اس واسطے
 کہ صاف اس سے ظاہر ہی کہ خدا خالق ہے سب کا اور سب اشیا و سکی مخلوق ہیں اور اقل
 ہی انکے بطلان مذہب میں کثرت سی وارد ہیں از آجملہ ایک یہ حدیث صحیح جناب سو خدا
 مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص طریقہ اور مذہب صوفیوں کا نہیں اختیار کرتا مگر از راہ
 فریب مکر و خدع اور ضلالت کی یا از روی جہل و حماقت کی اور یہی امام علیہ السلام فرماتی ہیں کہ
 ایک قوم ہوگی کہ دعوی کریگی ہماری دوستی کا اور پہر یا وجود اسکے رغبت کریگی طرف صوفیوں کے
 پس وہ لوگ ہم سے نہیں اور ہم اون سے بیزار ہیں اور یہی شیخ جلیل محمد بجاؤ الدین عالمی نے
 جناب سو خدا اسی روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے کہ پہلی قاسم ہونے قیامت کی ایک جماعت میرے
 امت سے پیدا ہوگی مگر وہ حقیقت وہ میری امت سے نہیں بلکہ جملہ فرقہ یہود سے محسوب ہوگی
 اور برتر ہوگی کفار سے اور ہوگی اہل نار سے اور یہی جناب صادق سے منقول ہی کہ ایک
 شخص نے پوچھا آپ کے کہ اس زمانہ میں ایک قوم پیدا ہوئی ہے کہ آدمی اور کج صوفیہ کہتی ہیں
 آپ انکے حق میں کیا فرماتے ہیں فرمایا آپ نے کہ یہ تحقیق وہ دشمن ہم اہلبیت کی ہیں پس جو شخص
 انکی طرف رغبت کریگا وہ ہی انہی میں سے ہوگا اور انہی کے ساتھ محشور ہوگا اور بہت
 قریب ہی کہ ایک قوم ہم پہونچی کہ دعوی ہماری دوستی کا کری اور پہر یا وجود اسکے رغبت کری
 طرف صوفیوں کے اور ان کے قولوں کی کہ عین کفر و زندقہ ہے تاویل کریگی پس وہ ہم نہونگی
 اہم اون سے بیزار ہوئے اور جو شخص کہ اوں سے لڑا کر کری اور انکی قولوں کو رد کرے

شراب اور سکا مثل اوش شخص کے ہی کہ جسے ہمراہ رسول خدا کے جہاد کیا ہوا اور حملہ مرخرفات اور واپس
 انکی سی ایک یہ ہی کہ جو نادعوی کشف کا کرتی ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم پر سب چیزیں کھلی ہوئی ہیں
 اور یہ بھی اقرار کرتے ہیں کہ کشف دو طرح پر ہی ایک شیطانی اور ایک رحمانی اور کوئی قاعدہ
 اس پر کہ یہ کشف رحمانی ہی اور یہ شیطانی ہی نہیں کہتے فقط اسکی تمیز کی لئے اپنی عقل ناقص پر
 اعتماد کرتی ہیں بعض کہتی ہیں کہ جو دست راست سے پیش و آوی وہ فرشتہ ہی اور جو دست
 چپ اور پشت سے آوی وہ شیطان ہی حالانکہ شیطان ہر طرف سے آتا ہی جیسا کہ
 خدا تعالیٰ قرآن میں قول شیطان کی حکایت کرتا ہے کہ ثم لا تینہم من بنی ایدیم ومن خلفهم عن ایدیم
 وعن شمارہم **مروی** ہے کہ امیر و زجناب امیر کا بعد جنگ جل یعنی جنگ عات کی گزر ہوا۔
 حسن بصری کی طرف کہ جو پیر صوفیوں کا تھا اوس حال میں کہ وہ وضو کرتا تھا اپنے فرمایا کہ
 اے حسن اپنی وضو کو کامل کر اوسنی کہا کہ کل تو تمہنی اون لوگوں کو کہ جو وضو کامل کرتی تھے اور نماز
 پنجگانہ پڑھتی تھی قتل کیا اور آج مجھ کو نصیحت کرتے ہو اپنے فرمایا کہ جو کچھ نبی کیا تو نے دیکھا اگر
 میں باطل پر تھا تو کس واسطی تو فی اعانت میری دشمنوں کی نہ کی اور کیوں اونکی امداد سی تو نے
 ہاتھ کھینچا اوسنی کہا کہ یا امیر المؤمنین میں سچ عرض کرتا ہوں کہ میں روز اول اس معرکہ کے گہری
 باہر آیا اور غسل کیا اور حنوط کیا اور ہتھیار لگائی اور میں شک نہ کرتا تھا کہ اعانت ام المؤمنین سے
 ہاتھ کھینچنا کفر ہے پس جب میں حدیبیہ تک پہنچا تو ایک آواز میری کان میں آئی کہ اے حسن کہاں
 جاتا ہی پھر جا کہ قاتل و مقتول دونوں آگ میں ہیں یہ آواز شکہ میں پیر آیا گہر میں مگر میں اس
 امر سے نہایت خوفناک تھا غرض جب دوسرا روز ہوا تو پھر مجھی خیال ہوا کہ اعانت ام المؤمنین
 لازم ہی پھر میں گہری نکلا بارادہ اعانت ام المؤمنین اور اوس جگہ پہنچا کہ پھر پشیمروی آواز
 آئی پھر میں چلا آیا اپنے فرمایا کہ تو نے سچ کہا مگر تو نے جاکہ وہ آواز کی تھی اوسنی کہا کہ نبی نہیں جانا
 کہ کسکی آواز تھی اپنے فرمایا کہ وہ منادی تیرا بھائی ابلیس تھا اور سچ کہا تو نے باعتبار اسکے کہ قاتل اور
 مقتول دونوں آگ میں ہیں الغرض یہ فرقہ یعنی فرقہ صوفیہ کہ جو فرقہ اہل تسنن میں محسوب ہے
 اور یہ سب صاحب بفتح بیان کرتی ہیں کہ صوفیان باصفا ہم میں سے ہیں اور ہماری ساتھ
 محسوب ہیں اور یہ آنگہ اونکو اولیاء اللہ سے جانتی ہیں اور مقابر کو اونکو زیارت گاہ اپنا قرار دیتی ہیں

خلاف طریقہ رسول پر ہے ملا جامی نے نفحات میں امام قرشی سے یہ قول نقل کیا ہے کہ جو دلیل
 اس پر کہ فرقہ صوفیہ فرقہ اہل تسنن میں محسوب ہیں وہ کہتی ہیں کہ اہل اسلام بعد جناب ختمی باب
 باسم صحابہ مشہور تھے اس واسطے کہ انہوں نے کوئی فضیلت اپنی واسطے زیادہ تر اس سے نہ جانی تھی
 اور جبکہ دوسری زمانہ میں اور لوگ کہ صحابہ کی صحبت سے مشرف اور ان کی خدمت سے فیضیاب ہوئی
 تو وہ ساتھ لفظ تابعین کے لقب ہوئی اور جن لوگوں نے تابعین کے صحبت پائی وہ تبع تابعین کہلاتے
 اور جب بعد اس کی آدمیوں میں بہت سا اختلاف واقع ہوا اور بہت فرقے بن گئے تو میں وہ لوگ
 اہل اسلام سے جو کہ بہت پرہیزگار تھے اور زہادت کی ساتھ متصف تھے اور توجہ ہوا ان کے مریدوں کی
 زیادہ تر تھی وہ زہاد اور عباد کہلاتے جاتی تھے پس جبکہ بعد اسکے بدعات دین اسلام میں کثرت سے
 پیدا ہوئیں اور ہر فرقہ نے یہ ہی نام اپنی اوپر رکھ لیا تو اہل سنت و جماعت نے اپنی واسطے اسم
 تصوف کا اختیار کیا اور نام اپنا صوفی رکھا تھی پس اس سے ثابت ہوا کہ فرقہ صوفیہ اہل سنت ہیں
 اور افضل طوائف صوفیہ وہ ہیں کہ جو سگ و خوک کو خدا جانتی ہیں جیسے کہ اوپر گذرا۔ م قدیم
 لم یزل ولا یرال ش فرماتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ کہ خدا تعالیٰ قدیم ہی ہمیشہ سی ہی اور ہمیشہ رہیگا
 اس واسطے کہ اگر قدیم ازلی ہو تو حادث ہوا اور حادث اسی کہتی ہیں کہ جو ایک زمانہ میں معدوم ہو
 اور دوسرے زمانہ میں موجود ہو جیسے پس اگر خدا تعالیٰ ہی حادث ہوا اور قدیم ہو تو چاہیے کہ پہلی
 اوسکی بھی عدم ہو اور اگر باقی ابدی ہو تو فانی ہو یعنی ایک زمانہ میں معدوم ہو جائے اور ہمیشہ نہ ہی
 حالانکہ وہ واجب الوجود ہی عدم اور فنا اوسکی واسطے نہیں ہی والا وہ بھی مثل ہماری دوسرے
 خالق اور پیدا کرنے والے کا محتاج ہو کیونکہ حادث فی محدث اور بغیر پیدا کرنے والے کی خود بذاتہ
 موجود نہیں ہو سکتا حالانکہ وہ خالق اور صانع ہی کل عالم کا سب کو اور سب سے پیدا کیا ہی اوسکو سب سے
 پیدا نہیں کیا وجود اوسکا واجب ہے اور لازم ہی اوسکی ذات کو اور انفکاک اوسکے وجود کا اوسکی
 ذات سے محال ہی۔ حاصل یہ کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی اور ہمیشہ رہیگا فنا اور عدم اوپر
 محال ہی اور بقا اوسکی غایت نہیں رکھتی کہ فلان زمانہ تک رہیگا اور اگر کوئی یہ تو ہم کری
 کہ بہشت اور جہنم اور اہل اون دونوں کی ہے ہمیشہ باقی رہیں گی پس صفت بقا خاص خدا ہی
 واسطے خود ہی ترجیح اب اس تو ہم کہ یہ ہے کہ بقا ہی الہی بذات خود ہے اور بقا اون چیزوں

بسبب غیر کی ہی اور بقاتی انہی ایک ہی طرح پر ہی اور کس طرح کا تغیر اوسین نہیں ہوتا
 اور بقا اور ونکی طرح طرح کی تغیرات اور تبدلات سی ہی جیسا کہ جناب امام علیہ السلام نے
 فرمایا کہ کوئی چیز نہیں ہی مگر یہ کہ کہنہ ہوتی ہے اور متغیر ہوتی ہی اور اور ایک طرح کا زوال
 اور پیراہ پانا ہی اور ایک رنگ سی طرف دوسری رنگ کے متغیر ہو جاتی ہی اور ایک ہیئت سی
 طرف دوسری ہیئت کی اور ایک صفت سی طرف دوسری صفت کی انتقال پاتی ہی اور
 نقصان اور زیادتی اوس پر طاری ہوتی ہے مگر خداوند عالم کہ ہمیشہ واحد و یگانہ ہی اور ایک
 حال پر ہی اور اول ہی آگے سب اور آخر ہے اور ہمیشہ ہی اور صفات اور نام مختلف اور
 وارد نہیں ہوتی جیسے اور ونپر وارد ہوتے ہیں مثل آدمی کے کہ ایک مرتبہ خاک ہی اور ایک مرتبہ
 گوشت اور خون ہی اور ایک مرتبہ استخوان و ہڈی ہی دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ کامل ہے
 جن جمیع الوجوہ فنا اور عدم اور نقصان اور عجز اور سپر محال ہی اور احتیاج عن عجز اور نقصان
 پس حادث ہونا ہی اوسکا باطل ہے الحاصل قدم اور ابدیت اور سازلیت خاصہ اوسکا ہی
 ماور موافق ہماری مذہب کے اس صفت خاصہ میں اوسکے ساتھ کوئی شریک نہیں بخلاف
 مخالفین کے کہ اونکی نزدیک بہت قدیم ہیں اول تو صفات خدا تعالیٰ کی مثل قدرت اور
 علم اور حیوۃ وغیرہ کی کہ اونکی نزدیک بہت سب صفات خدا تعالیٰ کی قدیم ہیں شاہ عبدالغفور
 صاحب محدث دہلوی تحفہ میں فرماتے ہیں کہ (عقبہ چہارم ہرچہ سوائی ذات و صفات است)
 حادث است و نویداد و دوسری قرآن کہ اوسکو یہی یہ لوگ قدیم جانتی ہیں جب کہ شہرستانی
 کتاب مل و نخل میں لکھا ہے اور اوسکی مترجم فی اسطرح اوسکے زبان فارسی میں ترجمہ کیا ہی
 کہ مشبہ اشعر یہ بر تشبیہ زیادہ کردہ اند سخن خود را در قرآن بدرستی کہ حروف و اصوات
 و رقم ہائی نوشتہ ازلی و قدیم است۔ اور صاحب مواقف فی تصریح اسکی کی ہے کہ فرقہ
 حنابلہ قرآن کے قدیم ہونے کے قائل ہیں اور کہتی ہیں کہ کلام یعنی حروف اور اصوات
 اوسکی ذات کی ساتھ قائم ہیں اور کلام اوسکا قدیم ہے اور اسقدر اوسین مبالغہ کیا ہے
 کہ جلد اور غلاف کو ہی قدیم کہتے ہیں اور شارح مقاصد فی ہی لکھا ہی کہ حنابلہ اور حشویہ
 قائل ہیں کہ یہ اصوات اور حروف باوجود توالی اور تواتر ہونے کی اور ترتیب بعض

بعض پر اور ہونا حرف دوسرے کا ہر کلمہ میں سچی حرف پہلی کے ثابت تھی بیچ ازل کے
 اور قایم ہیں ساتھ ذات باری کے اور قدیم ہیں مگر یہ بات ان کے خلاف ہی اس واسطے کہ
 ہر روز عالم میں ہزاروں جلدین اور غلاف قرآن مجید کے پھٹتے ہیں اور بنتی ہیں پھر کوئی
 قدیم ہوئے اور امام فخر الدین رازی بھی ان کے اس قول پر راضی نہیں حالانکہ امام اہل سنت
 پھر باوجود اس انکی کفر کے قائل ہوئی ہیں وہ کہتے ہیں کہ — انصاری کفر و باہم اثبتوا
 ثلثہ قدامہ و اصحابنا اثبتوا ثلثہ یعنی انصاری کافر ہوئی اس سبب کہ انہوں نے ثابت کئی ہیں
 تین قدیم اور ہماری قدامتی ثابت کئی ہیں نو خدا پس اس قول امام اہل سنت کو ملاحظہ کرنا چاہی
 کہ اس سے کیا مفہوم ہوتا ہے دوسری یہ کہ لازم آتا ہے اس تقدیر پر یعنی صفات خدا کے
 قدیم ہونے پر کہ خدا تعالیٰ محتاج ہو مثلاً اپنی عالم ہونے میں طرف علم کے اور قادر ہونے میں
 طرف قدرت کی و علیٰ ہذا حالانکہ وہ منکر ہے احتیاج اور افتقار سے اس واسطے کہ جو محتاج ہی
 وہ ممکن ہے تیسری یہ کہ اس تقدیر پر یہ بھی لازم آئے گا کہ معانی غیر متناہیہ اوسکی ذات کے
 ساتھ قایم ہوں بیان اسکا یہ ہے کہ علم ایک شی کا مغایر ہوتا ہے علم ماعدہ کو مثلاً علم زید کا
 غیر ہے علم عمر کو کیونکہ محال ہے کہ شی واحد مطابق ہو ساتھ اول امور متعددہ کے کہ جو ذات
 اور حقیقت میں مخالف ہوں اس شی کی ساتھ اور جبکہ معلومات خدا تعالیٰ کی غیر متناہی ہیں
 تو علوم بھی اوس تعالیٰ شانہ کے غیر متناہی ہونگے پس لازم آئے گا قیام علوم غیر متناہی کا اوس کے
 ذات کی ساتھ اور ہم کہتے ہیں کہ یہ لزوم ایک بار اور ایک دفعہ نہ ہوگا بلکہ ہر ایک علم کے ساتھ یہ لزوم
 لازم آئے گا اور چونکہ علوم اوسکی غیر متناہی ہیں تو لازم آئے گا قیام علوم غیر متناہی کا اوسکی ذات کی ساتھ
 براتب غیر متناہیہ لازم ہوگا اس واسطے کہ مثلاً اوس جل جلالہ فی علم کیا زید کا تو پس یہ علم مغایر ہوگا
 اس علم کے علم کو اور وہ مغایر ہوگا علم علم کو اور اس طرح تا غیر متناہی ہر جب علم کرے گا
 عمر کا تو اوسکی بھی صورت ہوگی غرض براتب غیر متناہیہ علوم غیر متناہی اوسکی ذات کے
 ساتھ قایم ہونگی اور یہ عین مضبوط ہے کہ عقل میں کسی ذیقفل منصف طبع کے گنجائش
 نہیں رکھتا چوتھی یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ موصوف ہو ساتھ ان صفات کی اور یہ صفات
 قایم ہوں اوسکی ذات کے ساتھ تو حقیقت الہیہ مرکب ہو ان صفات کے ساتھ

اور محتاج ہوا انکی طرف اور احتیاج شان الوہیت بہت بعید ہی پانچویں یہ کہ یہ لوگ
 مرکب ہوتی ہیں ایسی امر کے کہ جسکا بطلان اظہر ہے یعنی کہتی ہیں کہ یہ معانی نہ نفس ذات ہیں
 اور نہ غیر ذات حالانکہ یہ بات بدرہی البطلان ہی باین سببکہ ظاہر ہی کہ جب ایک شی کو
 دوسری شی کی طرف نسبت کرینگے تو وہ شی یا عین اس شی کے ہوگی یا غیر اور یہ نہیں ہو سکتا
 کہ نہ وہ عین ہو اور نہ غیر کہ یہ ارتقائی تفتین ہے اور محال ہے اور ایسا ہی حال ہی فلاسفہ
 کا بھی کہ اکثر ان کے غیر خداوند عالم کو ساتھ خداوند عالم کے وصف قدم اور صفت ازلیت
 میں شریک کرتے ہیں اور کہتی ہیں کہ عقول عشرہ اور افلاک اور نفوس فلکیہ اور کواکب اور
 حرکات اور نجوم اور زمان اور عناصر اور ارکان اور سیولا اور مادہ وغیرہ سب قدیم ہیں حالانکہ
 یہ بیہوش عین سفسطہ ہی اسواسطی کہ اسواسطی کے سبب حادث ہیں کان اللہ ولم کن شئی تھا
 اللہ اور نہ ہی کوئی شی وکل ما عداہ فهو محدث مصنوع اور سوائی اس کے سبب محدث ہیں
 اور مصنوع جیسا کہ عقل و نقل اس پر دلالت کرتے ہیں اور جو لوگ کہ حسن ظن ساتھ فلاسفہ کے
 کہتی ہیں اور اصول دینیہ کو ساتھ اصول فلاسفہ کے مطابق کرتی ہیں وہ لوگ مخصوص آئینہ اور
 احادیث معصومیہ کے جو کہ عالم کے حادث ہونے پر دلالت کرتے ہیں حدوث ذاتی
 کے ساتھ اول کرتے ہیں اور حدوث ذاتی عبارت ہی تاخر معلول کا علت سی سچ نظر
 عقل کے اگرچہ معلول اور علت دونوں ازلی ہوں یعنی باعتبار زمانہ کے تاخر اور تقدم
 نہ کہتی ہوں حاصل اسکا یہ ہے کہ ذات علت کی چاہئے کہ ذات معلول پر مقدم ہو
 اور ذات معلول کی ذات علت سی متاخر ہوا اسواسطی کہ موجود ہونا معلول کا موقوف
 ذات علت پر کیونکہ وہ پیدا کر نیوالی معلول کی ہے گو مجبے مان دونوں میں تقدم اور تاخر نہ ہو
 اور ازلی ہوں مگر عقل علت کی ذات کو ذات معلول پر مقدم فرض کر لگی یعنی کیلگی کہ ذات اسکی
 مقدم ہی اسکی ذات پر اسواسطی کہ علت فاعل ہی اور معلول مفعول ہے گویا زمانہ کے اعتبار ازلی
 ہوں مگر یہ اول اکثر خصوص میں گنجائش نہیں رکھتی اور کوئی حجت مضبوط اور استوار قدم عالم پر
 قائم نہیں کی فقط محض تو ہم اس امر کے کہ خداوند عالم فاعل بالاجاب ہی یعنی فعل اسکا اسکی
 اختیار سے صادر نہیں ہوتا بلکہ بی اختیار ہی سے صادر ہوتا ہے جیسے آگ کہ فعل اسکا جلا ہی

مگر جلانا اور کے اختیار میں نہیں کہ چاہی جلائی اور چاہی نہ جلائی بلکہ یہ فعل اوسکالی اختیار ہی
 باین معنی جب کہ اوس پر ہاتھ رکھو گے وہ جلا دیگی ایسی فعل کرنیوالیکو فاعل بالا جبار کہتی ہیں پس
 یہ فرقہ چونکہ خدا تعالیٰ کو فاعل بالا جبار اور بالا خطر ار جانتا ہی اور قدرت اور اختیار ہی اوسکی
 ہاتھ اور ٹھکانا ہی تو عالم کے قدیم ہونے کا قایل ہوا ہی یعنی کہتا ہی کہ جیسی خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی
 اور ہمیشہ رہیگا اسی طرح عالم ہے اوسکے ساتھ ہمیشہ ہی ہے اور ہمیشہ رہیگا اسواسطی کہ وہ
 تعالیٰ علت ہی عالم کی اور معلول علت منفک اور جدا نہیں ہوتا پس چونکہ وہ قدیم ہی تو
 عالم ہی قدیم ہے حالانکہ یہ مقولہ انکا باطل ہے اسواسطی کہ خدا تعالیٰ فاعل بالا اختیار ہی اپنی
 اختیار سے سکون پیدا کرتا ہے اور قادر ہی اپنی قدرت سے جب چاہتا ہی پیدا کرتا ہی اور جب
 چاہتا ہے پیدا نہیں کرتا اور سب عالم حادث ہی اوس ہی تعالیٰ نے اوسکو اپنی اختیار سے
 پیدا کیا ہی اور جب چاہیگا فنا کر دیگا جیسا کہ فرماتا ہے کہ ان ربکم اللہ خلق السموات والارض
 فی ستة ايام یعنی پروردگار تمہارا اللہ ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو کبر سچ چہ دن کے
 اور یہی فرماتا ہی کہ وہ الذی خلق السموات والارض وما بینہما فی ستة ايام یعنی اللہ وہ
 کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور ان چیزوں کو کبر سچ ان دونوں کی میں چہ دن میں
 وقال الصادقؑ ہوا اول قبل کل شئی یعنی وہ تعالیٰ اول ہے در آسمانیکہ قبل ہی ہر شئی کے
 اور یہی فرمایا ابو جعفر ثانی علیہ السلام فی ایک حدیث طویل میں کہ جب کو اجتماع میں وایت کیا
 آپ فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ یہ کہ ہوتی ساتھ اللہ کے کوئی شئی غیر اوسکے بلکہ تھا اللہ تعالیٰ اور
 نہ ہی خلق اور ایک دعا اوس علیہ السلام سے مع الدعوات میں منقول ہی چند فقری لفظی
 یہ میں کہ وانت اللہ لا الہ الا انت کنت اذ لم یکن سائر مبنیۃ والارض مدحۃ ولا شمس مضیۃ ولا لیل
 مظلم ولا نهار مضی ولا بحر لقی ولا جبل راس ولا نجم سار ولا قمر منیر ولا ریح نہت ولا سحب سیکب
 ولا برق یلمع ولا نار متوقدہ ولا مار یطرد کنت قبل کل شئی وابتدعت کل شئی — یعنی تو ہی ہے
 خدائی یگانہ نہیں ہے کوئی معبود بحق سوائے تیرے تو تھا اوس نہ کام میں کہ نہ آسمان بنایا گیا تھا
 اور نہ زمین بچھائی گئی تھی اور نہ آفتاب روشنی دینی والا تھا اور نہ شب تاریک تھی اور نہ روز
 روشن تھا اور نہ دریائی عمیق تھا اور نہ کوہانی بلند تھے اور نہ ستارہ ہادی سیر کنندہ تھے

اور نہ ماہ نورانی تھا اور نہ ہوائی و زردنک تھی اور نہ ابر بارنک تھا اور نہ برق چمکنک تھی اور نہ
 آتش افروختہ تھی اور نہ آب جاری تھا تو تھی تھا پہلی سبکے اور سب چیز کو تو ہی نی پیدا کیا
 اور جناب امیر نے نہج البلاغۃ میں ایک خطبہ طویل فرمایا ہے کہ المعروف من غیر روتہ و الخلق
 من غیر رقیہ والذی لم یزل قائما دائما اذ لا سماء ذات ابراج ولا حجب ذات ارتج ولا لیل
 و ارج ولا بحر ساج ولا جبل ذو فجاج ولا فج ذو اعوجاج ولا ارض ذات مہاد ولا خلق ذو اعظام
 ذلک مبتدع الخلق و وارثہ و آلہ الخلق و رازقہ یعنی وہ خدا کہ پہنچا نا گیا ہے بدون رویت کے
 اور پیدا کر نیوالا ہی بغیر فکر کے وہ خدا کہ ہمیشہ ہی در حالیکہ قائم او دایم ہے اور سوت میں
 کہ نہ تھا آسمان صاحب بروج اور نہ حجاب صاحب غلق و زنجیر اور نہ شب تاریک
 اور نہ بحر سکن اور نہ جبال صاحب ہولکا اور نہ راہی کجدار ارضہ زمین گسترہ اور نہ
 خلق صاحب توقع وہ ہی خدا پیدا کر نیوالا ہی مخلوقات کا اور وارث ہی اولکا اور معبود
 بحق ہی خلق کا اور رفیعی دنیوالا ہے اولکا پس یہ سب نصوص دلالت صریحہ کرتے
 ہیں اس امر پر کہ عالم پہلی خارج میں وجود نہ رکھتا تھا اور معدوم تھا پھر خدا استغالی فی اسکو
 پیدا کیا اور وجود میں لایا اور یہ نصوص ہرگز حدوث ذاتی پر منطبق نہیں ہوتے پس جو لوگ کہ
 اصول دینیہ کو ساتھ اصول فلسفہ کی تطبیق دیتی ہیں وہ راہ تقیم سے آدمیوں کو پھیرتی ہیں
 مسمیٰ بصیرا ش پھر فراتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ کہ خدا استغالی سمیع اور بصیر ہی مراد
 سمیع اور بصیر سے اسجگہ یعنی صفات الہیہ میں یہ ہے کہ وہ تعالیٰ عالم ہے ساتھ اول
 چیزوں کے کہ جو قابل ہیں شنائی دینے کے کان سے مثل آوازوں کے بلند ہون
 یا پست بری ہون یا اچھی ساتھ اول چیزوں کے کہ جو قابل ہیں دکھائی دینی کے آنکھ سے مثل
 رنگتوں اور شکلوں اور جسموں کے بغیر آلہ سنے کے کہ کان ہی اور بغیر آلہ دیکھنے کے کہ آنکھ ہے
 اور ان سے اسجگہ یہ مراد نہیں ہے کہ مثل ہم ممکنات کی وہ ہی کان کی راہ سے شنائی ہی
 اور آنکھ کی راہ سے دیکھتا ہے اسواسطی کہ ہم ممکنات میں خدا تعالیٰ نے ایک قوتہ سامعہ اور
 قوتہ بصرہ پیدا کی ہے کہ جسکی سبب ہم شنائی ہیں اور دیکھتی ہیں اور جگہ قوتہ سامعہ کی کان اور
 قوتہ بصرہ کی آنکھ مقرر کی ہے غرض خدا تعالیٰ کی کان اور آنکھ نہیں ہی اسواسطی کہ

اگر اسکی واسطی ہی کان اور آنکھ ہوں اور وہ بھی مثل ہماری انکی طرف محتاج ہو تو جسم مرکب ہوان
 اجزاء سے اور جب جسم مرکب ہو تو ممکن ہو کہ چونکہ جو مرکب ہے اور محتاج ہے طرف اجزاء کے وہ ممکن ہے
 حالانکہ خدا تعالیٰ کامل بالذات ہی اور اپنی کمال میں محتاج غیر کی طرف نہیں بلکہ ممکنات اور موجودات
 کو قبل ازان کے وجود کے اس طرح جانتا ہے کہ جس طرح وقت وجود کے اوکو جانتا ہی اور مرجع ان
 دونوں صفیوں کا علم ہے اس واسطی کہ ثابت ہوا ہی کہ علم اسکا عام ہے اور اسی سبب واسطی ثابت
 کرنے اس صفت کی دلیل جداگانہ کی طرف احتیاج نہ تھی مگر باوجود اسکے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی ان
 دونوں صفیوں کو قرآن میں اپنی علم سے جداگانہ بیان کیا شاید سر اس میں یہ ہے کہ اس ضمن میں
 رد کرنا منظور ہو حکما کے مذہب کا کہ وہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کو جزئیات متغیرہ کا علم نہیں ہوتا اس واسطی
 کہ جزئیات ہمیشہ متغیر ہوتی رہتی ہیں زید آج موجود تھا کل معدوم ہو گیا تو پس علم ہی اسکا متغیر
 ہو جائیگا اور تغیر علم سے تغیر ذات اور صفات کا لازم آئیگا اس واسطی کہ پہلی ذات متصف تھی علم
 موجودیت زید کے ساتھ یہ متصف ہوئی علم معدومیت زید کے ساتھ پس دونوں ذاتیں
 آپس میں غیر ہونگی یعنی پہلی وہ ذات اور طرح سے تھی اب اور طرح سے ہو گئی حالانکہ یہہ زعم اور
 گمان انکا باطل ہے اس واسطی کہ ظاہر ہی کہ معلوم کی تغیر سے عالم کی ذات میں کیسی طرح کا تغیر پیدا
 نہیں ہوتا جیسا کہ محقق طوسی ہم فی فصول میں اسکی تصریح کی ہے سوائی اسکی علم دو قسم ہے
 ایک عامہ الاکتشاف کہ جسکے سبب سبب اشیاء منکشف یعنی کھلی جاتیں اور معلوم ہوجاتیں اور دوسرے
 خاص علم کی صفت حقیقی ہے اور عین ذات باری تعالیٰ ہے کہ اس میں کہیں کیسی طرح کا تغیر نہیں ہوتا اور
 دوسری معنی اضافی نسبی ہیں یعنی حاصل ہونا علم کا نسبت بغیر مثل اسکی کہ زید کا علم زید کے
 دیکھنے سے حاصل ہو پس اس صفت علم میں تغیر ہونا مثل تغیر کی ہے صفات فعل میں یعنی یہ تغیر
 ہی کو ضرر نہیں رکھتا یعنی ذات عالم کی اس تغیر سے بھی متغیر نہیں ہو جیسے کہ افعال کی تغیر سے ذات
 فاعل کی متغیر نہیں ہوتی پس یہ گمان حکما کا کہ علم کی تغیر سے ذات عالم کی بھی متغیر ہوجاتی ہے
 باطل ہے مولانا محمد باقر مجلسی ہم بحار میں فرماتے ہیں کہ ضروریات مذہب شیعہ سے جاننا
 اور یقین کرنا اس امر کا ہی کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ ہی عالم سے کلیات اور جزئیات کا بغیر اسکے
 کہ اسکی علم میں کیسی طرح کا تغیر حاصل ہو دوسری یہ کہ خداوند عالم نے جو خاص اشیاء کو صفیوں

کہ خبر اوس تعالیٰ فی انبی بندوں پر تکلیف وارد کی ہی قبیل مسوعات اور مبصرات سی جدا گانہ
 بیان کیا ہی یعنی آدمی مکلف ہوا ہی اوں چیزوں کی ساتھ کہ جو سنی جاتی ہیں اور دیکھی جاتی ہیں
 کہ بعض چیز کا دیکھنا اور سنا حرام کیا گیا ہے اور بعض کا دیکھنا اور سنا حلال کیا گیا ہے ان دونوں
 صفتوں کو واسطی جدا گانہ علم سی بیان کیا ہی کہ یہ صفات بندوں کی زجر و توبیخ و سزائش میں
 اقرب و اذخل ہوں یعنی یہ معلوم ہو جاتی کہ عذاب اور ثواب کا ترتب انہی دو صفتوں پر
 زیادہ تر ہے پس جب یہ ظاہر ہو کہ خدا تعالیٰ سب کلیات اور جزئیات کو جانتا ہی اور قبل وقوع
 امور از قبل عواقب اور انجام سے آگاہ ہی کہ اسکا انجام یہ ہوگا اور اسکا یہ ہوگا تو بدیہی شیعوں کی
 نزدیک خدا تعالیٰ پر جائز ہے جیسا کہ باب بد آگے بیان ہوگا ہم علیما حکیمان یعنی خدا تعالیٰ
 علیم و حکیم ہے یعنی سب شئی کا جان نیوالا اور دانا ہی سب کام کا اوسکی ساتھ دانائی اور حکمت
 اور مصلحت کی ہوتی ہیں اور کوئی فعل اوسکا غبت اور یقائن نہیں ہوتا اور جو فعل اوسکا ہوتا ہے
 وہ معلل ہوتا ہی ساتھ غرض صحیح اور حکمت عظیمہ کے یعنی بی غرض اوسکا کوئی فعل نہیں ہوتا
 ہر فعل میں اوسکو مصلحت اور حکمت ملحوظ رہتی ہے لیکن جو غرض جو افعال میں ہوتی ہے
 بندوں کی طرف عاید ہوتی ہے یعنی اوس فعل میں جو غرض ملحوظ ہوتی ہی اوسکا فائدہ بندوں کے
 واسطی ہوتا ہی نہ خدا کی واسطی کہ خدا تعالیٰ اس میں کچھ فائدہ اور نفع نہیں ہے اس قول میں کیا مسمیہ
 اور معتزلہ اور حکماء کا اتفاق ہے مگر اشاعرہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی فعل معلل باغراض نہیں
 ہوتے یعنی کوئی فعل اوسکا غرض کے ساتھ نہیں ہوتا حالانکہ احادیث کثیرہ ان کے قول کے
 بطلان پر دلالت کرتے ہیں مگر عجز و نزاع و شش یعنی خدا تعالیٰ زندہ اور پائندہ اور
 غالب اور پاک ہی مراد حیات سی وہ صفت ہی کہ جس سے توانائی اور دانائی آوی اور جبکہ
 یہ ثابت ہو کہ خدا تعالیٰ عالم اور قادر ہے تو پس صفت حیات ہی لامحالہ اوسکے واسطی
 ثابت ہوگی لیکن حیات ممکنات میں بسبب عارض ہونے ایک صفت کی ہوتی ہے اور حیات
 مقدس الہی بذات خود نہ ہے بدون اسکے کہ صفت موجود ہونے کی اوسکو عارض ہوا اور حقیقت میں
 یہ صفت طرف علم کے عود کرتی ہے مگر قادر شئی یعنی خدا تعالیٰ قادر و مختار ہے سب چیزوں
 کو یعنی قدرت اور اختیار سے پیدا کرتا ہی کوئی ممکن اوسکی تحت قدرت و اختیار سے باہر نہیں

ہر شے کے کرنے نہ کرنے پر اس کو توانائی اور قدرت حاصل ہے جب چاہی کہی اور جب چاہی نہ کری
 اشیا کی پیدا کرنے میں عاجز اور مجبور اور ناجار نہیں فعل اور اس کا اضطراب اور بی اختیار سی صواب و غلط
 جیسے کہ آگ سی اور آفتاب کے فعل کا جلانا اور روشنی دینا ہی تو یہ فعل ان کی اختیار میں نہیں
 بلکہ بی اختیار سی صادر ہوتا ہی انسی عدم احراق اور عدم اشتعال ممکن نہیں یعنی اگر آگ چاہی کہ کسی کو
 نہ جلانی اور آفتاب چاہی کہ نہ چمکی اور روشنی نہ دی یہ ممکن نہیں پس اوس تعالیٰ کا حال ایسا نہیں
 کہ وہ فاعل بالاجبار و بغیر اختیار ہو اور اپنی فعل میں مجبور اور لاچار اور مضطر ہو یعنی تاثیر اوسکی اشیا میں
 بدون اوسکے ارادی کے ہو بلکہ جو فعل اوس کا ہے اوسکی قدرت اور اختیار سے صادر ہوتا ہے
 اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ وہ فاعل بالاجبار ہو اور کوئی چیز اوسکے اختیار سی پیدا نہ ہو تو کوئی چیز ممکنات
 موجودہ سی کہی معدوم ہی نہ ہو کیونکہ فعل فاعل بالاجبار غیر مختار کا ہمیشہ اوسکے ساتھ ہی رہتا ہے
 کہی اوس سے منفک اور جدا نہیں ہوتا جیسی احراق نار سے اور تبرید برف سے حالانکہ موجود ہی
 عدم اوس پر ضروری ہے کل زید مثلاً موجود تھا آج معدوم ہو گیا غرض سب آدمی تغیرات اشیا کو
 بحسب ظاہر ہر وقت دیکھتی رہتی ہیں مگر حکما کا مذہب یہ ہے کہ سب اشیا کا خالق خدا نہیں کہی
 وہ ایک ہی اور ایک سو امی ایک چیز کے دوسری چیز فعل میں نہیں آسکتی مثل آگ کی کہ سوا
 جدا دینی کے اور دوسرا فعل اوس سے سرزد نہیں ہو سکتا پس اوکی نزدیک اوس تعالیٰ نے
 فقط عقل اول ہی کو پیدا کیا ہی نہ اور کسی کو اور سب شئی عقل سے پیدا ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کہ جیسے
 آس سے اثر گرمی کا جدا نہیں ہو سکتا اسی طرح پیدا ہونا عقل اول کا ہی اوس تعالیٰ سے جدا نہیں ہو سکتا
 اور عقل ہی مثل اوس قلعے کے جسم اور لون اور مکان اور جہت اور حرکت اور سکون وغیرہ لازم
 جہت سے میرا ہی اور مشابہ اوسکی ہے مگر یہ مذہب انکا نہایت نحیف اور باطل ہے اول تو واسطے
 کما میں صورت میں محض خدا تعالیٰ کا لازم آتا ہی کہ وہ ایسا عاجز ہے کہ کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتا
 اور اپنی مخلوقات سی ہی عاجز تر ہے کہ جسے تو افعال متعددہ اور امور کثرت کا اثر وجود میں آئیں اور
 اور اشیا کثیرہ کو ہم پیدا کریں اور خدا تعالیٰ سے سوا امی ایک فعل کے دوسرا فعل نہیں کے اور
 دوسرے اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہی کہ خدا تعالیٰ عقل اول کے پیدا کرنے میں مضطر اور ناجار ہو
 مثل آگ کے کہ جلادینی میں ناجار ہے نہ جلانا اور کے اختیار میں نہیں ایسا ہی اوس تعالیٰ کا حال ہے

حکم خداوندی
 و تعالیٰ

کہ نہ پیدا کرنا عقل اول کا اور اسکے اختیار میں نہ ہو حالانکہ عجز واجب الوجود خالق کل مخلوقات بعد ہے
 سو وہ تعالیٰ شانہ عاجز نہیں سب چیز برقادری اور جو کچھ پیدا کیا ہے زیادہ اس سے اضعاف مضاعف
 اور پیدا کر سکتا ہی بہہ نہیں کہ اس سے زیادہ پیدا کرنے میں عاجز ہے ہاں مصلحت الہی اسہی کے
 پیدا کرنے میں تہی اس واسطی انسی اور زیادہ پیدا نہ کیا اور اگر چاہی دنیا کو معدوم کرنا تو معدوم کر سکتا
 اور جب ارادہ اوسکا کسی ممکن کے پیدا کرنے کے ساتھ متعلق ہوتا ہے تو فوراً وہ شے موجود ہو جاتی ہے
 جیسا کہ خود وہ تعالیٰ شانہ قرآن مجید میں ارشاد کرتا ہے کہ انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لکن فیکون
 یعنی جسوقت ارادہ کرتا ہی اللہ کسی شے کے ہو جانیکا تو پس کہتا ہی ہو پس وہ ہو جاتی ہے یہ امر منافی
 اسکی نہیں کہ ارادہ اوسکا ساتھ امورات قبیلہ تعلق نہیں پکڑتا یعنی تعلق نہ پکڑتا اوسکے ارادیکا ساتھ
 امورات قبیلہ کے منافی امر نہ گورکا نہیں ہو سکتا یعنی بہہ نہیں ہے کہ چونکہ وہ تعالیٰ امر قبیلہ کو نہیں کرتا
 تو ازراہ عجز کے نہیں کیونکہ وہ امر قبیلہ کے کر نہیں عاجز نہیں ہے امر قبیلہ ہی اوسکی قدرت کی تحت میں داخل ہے
 اگر چاہی تو کر سکتا ہی مگر چونکہ امورات قبیلہ کا صادر ہونا اس سے نظر بحکمت کاملہ اوسکی متغیر ہی ہو واسطی اور
 نہیں کرتا نہ یہ کہ ازراہ عجز کے نہیں کرتا اور ایسی ہی نہ متعلق ہوتا اوسکی
 قدرت کا ساتھ اور امور کے کہ جنکا ہونا محال ہے اور وہ امور قبیلہ ممتنعات
 سی ہیں اوسکی عموم قدرت کا قاطع نہیں ہو سکتا کہ اوسکی قدرت عام نہ ہی یعنی بعض چیز ساتھ تو قدرت
 اوسکی متعلق ہو اور بعض کے ساتھ نہ ہو واسطی کہ اشیا ممتنعہ قابلیت وجود ہی کی نہیں رکھتیں اور
 موجود ہونی کے قابل ہی نہیں مثلاً ایک کپڑا ایک ہی وقت میں وہ سب سیاہ ہی ہو اور سرخ
 ہی ہو کیونکہ یہ محال ہے کہ ایک وقت میں ایک کشتی دو ضد رنگ کی ساتھ متصف ہو جیسا کہ ابن بابویہ
 کتاب توحید میں بسند صحیح جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ ابلیس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کہ آیا ہو سکتا ہی کہ پروردگار تمہارا زمین کو بیچ انڈے مرغ کے لاوی اوس حال میں کہ زمین بڑی
 بڑی ہی رہی اور انڈے چھوٹے کا چھوٹا ہی رہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جواب میں اوسکے کہا کہ وائی تجھ پر
 خداوند عالم کو عاجز نہ کہتی کہنا کون ہی توانا ترا اور صاحب قدرت اوس سے کہ جو لطیف کرے
 زمین کو اور بزرگ کرے غم مرغ کو پس معلوم ہوا کہ متعلق ہونا قدرت کا ممتنعات کے ساتھ
 بسبب نہ قابلیت رکھنے اور ممتنعات کی ہی واسطی پیدا البش کے نہ ازراہ عجز کے ہے

حاصل یہی کہ جتنی چیزیں ممکنات میں ہیں چوٹی یا بڑی لطیف یا ثقیل جلیل یا حقیر قوی یا ضعیف
 سب اوسکی قدرت سے پیدا ہوتی ہیں اور ہوتی ہیں اور جو چیزیں کہ قابلیت ہو جائیکی نہیں ہوتیں
 اور منتغات میں ہیں اور ان کے نہ پیدا ہونے کی خدا کو عاجز نہیں کہہ سکتی اس واسطی کہ عاجز اوسکو
 کہتے ہیں کہ اور چیزوں کو پیدا کر سکے کہ جو چیزیں قابل پیدا ہونے کی ہیں نہ یہ کہ اور چیزوں کے
 پیدا کرنے سے کہ جو قابل پیدا ہونے کی نہیں ہیں عاجز کہلاتی اور قادر نہ کہلاتا اس واسطی کہ خدا متعالی
 قدرت اور چیزوں کی پیدا کرنے کی رکھتا ہی کہ جو چیزیں قابل پیدا ہونے کی ہیں اور اس سے
 سبب اوسکو قادر کہتی ہیں کہ وہ چیزوں کو پیدا کرتا ہی اور محالات اور منتغات تو کوئی چیز نہیں
 فقط ایک مضمون بی اصل کو عقل اپنی طرف سے فرض کر لیتی ہے اوسکے پیدا کرنے سے خدا
 کی واسطی کیا عجیب اور بھی اقل قلیل اور ادنی اوسکی مقدورات پر کوئی شخص سوائے اوس کے
 طاقت اور توانائی نہیں رکھتا یعنی اگر کوئی شخص چوٹی سے چوٹی چیز کو کہ جسکو خدا نے پیدا کیا ہے
 پیدا کرنا چاہی تو ممکن نہیں کہ وہ پیدا کر سکے جیسا کہ خدا نے عز وجل خود قرآن مجید میں فرماتا ہے
 کہ جسکا خلاصہ یہ ہے کہ وہ چیزیں کہ تم انکو سوائے خدا کی معبود قرار دیتی ہو ہرگز وہ قدرت نہیں
 رکھتی کہ کسی چیز کو پیدا کریں اگرچہ وہ سب جمع ہوں اوسکی پیدا کرنے پر اور اگر کہی ہے باوجود
 اس ناتوانی کے کسی چیز کو انسی لیجائی تو ممکن نہیں کہ یہ اوس سے اوس چیز کو لی سکیں
 ہم عالمات میں یعنی خدا تعالیٰ جانے والا ہی ہر معلوم کا اور علم رکھتا ہے ہر شے کا کئی ہو یا جزئی
 موجود ہو یا معدوم اور ہر شے کو جیسا کہ پہلے پیدا ہونے اوسکی کے جانتا ہی ویسا ہی اوسکو
 بعد اوسکے پیدا ہونے کی بھی جانتا ہے اوسکے علم میں کس طرح کا تفاوت نہیں اور یہ تغافل
 انزل میں جانتا ہی اوس چیز کو کہ جسکو ابد میں پیدا کرے گا جیسا کہ صدوق معنی سچ کتاب
 توحید کے جناب امام رضا سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے آپ سے پوچھا کہ آیا خدا تعالیٰ
 جانتا ہی اوس چیز کو کہ نہ ہی اگر خلعت برسی کا پہنے اور پیدا ہو تو کس طرح پوچھی یا نہیں
 جانتا مگر اوس چیز کو کہ جو وجود میں آتی ہے اور پیدا ہو چکتی ہے فرمایا کہ وہ تغافل جانتا ہے
 سب چیزوں کو پہلی اور ان کے پیدا ہونے کی پہ فرمایا کہ پس ہمیشہ ہی تھا علم اوسکا قدیم اور سابق
 اشیاء پر پہلی اونکی پیدا ہونے کے اور یہی کافی بن محمد بن مسلم سے روایت کی ہے کہ جناب

امام محمد باقر سے منیٰ مستنا کہ فرمایا آپ کہ خدا تعالیٰ موجود تھا اوس حال میں کہ کوئی چیز سوائے اوسکی
 نہ تھی اور ہمیشہ عالم اور داناتھا اون چیزوں کا کہ جو آئندہ پیدا ہونگی پس علم اوس کا ساتھ اوس
 چیز کی قبل وجود اوسکی اور بعد وجود اوسکی یکساں ہے اور سب اشیا کو مانند ذرات ہوا
 قطرات دریا اور عدد و متقال جبال اور اوزان اشجار اور ریگ بیابان اور نفوس حیوانات کو
 جانتا ہے اور سب چیزیں اوسکی علم کے نزدیک ہوید اہن واسواسطی کہ وہ خالق ہی سب چیز کا
 بواسطہ یا بواسطہ اور جو شخص کہ ساتھ ارادے اور اختیار اور حکمت کے کسی چیز کو پیدا کری
 البتہ اوس چیز کو اور اوسکی صفات اور آثار کو جانتا ہوگا اور اونکا علم رکھتا ہوگا جیسا کہ یہ امر
 ظاہر ہے دوسری یہ کہ وہ مجرد ہے اور نسبت مجرد کے سب چیزوں کی طرف برابر ہوتی ہے
 تیسری یہ کہ سب ممکنات اثر اوسکی وجود کے ہیں پس علم ہی اونکا اور جمیع کمالات اونکی
 اوسکی طرف منتہی ہونگی اور جو شخص کہ سب علم اوس سے ہوں تو وہ جاہل کسی چیز سے ہوگا
 جیسا کہ اسے جل جلالہ نے ان تین کلموں میں ان دلائل سے گناہ کی طرف قرآن میں اشارہ کیا ہے
 وہ فرماتا ہے اَلَا یَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللطیف الخبیر یعنی آیا نہیں جانتا اشیا کو وہ شخص کہ جس نے
 اون کو پیدا کیا ہے اور وہ ہے لطیف یعنی مجرد یا صاحب لطف کامل اور رحمت شامع نسبت
 جمیع موجودات کے اور حافظ اور خالق اور مربی سب کا وہ ہی ہے اور سب کو اونکی انتہائی کمال کو
 پہنچاتا ہے اور دانا ہے سب امور کی خفیات اور پوشیدگی کا اور ظاہر ہے کہ جو شخص خوب طرح سے
 فکر و تامل کری غرائب اور عجائب صنع خالق عالم میں یعنی بیچ آفتاب اور مہتاب اور ستاروں
 اور اونکی حرکات مختلفہ کی کہ جو اوپر قانون حکمت کی ہیں اور بیچ ترتیب جمادات اور نباتات کی
 اور پھونچانے میں اونکی اور جد کمال کی اور اور بیچ تشیع بدن ان اور حیوانات کی اور ترکیب
 اعضا اونکی کی اور بیچ اداکات جو اس خمسہ ظاہریہ اور باطنیہ کی ہزار ہا سال حکمانی اور نہیں
 فکر کی اور ہر باب میں کتابین کہیں اور پھر عشر عشر پر ہی اون کے پی اور کہو ج نہ لگتی
 تو بعین الیقین جانتا کہ ایسی خداوند پر کوئی امر مخفی نہیں ہے اور کسی چیز میں عاجز نہیں ہی اور
 سب چیز پر قادر ہے اور یہی جانتا چاہتی کہ علم اوسکا ازلی اور ابدی ہے اور غافل نہیں
 ہوتا اور سب ہوا و نباتان اور فراموشی اوس میں نہیں ہوتی اور خواب اور ہشیاری کہ مقدمہ خواہ

وہی جانتا ہے
 و وہی جانتا ہے

اس پر محال ہی سوا سطر کی بہت بے عجز و نقص ہے اور وہ کامل ہی من جمیع الجہات جیسا کہ اوپر جانا گیا کہ
 عجز و نقصان شان الوہیت بہت بعید ہی پس علم اوسکا ساتھ ذات اور کائنات کی قدیم ہے اور وہ
 عین ذات اوسکا ہی نہ صفت موجود نہ اند اور ذات کی والا چاہی کہ کوئی چیز دوسری قدیم ساتھ
 اوسکی اور موجود ہو پس علم اوسکا کہ صفت کمال ہے علم حصولی نہیں کہ محتاج ہو طرف حصول صورت کے
 اور طرف قیام اوسکی کے سچ ذات اوسکی کے اور نہ علم اوسکا حصولی ہی کہ عین حصولیات کا ہو
 اور نہ صفات فعل سے ہی والا حادث ہو مثل سب حوادث اور افعال کی پس لازم آئیگا کہ ازلی
 عالم نہ ہو بلکہ جاہل ہو حالانکہ جہل اور پر ذات و س تقائے کی کسی وقت میں اوقات سی روا نہیں اور
 اگر تجھی یہہ وہم پیدا ہو کہ علم کسی شے کا حال عدم میں اوس شے کی خلاف واقع ہے تو ہم کہیں گے
 کہ یہہ خلاف واقع جب ہے کہ معدوم کو موجود جانے اور جو معدوم کو معدوم ہی کر جانے تو یہہ خلاف
 واقع نہیں ہے اور جو شخص کہ علم کو خدا متعالے کی جو ساتھ اشیا کی ہے حادث جانے اور منحصر
 کر ہی سچ حصول اشیا کی اور کہی کہ جب اشیا حاضر اور موجود ہوتی ہیں تب اوسکو علم اولکا ہوتا
 تو اوس شخص نے حقیقت میں جہل کو سچ مرتبہ ذات خدا متعالے کے ثابت کیا پس ایمان اور اسلام
 خارج ہوا اور شیخ ابو جعفر طوسی ہم فرماتی ہیں کہ جس شخص نے کہا کہ خدا نہیں جانتا کسی شے کو
 مگر بعد موجود ہونے اوس شے کی پس بہ تحقیق کہ کفر کیا اوستے اور خارج ہوا توحید سے مولانا
 محمد باقر مجلسی ہم نے بجا میں فرمایا ہے کہ جملہ ضروریات مذہب جانتا اس امر کا ہے کہ خدا متعالی
 ائمہ اعدا از لا جمیع اشیا کا کلیات اور جزئیات سی عالم ہے بغیر اسکے کہ سچ علم حقیقی اوس تعالیٰ کے
 تیز کی طرح واقع ہو اور بعد اسکی فرمایا کہ مذہب بعض آدمیوں کا یہہ ہی کہ خدا متعالی نہیں جانتا
 کسی چیز کو مگر بعد واقع ہونے اوس چیز کے اور اس قول کی نسبت طرف ابو الحسن بصری
 اور ہشام ابن الحکم کی دی ہے اور بعض روایات اس پر دلالت کرتی ہیں اور گمان یہہ ہے
 کہ یہہ مذہب ہشام کا قبل اختیار کرنے مذہب حق کے ہوا اور یا مقل کو اشتباہ ہوا ہوا اور قدما
 اور فلاسفہ فی علم باری تعالیٰ میں بہت سا اختلاف کیا ہے اور ان سب مذاہب میں کفر صریح
 اور مخالفت عقل و دین کی ہے اور برابرین قاطع ان کے بطلان اور نفی پر دلالت کرتی ہیں
 انتہی کلامہ اعلیٰ التہم مقامہ پس علم خدا متعالی کا منحصر حضور اشیا میں نہیں کہ جب شے

حاضر اور موجود ہو جاتی جب اوسکو اوسکا علم ہوا سو اسطی کہ ظاہر ہے کہ جو شخص اس امر کا قایل ہوگا
تو خالی اس سے نہیں کہ یا اشیا کو قدیم جانیکا تو پس قایل ہوگا نقد و قدما کا حالانکہ غیر خدا کوئی قدیم نہیں
اور یا اشیا کو حادث جانیکا پس علم ہی اوسکا ساتھ اشیا کی حادث ہوگا اور لازم آئیگا کہ کسی چیز کو
قبل وجود اوسکے نہ جانے اور اوسکے ساتھ جاہل ہو تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً بلکہ خدا تعالیٰ
ازل سے اپنی ذات اور سب اپنی مخلوقات کو جانتا ہے اور پہنچاتا ہے اور علم اوسکا موقوف اور پر وجود
اونکی کی نہیں ہی اور کوئی چیز کسی حال میں اوسپر مخفی نہیں اور نہیں تو کیونکہ اپنی قدرت اور اختیار
اوسکو پیدا کرنا بلکہ ذات اوسکی بذاتہ منشا انکشاف جمیع اشیا کا ہی اور یہ وہم کہ سب کو نہ کہ ذات خدا تعالیٰ
سب اشیا کی مباین ہی پر کیونکہ منشا انکشاف کا ہوسکی گی اسواسطی کہ ذات اسکی کو مباین سب تو کی ہے
مگر کامل بالذات ہی پس اگر اود ذاتین بسبب اپنی نقصان کے منشا انکشاف غیر اپنی کا نہیں کے بلکہ محتاج ہو
طرف حاصل ہونے صورت کی اور اوسکی توسط ہو سکی تو لازم نہیں کہ ذات خدا تعالیٰ کی ہی کہ کامل ہے
من کل الوجہ منشا انکشاف کا نہ اور حال یہ ہی کہ وہ تعالیٰ غنی ہے اپنی ذات و صفات میں افتقار اور
احتیاج سے طرف غیر اپنی کے کہذاتی حقیقۃ السلطانیۃ لمولانا السید حسین اعلیٰ اللہ مقامہم غنیاً مت
یعنی وہ تعالیٰ بی نیاز ہے کسی طرف اوسکو احتیاج نہیں سب بی پردا ہی سب چیز کو اوسکی طرف احتیاج ہے
کہ سب مخلوق اوسکی ہیں اور وہ کل اشیا کا خالق ہے ہم لایوصف بچوہر ش نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ
ساتھ جوہر کے یعنی نہیں کہہ سکتے کہ خدا تعالیٰ جوہر ہی اسواسطی کہ جوہر ایک چیز ہے قسم ممکنات ہی خاص
ماہیت کلیہ کا اور قایم بالذات ہی کہ اپنی موجود ہونے میں محتاج طرف غیر کے نہیں ہی اور خدا تعالیٰ
واجب بالذات ہی ہم ولا جسم ش اور نہ وصف کیا جاتا ہی وہ تعالیٰ ساتھ جسم کی ہم ولا صورۃ
ولا عرض ش اور نہ ساتھ صورۃ کے اور نہ ساتھ عرض کے حاصل یہ ہی کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں اسواسطی
کہ جسم ایک جوہر ہی مرکب اجزائے کہ جو طول اور عرض اور عمق رکھتا ہو اور جو مرکب ہی وہ محتاج
طرف اجزائی اور خدا تعالیٰ محتاج نہیں کسی شئی کی طرف و اخراج ہو کہ موجود یا مرکب ہی یا بی مرکب
وہ ہی کہ جسک واسطی اجزا ہوں خارج میں جیسے انسان کہ مرکب ہی اعضا سی اور اخلاط سے
اور عناصر سی یا ذہن میں مثل جنس و فصل کے اور بیط و دم ہی کہ خلاف اسکے ہو اور خدا تعالیٰ بیط
مطلق ہے اور اوسکی واسطے جزو نہیں اسواسطی کہ اگر اوسکی واسطے جزو ہو تو محتاج مخلوق جز کے اور

وہ لعا احتیاج سی برسی ہے اسلی کہ جو محتاج ہی وہ ممکن ہی اور وہ تھانے واجب الوجود ہے
اور یہی وہ مثال صورت اور عرض نہیں اسواسطی کہ عرض وہ چیز ہے کہ جو قائم ہوتی ہے ساتھ
 غیر کے اور محتاج ہوتی ہے طرف محل کے اور قسم ہے ممکنات سی اور خدا تعالیٰ واجب الوجود ہے
 اور بری ہی احتیاج سے اور صورت ہی ایک عرض خاص ہے اور ایک شکل محدود اور خدا تعالیٰ
 عرض نہیں اسواسطی کہ عرض ہی قسم ممکنات سی ہے جیسے کہ گذرا اور خدا واجب بالذات ہی اور
 خدا تعالیٰ کی جسم اور صورت اور عرض نہونے پر اکثر آیات قرآنی اور احادیث محبوب سبحانی
 ہی دلالت کرتی ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بس کشفہ شئی یعنی نہیں ہی مثل اوسکی کوئی
 پس اگر خدا تعالیٰ جسم ہو تو سب اجسام اوسکے مثل ہونگے اور اگر صورت ہو تو اجسام ذی صورت اوسکی
 مشابہ ہونگی صورت ہونے میں اور یہی صورت عوارض مخصوصہ اجسام سے ہی کہ جسم ہی کو عارض
 ہوتی ہے اور مستلزم ہی ترکیب کو اور ایک حدیث میں جناب امام علی نقی سے مذکور ہی کہ آپ فی فرمایا
 کہ خدا تعالیٰ جسم اور صورت اور عرض نہیں ہے بلکہ وہ پیدا کر نیوالا اجسام کا اور صورتوں اور جواہر کا
اور یہی کافی میں جناب امام ابوالحسن سے مروی ہے کہ فرمایا اوس جناب فی کہ تسبیح کرتا ہوں میں
 اوس خدا کی کہ نہیں ہے مثل اوسکے کوئی اور نہیں ہے صاحب صورت کا اور نہ صاحب جسم کا
اور یہی اسی کتاب میں ہے کہ محمد بن حکیم نے جناب امام موسیٰ کاظم سے قول ہشام کا بیان کیا
 کہ وہ کہتا ہی کہ خدا جسم رکھتا ہی اپنے فرمایا کہ خدا تعالیٰ شبیہ اپنا نہیں رکھتا اور کس قدر امر یہ ہے کہ
 کوئی شخص خالق تمام اشیا کو موصوف کری ساتھ جسمیت اور صورت کی یا اوسکی خلقت اور تحدید
 اور صورت اور عضو قرار دی **اور یہی** محمد بن فرح نے روایت کی ہی وہ کہتا ہی کہ میں لکھا خدمت میں
 جناب ابوالحسن کے اور سوال کیا میں قول ہشام بن الحکم اور ہشام بن سالم سے خاص اس
 امر میں کہ خدا تعالیٰ صورت اور جسم رکھتا ہے پس اوس جناب فی جواب میں لکھا کہ دور کو انجی سے
 حیرت کو اور راہ ندی متحیر دن کو اپنی پاس اور بناہ اور حفاظت طلب کر خدا سے شیطان کے شر سے
 امر ایس نہیں ہی کہ جو دونوں ہشام سمجھی ہیں یا یہ کہ قول ہشامون کا نہیں ہے جناب سید حسین
 اعلیٰ اللہ درجاتہ فرماتے ہیں کہ اوپر تقدیر اعلیٰ کے ظاہر یہ ہے کہ دونوں ہشام پہلی پہر غیبی کے
 خدمت میں جناب امام علیہ السلام کی فائل اس قول کے ہوئی ہونگے اسواسطی کہ اعتقاد اول کا

قبل اسکی کہ حضور امام مہین حاضر ہوں فاسد تھا اور بیکت حضور خدمت حضرات سب فساد اول کا
 نائل ہو گیا اور بر تقدیر ثانی برائت ہوا میں اسی روایت سی ثابت ہوئی ہے کسی معاذ مخالف نے
 ازراہ عناد انکی طرف اسی قول فاسد کی نسبت کر دی ہوا اور شہرت دیدی ہی اور وہ اسی امر سے
 بری ہوں اس واسطی کہ جلالت قدر و شان اونکی زیادہ اس سے ہے کہ وہ ایسی اقوال سفیضی قائل
 ہوں جو خدا کے معنی ضروریات دین سے ہیں اس طرح پر کہ جو شخص کہ ادنی معرفت اور اندک اطلاع اور
 حقہ کی رکھتا ہوگا وہ جانتا ہوگا کہ انکار کرنا اس بات کا مستلزم ہی انکار اصل مذہب اور طریقہ شریعت
 اور ثبوت اس عقیدہ کا شرع سے اس پر واضح ہوگا اور ایک طائفہ ہے اس امت میں مشابہ
 اور مجسمہ کہ وہ جسمیت خدا کی قائل ہیں اور کہتی ہیں کہ وہ تعالیٰ شانہ عرش پر بیٹھا ہے اور
 جسم اور سکاء عرش سی چاروں طرف میں زیادہ ہی بقدر چہرہ بالشت کی اور ہر شب جمعہ کو گدے پر
 سوار ہو کر عرش پر آتا ہی اور صبح تک نہ اکرنا ہے کہ آیا میری بندوں میں سے کوئی ایسا شخص
 کہ توبہ اور انابت اور استقامت و ندامت اپنی گناہوں سے کرے تا میں مرتبہ اجابت اور
 قبولیت کو پہنچاؤں اور بعض کہتی ہیں کہ طوفان حضرت نوح علیہ السلام وہ تعالیٰ و تقدس اس قدر رویا کہ
 آگاہین برآمد پید اکر لائیں اور ملائکہ اور کس خیاب کی عبادت کو آئے اور بعض کہتی ہیں کہ خدا استقامت
 اور بصورت انسان کی ہے کبیرا نس سہ اور ریش کے بال کچھ سیاہ کچھ سفید غرض ایسی بہت
 فرخزات انکی ہیں کہ جتنا ذکر باعث طوالت و ملال ہے اور فساد اور بطلان اس عقیدہ کا
 حائل خیر پر ظاہر و باہر اور استدلال اسکی بطلان کی مرد زیرک پر ہوید اور روشن ہے
 اجتہاد طبرسی میں ابراہیم بن ابی محمود سے منقول ہے وہ کہتا ہی کہ میں نے عرض کی سچ خدا
 بابرکت امام رضاؑ کے کہ ای فرزند رسول خدا آپ کیا فرماتے ہیں خاص اوس روایت میں کہ جبکہ
 رسول خدا سے نقل کرتی ہیں کہ خدا استقلے نازل ہوتا ہی ہر شب آسمان دنیا پر ثلث آخر شب میں
 اپنے ارشاد کیا کہ خدا تعالیٰ لعنت کرتا ہی تحریر کر نیوالوں کو یہ غیب خدا ہی یہ نہیں فرمایا بلکہ یہ
 ارشاد کیا ہی کہ خدا تعالیٰ نازل کرتا ہی ہر شب ثلث آخر میں آسمان دنیا پر اور شب جمعہ کو
 اول شب ہے کہ وہ ندا کرتا ہی پروردگار عالم کی جانب سے کہ آیا کوئی سائل ہے کہ سوال کری اور میں
 اوسکو خطا کروں آیا کوئی توبہ کر نیوالا ہے کہ توبہ کری اور میں توبہ اور سکی قبول کروں آیا کوئی

ہر شب
 ہر شب
 ہر شب

طلب کر نوا لاهی آمرزش کا کہ میں اوسکو بخشوں اسی طلب کر نوا سے آگے اور متوجہ ہوا اسی طلب کا کہ
 کوتاہ کرانی قصہ کو پس ہمیشہ وہ فرشتہ یہہند آکر تا ہی تا طلوع صبح اور جب صبح طلوع ہوئی تو وہ فرشتہ
 سب فرشتوں میں آسمان کے جا ملتا ہی اور حسین بن طلوع فی اوس حضرت سی عرض کی
 کہ اسی فرزند رسول التناپ کیا فرماتے ہیں اوس روایت میں کہ رسول خدا اسی نقل کرتی ہیں کہ اوس
 جناب فی فرمایا خلق اللہ آدم علی صورۃ یعنی پیدا کیا خدا نے آدم کو اپنی صورت پر اپنے منہ پر
 قائم اللہ اللہ خدا اول الحدیث و ذکر القصة قل کر ہی اللہ اون کو کہ انہوں فی اول حدیث کو حذف کیا اور پھر
 اپنے اوس کا قصہ اس طرح بیان کیا کہ ایک روز رسول خدا کا گذر دو شخصوں پر ہوا کہ ایک یسین ایک دوسری کو
 دیکھ کر نام لیتے تھے پس آپ نے فرمایا کہ ایک دوسری کو کہتا تھا کہ خدا ارشت کر ہی تیری صورت کو اور اوس
 شخص کے صورت کو کہ جو مثالیہ تیری ہو اوس جناب فی فرمایا کہ اسی بنو خدا یہ کلمہ اپنی بہائی کی حق میں
 یہ کہو فان اللہ خلق آدم علی صورۃ یعنی بدستیکہ پیدا کیا ہے اللہ فی آدم کو اور پر صورت بہائی تیری کی
 اتنی اور بعض روایت میں آیا ہی کہ مراد حدیث سی یہ ہے کہ پیدا کیا خداوند عالم فی آدم کو اور پر صورت
 آدم کے پس اس تقدیر پر ضمیر صورت کی حضرت آدم کی طرف پرتی ہے اور اوپر تقدیر اول کی طرف
 اوس شخص کے کہ جب کو اوس شخص فی کہا تھا کہ خدا تیری صورت کو ارشت کر ہی اور اوپر دونوں
 تقدیر کے ماخن فیہ سے خارج ہے اس واسطی کہ ضمیر خدا کی طرف نہیں پرتی جیسا کہ تو ہم کیا۔
 معاذ اللہ اور پناہ بخدا اوس گروہ سے کہ خدا تعالیٰ کو کہ جو برتر ہے مشابہت سی ساتھ مخلوقات کی
 تشبیہ دینی ہیں اور اس قدر عیوب اور نقصان کو جو اوپر عجز اور اضطراب کے متضرع ہے اوس کی طرف
 نسبت کرتی ہیں قائم اللہ اللہ ان یونکون ہم ولا خط ولا سطح من یعنی اور ہی نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ
 و نقص ساتھ خط کے اور نہ ساتھ سطح کے یعنی نہیں کہہ سکتی کہ خدا تعالیٰ خط ہے یا سطح ہے اس واسطی کہ خط
 اور سطح عرض ہیں اور عرض قسم ممکنات سی ہی اور خدا تعالیٰ واجب الوجود ہے ہم ولا فصل ولا حقد ولا
 ولا کون من یعنی اور ہی نہیں وصف کیا جاتا ہی خدا تعالیٰ ساتھ نقل کے اور خفت کی اور لون اور
 کون کے کہ یہ چیزیں ہی عرض ہیں اور لوازم جمیع شئی اور خدا تعالیٰ واجب ہی اور قدیم اور بیست
 ولا حقد یعنی اور ہی نہیں وصف کیا جاتا ہے خدا تعالیٰ ساتھ حد کے اور حد کی معنی کئی ہیں ایک معنی
 اوس کی طرف کی اور نہایت کی ہیں کہ جس پر محدود ہو جاتا ہے اور تمام ہو جاتا ہے مثل نقطہ کے

کہ نہایت خط کی ہے اور خط کہ نہایت سطح کی ہی اور سطح کہ نہایت جسم کی ہے۔ واضح ہو کہ طرف
 اور نہایت عبارت ہی کم سے یعنی چند کے اور کم عرض سے کہ قبول کرتا ہی قسمت کو نہایت
 اور وہ یا منقسم ہوتا ہی طرف اجزا کی کہ وہ سب اجزا مشترک ہوتی ہیں بیچ حد واحد کے
 یا منقسم ہوتا ہی طرف اجزا کے کہ جو مشترک نہیں ہوتی بیچ حد واحد کے اور اس کو کم منفصل
 کہتی ہیں جب کہ اول کو کم متصل کہتی ہیں اور مراد حد مشترک سی یہہ ہی کہ نسبت حد کی
 طرف دو جزوں کے نسبت واحد ہو یعنی ایک طرح کے جیسی نقطہ طرف دو جزوں
 خط کے کہ اگر وہ نقطہ اعتبار کیا جائی نہایت ایک جز کے تو ممکن ہی کہ اعتبار کیا جائی نہایت
 دوسرے جز کے ہی اور اگر اعتبار کیا جائی بدایت یعنی ابتدا ایک جز کی تو ممکن ہی کہ اعتبار
 کیا جائی بدایت دوسری جز کی ہی حاصل یہہ کہ اس جز کو خصوصیت ساتھ ایک جز کی جیسے
 ہوتی ہے ویسی ہی خصوصیت ساتھ دوسرے جز کی ہی ہوتی ہے اور ایسی ہی حال ہی خط
 کا بھی ساتھ دو جزوں سطح کے اور سطح کو ساتھ دو جزوں جسم کے اور کم منفصل میں حد و مشترک
 نہیں ہوتے اس واسطی کہ مثلاً عشرہ کی تقسیم کچھ ہی طرف چہ اور چار کے نو چٹا اور کا جز ہوگا
 چہ کا اور داخل ہوگا اوس میں اور ایسا ہی خارج ہوگا چار سی ہی پس اس جگہ کوئی مشترک
 درمیان دونوں قسموں عشرہ کی کہ چہ اور چار ہیں نہیں ہیں جیسا نقطہ کہ مشترک ہی خط میں
 اور کم متصل اگر قار الذات نہیں یعنی مجتمع الاجزا تو وہ زمان ہی کہ سب اجزا اس کی جمع نہیں
 ہوتے ایک آتا ہے اور دوسرا گذر جاتا ہے اور اگر قار الذات تو وہ مقدار ہے اور مقدار
 اگر ایک جہت میں قسمت قبول کرتا ہی یعنی فقط طول میں ہے تو وہ خط ہے اور اگر دو جہت میں
 یعنی طول اور عرض میں قسمت کو قبول کرتا ہی تو وہ سطح ہے اور اگر تینوں جہت میں یعنی
 طول میں اور عرض میں اور عمق میں قسمت کو قبول کرتا ہے تو وہ جسم تعلیمی ہی پس
 خدا تعالیٰ نہ کم ہے والا عرض ہو اور محتاج ہو محل کا پس ممکن ہو کہ جو محتاج ہی وہ
 ممکن ہی اور نہ کمات سی ہی یعنی معروض کم کا کہ جس کو کم عارض ہو والا جسم ہو جائی
 پس مرکب ہو اس واسطی کہ جو جسم ہی وہ مرکب ہی حالانکہ وہ بسیط ہے
 دوسری معنی حد کی معرف کی ہیں یعنی معلوم کرو ادنیوالا اور پچھنلو دنیوالا کسی ذات

مجہول کا اور وہ مرکب ہوتا ہی اجزاء حقیقہ مشی سی یعنی اون اجزاء سی کہ جو حسی کی حقیقت
 اور ذات میں داخل ہوتے ہیں اور اون سے قیام مشی کا ہوتا ہے اور اجزاء حسی کی
 کہ جنسی مشی مرکب ہوتی ہے وہ کئی طرح پر ہیں ایک اجزاء خارجہ یعنی وہ اجزاء جو خارج
 میں موجود ہوں جیسی اجزاء تخت کی کہ تختی اور کیلین وغیرہ خارج میں موجود ہیں اور
 اجزاء جسم حیوان کے کہ سر اور ہاتھ اور پاؤں وغیرہ خارج میں ہیں دوسری اجزاء وہمیدہ
 تحلیلیدہ اور بنا ان اجزاء کے اوپر فرض کرنی شئی دون شئی کی ہے یعنی فرض کرنا کہ یہہ جزو
 شئی کا غیر ہی اس جزو سے اور ظاہر میں وہ اجزاء معلوم ہوں بلکہ شئی متصل واحد ہو
 جیسے کہتی ہیں کہ یہہ جزو ایک شئی کا گزیر کا ہی اور یہہ دو گزیر کا حالاکہ گزیر اور دو گزیر ظاہر میں معلوم
 نہیں ہوتی مگر شرط ان اجزاء کی یہہ ہے کہ وہ شئی صلاحیت فرض کرنے اور تو سم کرنے
 اون اجزاء کی رکھتی ہو جیسے جسم اور خط اور سطح کہ اگرچہ بالفعل یہہ متصل واحد ہیں لیکن
 قوت و اہمہ تیز و یکسانی ہے درمیان ایک جزو خاص کے اوسکی ساتھ جزو دوسری کہ
 اور قوت سی فعل میں آتا ہی اون اجزاء کا ممکن ہو مثلاً اگر ایک گزیر کثیر ہو تو اوسکو پاؤں و گزیر
 یا آدہ آدہ گزیر ٹکڑے کر سکتی ہیں تیسری اجزاء عقلیہ ہیں اور وہ دو نوع پر ہیں -
 نوع اول وہ اجزاء ہیں کہ جو ساتھ حکم عقل کے خارج میں قرار دی جاتے ہیں اور
 فرق درمیان قسمت وہمیدہ اور عقلیہ بالمتعنی ہے کہ قسمت وہمیدہ قسمت جزو تہی
 اور قسمت عقلیہ قسمت کلیہ ہی اس واسطی کہ وہم کا کام تصور کرنا جزئیات کا ہی نہ کلیات کا
 اور عقل کا کام ادراک کرنا کلیات کا ہی پس یہہ کہنا کہ فلان جسم مرکب ہے اس نصف او
 اس نصف یہہ تو قسمت وہمیدہ ہی اور یہہ کہنا کہ ہر جسم مرکب ہی نصفون سے یہہ قسمت
 خفیہ عقلیہ ہی نوع دوسری اجزاء ذہنیہ ہیں اور وہ عبارت ہی چند مفہوم سے کہ نفس
 ذات سی معنوت عقل انتزاع کئی جاتی ہیں اور منشا یعنی اوس چیز کو کہ جس سے یہہ اجزاء
 منتزع ہوتی ہیں ان اجزاء سے مرکب جاتی ہیں مثل جس و فصل کے کہ نوع کا دوس
 مرکب کہتی ہیں اور ترکیب ساتھ تینوں معنی اول کے حضرت بار تینا سے مسکو یا یعنی
 اتفاق ہے اہل مل و نخل کا کہ خدا تعالیٰ تینوں طرح کے اجزاء اولین سے مرکب نہیں

کہ جس سے
 اجزاء
 منتزع
 ہوتی
 ہیں

سوائی محبت کے کہ جبکہ حال اور پرگندہ حاصل ہو کہ خدا متعالیٰ کہ نہیں کہ اجزاء خارجیہ یا جسمیہ
 یا عقلیہ کہ ہوتا ہو اس واسطیٰ کہ اگر اسکی واسطیٰ اجزاء خارجیہ ہوں تو بالضرور یہہ اجزاء اسکی
 علت ہونگی اور مقدم اس پر کیونکہ علت کا وجود مقدم ہوتا ہی وجود معلول سے پس بالضرور
 ذات واجب تعالیٰ کی متاخر ہونگی اپنی اجزاء سے اور یہہ تاخیر یا ذاتی ہوگا یا زمانے یا ذاتی
 اور زمانی دونوں صورت اول میں حدوث ذاتی لازم آئیگا اور صورت دوسری میں
 لازم آئیگا حدوث زمانی اور وہ عبارت ہی اس سے کہ ایک زمانہ میں معلول نہواور علت
 پائی جاتی اور تیسری صورت میں لازم آئیگا حدوث ذاتی اور زمانی دونوں اور تینوں حدوث
 مختص ہیں ساتھ ممکن کی پس اگر خدا تعالیٰ کی الٹی ہی اجزاء حقیقیہ خارجیہ اور متحدہ حقیقی ہو
 تو خدا تعالیٰ ہی ممکن ہو جاتی اور محتاج ہو اپنی ذات میں طرف اجزاء کی اور اپنی وجود میں
 محتاج ہو طرف وجود اجزاء کی جیسا کہ حال ہی ذات اور ذاتیات کا پس واجب تعالیٰ بحسب
 نفس ذات اپنی خالی ہوگا وجود سے اور خالی ہونا وجود سے عدم ہے پس واجب تعالیٰ اپنی
 نفس ذات میں معدوم ہوگا اور یہہ معنائی ہے ساتھ وجوب ذاتی کے اس واسطیٰ کہ وجوب ذاتی
 وہ چیز ہی کہ قبول نہ کرے عدم کو اپنی ذات میں اور یہی اگر خدا تعالیٰ کے الٹی اجزاء ہوں تو وہ
 ممکن ہونگی یا واجب یا ممتنع اگر ممکن ہونگی تو لازم آئیگا کہ واجب اپنی ذات میں قبول کرے نہ الہی عدم
 اس واسطیٰ کہ ممکن اسکو کہتی ہیں کہ جو اپنی مرتبہ ذات میں قبول کرے عدم کو اور جب اجزاء خدا تعالیٰ
 کی ممکن ہوتی تو قایل ہونگی عدم کے اپنی ذات میں اور عدم اجزاء کا بحسب ذات مستلزم ہی عدم کل کو
 پس واجب تعالیٰ کہ اس صورت میں کل ہوگا قبول کرے نہ الہی عدم کا اپنی مرتبہ ذات میں حالانکہ
 عدم اس پر محال ہی کہ وہ واجب بالذات ہی اور اگر وہ اجزاء واجب ہونگی تو اول لازم آئیگا تعدد
 واجب کا اور یہہ خلاف ہی واقع کے کہ واقع میں واجب ایک ہی ہے دوسری یہہ کہ لازم آئیگا
 کہ حقیقت واجب کی امر اعتباری ہو نہ حقیقت محصلہ واقعہ اس واسطیٰ کہ واجبات میں علاقہ افتقار
 نہیں ہوتا اور ایک واجب دوسری واجب کی طرف محتاج نہیں ہوتا اور جو اگر ایک دوسری کی
 طرف محتاج ہو تو ممکن ہو جاتی واجب نہ ہی اور ترکیب حقیقی بدون افتقار اور احتیاج کی
 ممکن نہیں اس واسطیٰ کہ جب تک ایک جز کو دوسرے جز کی طرف احتیاج ہونگی اور باہم گم

علاقہ احتیاج اور افتقار کا نہ کہتی ہوگی تو آپس میں کیونکر ترکیب پائیں گے اور ایسی ہی اجزاء ذہنیہ کا
 ہونا ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کی واسطی باطل ہے اس واسطی کہ اجزاء اسکی معنی جیسی کہ اوپر گذری ہیں ہیں
 کہ وہ چند مفہوم ہیں کہ نفس ذات سے معنوت عقل انتزاع کئی جاتے ہیں اور ان اجزاء کو ذاتیات
 ہی کہتی ہیں اور اجزاء ذہنیہ ہی کہتی ہیں پس ان اجزاء کی نفی اور اثبات میں مابین متکلمین کے اختلاف
 واقع ہے اکثر تو نفی ان اجزاء کی کرتے ہیں بگمان اسکے کہ اجزاء ذہنیہ مستلزم ہیں اجزاء خارجیہ کو
 پس اگر اس تعالیٰ شانہ کی واسطی اجزاء ذہنیہ ہوں تو اجزاء خارجیہ ہی ہوں اور بطلان اجزاء
 خارجیہ کا اسکی واسطی بدلائل ثابت ہوا تو پس ہونا اجزاء ذہنیہ کا ہی اسکی واسطی باطل ہوگا
 اور بعض متکلمین اجزاء ذہنیہ معنی مذکور کو اس تعالیٰ شانہ کی واسطی تجویز کرتے ہیں اس واسطی
 کہ وہ اس استلزام کی قابل نہیں اور کہتی ہیں کہ یہ اجزاء ذہنیہ کہ جو مصطلح حکما ہیں وہ اجزاء
 حقیقیہ نہیں ہیں اور نہ مستلزم ہیں اجزاء حقیقیہ کو پس نفی انکی محل بحث ہی بسبب نہ جاری
 ہوتی دلیلوں مذکورہ کے انہیں یعنی جن دلیلوں سے اجزاء حقیقیہ کو باطل کیا ہی وہ دلیلیں اجزاء
 ذہنیہ کی بطلان پر دلالت نہیں کرتیں مگر یہ لوگ نفی ترکیب کی کرتے ہیں ساتھ نفی جزئیات کی
 نہ اثبات اجزاء کا کرتے ہیں اور اس تعالیٰ کے واسطی و کیف یا کان نفی کرنا انتزاع کرنی مفہومات
 متعددہ کا ذات بار تعالیٰ سے مطلقا اور اگرچہ ساتھ اضافات کی ہو محل انکار ہے اس واسطی
 کہ اکثر مفہوم ذات واحد بسیط سی بغیر اسکے کہ شائبہ ترکیب کا اسکی ذات مقدس میں راہ پاوی
 مسلمات عقلیہ سے اس واسطی کہ وجود اور قدم اور امتناع عدم نفس ذات باری متزع
 ہوتی ہیں بلکہ نزدیک شیعوں کے ساتھ صفات ثبوتیہ اسکی ذات سے متزع ہوتی ہیں اور مثلاً
 نفس ذات اسکی ہے بلکہ حکماء محققین کے نزدیک ہی یہ ہی امر ہے مگر انکو اجزاء واجب کے
 نہیں کہہ سکتی اور تعداد ان مفہومات کا مستلزم ترکیب کو نہیں ہے بلکہ مثلاً انکا ذات حق تعالیٰ
 کی ہے کہ بسیط مطلق ہی اور وجود شخص میں ذات اسکا ہے اور خدا تعالیٰ حقیقت کلیہ نہیں
 رکھنا چاہی اجزاء حقیقت کی اور نفی امثال ان مفہومات کی کسی علمائے اعلام کی کلام بھی استفاد
 نہیں ہوتی اور اس مطلب پر یعنی عدم ترکیب خدا تعالیٰ پر اجزاء سے ادلہ سمعیہ و نقیصہ
 کثیرہ ہی دلالت کہتے ہیں انرا بظہر قریب جناب اسیر کا ہے کہ من جزاء حقہ جہل یعنی سچ ذات

خدا تعالیٰ کے اجزاء اترار دی وہ جاہل ہے ساتھ اس کے اور قول اس جناب کا سچ معنی احدی المعنی
کی یہ ہے یعنی یہ انہ لا ینقسم فی وجود ولا عقل ولا وہم کذلک ربنا عز وجل یعنی خدا تعالیٰ کے
نہیں ہوتا سچ وجود کی گنتی سچ عقل کے اور نہ سچ وہم کے اور نہ سچ ہی رب ہمارا اور قول جناب
صادق کا قول انہ لیسع بکملہ لان الکمل منہ لہ بعض یعنی کہتا ہوں میں کہ خدا تعالیٰ ساتھ کل
ذات اپنی کے سمیع ہے نہ اس طرح کہ سچ مقابل کل اس کے کے کوئی چیز ہو جیسا کہ اکبر کہہ چکے ہیں مقابل اس کی
اصغر کہا جاتا ہی اور کہہ چکے ہیں مالا اکبر منہ کے کہتی ہیں یعنی اکبر وہ ہے کہ نہیں کوئی اکبر اس سے پس ایسی
کل کہ کہی مقابل اجزاء کے اطلاق کیا جاتا ہے اور کہیں اطلاق اس کا اور پر مجرد ذات کی ہوتا ہے
اس طرح پر کہ کوئی امر خارج ساتھ اس کے منقسم نہیں ہوتا اور قول جواد علیہ السلام کا ہو اللہ الذی
لا ینقسم بہ الاختلاف ولا الایلاف وانما یختلف ویاتف المتجزمی ولا ینقال لہ قلیل ولا کثیر ولکنہ العظیم
فی ذاته لان ما سوی الواحد متجزئ واللہ احد ولا متجزئ ولا متوہم بالقلۃ والکثرۃ وکل متجزئ ومتوہم بالقلۃ
والکثرۃ فهو مخلوق وال علی خالق لہ یعنی خدا تعالیٰ ۔۔۔ وہ خدا ہی کہ نہیں لا تو اس کی

ساتھ اختلاف اور ترکیب اور ایلاف یعنی جائز نہیں یہ کہ کہا جاسی کہ وہ تعالیٰ مختلف ہے
یعنی نصف اس کا اور طرح پر ہی اور نصف اس کا اور طرح پر یا مرکب ہی یا تھوڑا سی یا بہت
کیونکہ مختلف اور متوہم نہیں ہوتی مگر وہ چیز کہ جو منقسم ہو سکتی ہے طرف اجزاء کے اور نہیں کہا جاتا
واسطی اس کے قلیل اور کثیر لیکن وہ تعالیٰ قدیم ہے اپنی ذات میں اس واسطی کہ ماسوائی خدا کے
سب متجزئی اور منقسم ہیں اور خدا تعالیٰ یگانہ ہی متجزئی اور منقسم نہیں ہوتا اور وہیں
توہم نہیں کیا جاتا قلت اور کثرت کا اور جو چیز متجزئی ہی اور متوہم ہی ساتھ قلت اور کثرت کی
وہ مخلوق ہی اور محتاج طرف خالق کی اور سوائی اس کی اور بہت سی دلیلین ہیں اس کی بسط
ہونے پر ہم ولا حرکت ولا سکون میں اور ہی نہیں وصف کیا جاتا وہ تعالیٰ ساتھ حرکت کی اور نہ
ساتھ سکون کے حرکت عبارت ہی خروج قوق سے طرف فعل کے لفظ قوق کا اولاً وضع کیا گیا
واسطی اس معنی کی کہ جس کے سبب حیوان سے افعال شاقہ اور دشوار صادر ہوتے ہیں پھر واسطی
قوق یعنی مذکور کے ایک مبدا ہے کہ جس سے یہ قوق پیدا ہوتی ہے اور وہ قدرت اور توانائی ہے
کہ قوت ان افعال شاقہ کی اس سے پیدا ہوتی ہے اور ایک واسطی قوق کے لازم سے

یہ قوق قوق کا اولاً وضع کیا گیا

اسدہ انفعال ہی یعنی سہولت اور آہستگی سے اثر قبول کرنا پھر قدرت کی اتنی ایک وصف ہی مثل
 جنس کے اور وہ صفت ہی اثر کر نیوالا بیچ غیر کے اور ایک واسطی اور سکی لازم ہے اور وہ
 امکان ہی اس واسطی کہ قادر وہ ہی کہ صحیح ہو اور اس سے فعل اور ترک فعل یعنی اگر چاہی کری
 اور اگر چاہی نہ کری پس نقل کیا حکمانی اسم قوت کو طرف اس جنس کے اور طرف اس
 لازم کے پس کہتی ہیں وہ حکما سفید چیز کو کہ وہ اسود ہی بالقوة یعنی ممکن ہی کہ وہ سیاہ ہو جائے
 بیان اسکا یہہ ہے کہ شئی موجود نہیں جائز کہ من جمیع الوجوه یعنی سب طرح سی بالقوة ہو
 اور نہیں تو وجود اسکا ہی بالقوة ہوگا کہ وہ ہی اس جملہ سی ہے پس وہ شئی موجود نہونگی حالانکہ
 وہ موجود فرض کی گئی ہے پس وہ شئی موجود یا تو من جمیع الوجوه موجود ہے وہ تو موجود کامل
 کہ نہیں ہی واسطی اور سکی کوئی اب کمال کہ جسکے ہونیکے توقع کجائی بلکہ سب کمال اور سکی واسطی
 بالفعل حاصل ہیں مثل باری عز اسمہ کی کہ وہ تعالیٰ من جمیع الوجوه کامل ہی اور اگر وہ شئی بعض جہت
 بالقوة ہے اور بعض سے بالفعل جیسے اجسام مثلاً کہ وہ موجود ہیں بالفعل اور بعض صفات کی
 ساتھ متصف ہیں بالقوة ہی وہ صفات فی الحال اور نہیں نہیں پائی جاتی اور زمانہ استقبال
 میں وہ پائی جاتیں گے پس اس حیثیت سی کہ وہ بالقوة ہیں اگر خارج ہونگی توقع سی طرف
 فعل کے پس یہہ خروج اگر دفعۃً واحد ہوگا تو وہ کون اور فساد ہی جیسے کہ پانی کا ہوا بن جانا
 کہ صورت ہوا تہہ واسطی پانی کے بالقوة تہہ اب وہ قوت سے طرف فعل کے خارج ہوئی
 اور یہہ خروج دفعۃً واحد ہے اور یا خروج اور بتدریج کی ہوگا یعنی آہستہ آہستہ اور وہ
 حرکت ہی پس ثابت ہوا اس سے کہ واجب الوجود حرکت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا اور
 جب حرکت سی متصف نہیں ہوتا تو سکون کی ساتھ ہی متصف ہوگا اس واسطی کہ سکون
 وہ عدم حرکت ہی اور من چیز سے کہ جسکی شان سی حرکت ہی اور بعضی کہا ہی کہ سکون
 استقرار ہی ایک زمانہ میں کہ جہین حرکت واقع ہو م و لازم ان مثل اور ہی نہیں
 متصف ہوتا وہ تعالیٰ ساتھ زمانہ کے اس واسطی کہ زمان عبارت ہی مقدار حرکت
 ملک اعظم سے یعنی اعلیٰ حرکت سی اور جب وہ تعالیٰ متصف نہیں ہے ساتھ حرکت
 تو پس متصف ہوگا ساتھ زمان کے م و لامکان ش اور ہی نہیں متصف ہوتا

وہ تعالیٰ ساتھ مکان کی ہے۔ واضح ہو کہ مکان کی معنی دوہین ایک سطح باطن جاوسی کے یعنی گہیر نیوالی کے
 کہ ملاحظہ اور ملنی والی ہو سطح ظاہر محوی یعنی گہیری گئی کو جیسی مثلاً تہید کہ اندر کے سطح او سکی گہیر نیوالی ہے
 پانی کی باہر کے سطح کو پس اندر کی سطح تہید کی مکان ہی واسطی سطح بیرونی آب کی اور دوسری معنی
 مکان کی بعد کی ہیں کہ جو موجود ہو مادیسی پس جو معنی کہ مکان کے لئی جاتین وہ معنی خدا تعالیٰ کیواسطی ممکن
 نہیں ہو سکتی اسواسطی کہ اگر معنی او سکی سطح کے لئی جاتین تو ضرور ہے کہ ممکن کیواسطی ہی سطح ہو اور سطح
 نہیں ہی مگر واسطی جسم اور خدا تعالیٰ جسم نہیں اور اگر معنی او سکی دوسری لئی جاتین یعنی تہید
 تو ضرور ہی کہ ممکن کی لئی ہی ابعاد ہوں (یعنی طول اور عرض اور عمق) کہ جو ابعاد مکان پر منطبق
 ہوں اور ابعاد ہی لوازم جسمیت ہیں اور جسمیت خدا تعالیٰ کی باطل ہی پس مکان جس مشابہ
 کہ لیا جاتی او تعالیٰ کیواسطی باطل ہے۔ دوسری یہ کہ اگر او سکی واسطی مکان ہو تو وہ ممکن
 مکان کا اسواسطی کہ عقل سلیم حاکم ہی ساتھ اسکی کہ وجود او سکا بدون مکان کے نہو سکیگا اور احتیاج
 صفات حوادث سی ہے تو پس وہ تعالیٰ ہی چاہی کہ حادث ہو حالانکہ وہ تعالیٰ قدیم سی اور احداث
 ہی اس امر پر دلالت کرتی ہیں الراجحہ شیخ صدوق معنی کتاب توحید میں سلیمان بن مہران سے
 روایت کی ہے کہ معنی جناب صادق سی عرض کی کہ آیا جائز ہے کہ خدا تعالیٰ سے مکان میں ہو فرمایا
 کہ خدا تعالیٰ برتر ہی اس سے کہ مکان میں ہو والا اگر وہ مکان میں ہو تو حادث ہو اسواسطی کہ
 ممکن مکان میں محتاج ہوگا طرف مکان کے اور احتیاج لوازم جسمیت سی ہی اور خدا تعالیٰ
 جسم نہیں اور ایسی ہی خدا تعالیٰ کیواسطی جسمت ہی نہیں ہی کہ یہ لوازم جسمیت سی ہی
 ہم دانہ تعالیٰ متعال عن جمیع صفات خلقہ مثل اور ہی نہ تحقیق کہ وہ تعالیٰ منزہ ہی سب
 صفات نقصان مخلوقات سی اسواسطی اگر کوئی صفت نقص او س جل شانہ میں پائی جاتی
 تو وہ ہی مخلوقات کی برابر ہو جاتی حالانکہ وہ من جمیع الوجوہ کامل ہے کیسے حکم نقصان او میں نہیں
 ہم خارج عن الحدین حد الا بطل وحدہ التشبیہ مثل اور خارج ہی وہ تعالیٰ دونوں حد
 حد ابطل سے یعنی موجود نہونے سے جیسی کہ سو یہ اور اطاعتیہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ موجود
 نہیں اور دوسری حد تشبیہ سی یعنی مشابہ ہونی سے ساتھ اجسام کی جسمیت میں جیسا کہ مجسمہ
 اور تشبیہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ او پر عرش کی بیٹھا ہے اور جسم او سکا عرش سی ہر چار طرف آباد

بقدر چہد بائش بالشتون ہاتھ اپنی سے اور باقی حال مجسمہ کا اور پگند راہم دانہ نقالی شئی
 لگا لاش یا ٹکڑا اور وہ قعالے شانہ موجود ہی نہ مثل اور موجودات کی یعنی اور موجودات موجود
 ہیں ساتھ موجود کر نیوالے کے اور وہ قعالی موجود ہی نہ دانہ - واضح ہو کہ اصل اصول دنیا
 اذعان اور یقین کرنا ہی ساتھ وجود واجب الوجود کی یعنی اسکا یقین کرنا کہ وہ قعالی موجود ہی
 مگر یقین کرنا اس امر کا تقلید سے نہ چاہتی بلکہ دلائل اور براہین سے چاہتی مگر ان مرتبہ دلیلوں کے
 موافق اختلاف عقول اور فہم کی مختلف ہوتے ہیں پس ادنی دلیل او قعالی کی سستی کی ایک
 یہ ہے کہ اول آدمی اپنی ذات میں خیال کوئی کہ مجھ میں ایک قطرہ آب سفید سی کیا کیا چیزیں
 کی ہیں اور کوئی چیز بیکار نہیں ایک استخوان ہیں جنسی بنیاد بدن کی قائم ہے اگر یہ نہ ہوں تو
 کوئی عضو درست ہی نہ رہی دوسری شے کوئی چوڑے کوئی پتلے بدن میں پیدا کئی ہیں کہ مثل
 طناب کی اعضا سی بدن کو گنچی ہوتی ہیں اور ایک عضو کو دوسرے عضو سی باندھی ہوتی ہیں
 اور جس حرکت اور انبساط و انقباض اعضا کی انہیں سی ہے تیسری معدہ اور جگر اور
 قلب پیدا کیا ہی کہ معدہ ظرف ہی غذا کا اول غذا او سین پکتی ہے پروان سی جگر میں جاتی ہی
 اور پروان اوس اخلاط یعنی خون اور سودا اور صفرا اور بلغم پیدا ہوتی ہیں اور یہ سب تحصیل ہوتا
 غذا کا ظرف کیلوس اور کیموس کی ایک ایسا امر ہی کہ سوائی صلف قادر توانا کے اگر تمام انواع کی
 اکین اور جمیع اصناف کی حرارتیں جمع ہوں اور سب حکماء اشراقین و مشائخ مجتمع ہوں اور
 ہزار فکر اور غور اور انواع طبع و انضاج اور پخت کو کام میں لائیں تو یہی اس طرح کا طبع اون سے
 حاصل نہ ہو سکی حالانکہ بحسب ظاہر معدہ میں اس قدر حرارت نہیں ہے کہ جس قدر زمانہ شدت گرمی میں
 بیج بلا گرمی کی ہوا میں ہوتی ہے اور اگر معدہ میں ہی ایسی گرمی ہوتی تو مثل ہوا اوس سے بھی گرمی
 معلوم ہوتی پانچویں آگہوں میں ایک تن پیدا کیا ہی کہ جس سے آسمان و زمین و انبیہا و کائنات کی
 یہ قدرت کہیں ہی کہ برابر ہوتی کی نلکے کی تل میں بڑی بڑی چیزیں سمائیں اور منکشف ہو جائیں
 رحم کو عورت میں پیدا کیا کہ نطفہ او سین قرار پکڑتا ہی اور او سین نطفہ سے سارا اعضا حیوان کی
 پیدا ہو کر ایک پتلا بناتا ہی اور پھر او سین رحم کو داخل کرتا ہے اور خون جگر سی سکی غذا کرتا ہے
 بہرینہ نو مہینے تک رحم میں پرورش پاتا ہی اور نو مہینے کی بعد تنگنای رحم سے براہ بول کا کہ

نہایت راہ تنگ ہی او سکی قدرت بابر آتا ہی اور پھر بڑھتی لگتا ہی تا انکے نوع انسانی کی
 حد کو پہنچتا ہی اور پھر کچھ نہ مانہ صبی کا رہتا ہی پھر جوان ہوتا ہی پھر سن شیخوخت کو پہنچتا ہی
 سوائی اسکے ہزاروں طرح کی جانور عجیب غریب رنگ رنگ کی چوٹے بڑی پیدا کتی ہیں
 اور پشہ یعنی ہنگامین ہی کہ جو سب نہایت چوٹا جانور ہے یہ سب اعضا کہ جو ہاتھ ہیں
 پیداکتی ہیں مثل قلب و جگر و طحال و معدہ وغیرہ کی اوسین ہی پیدا کتی ہیں یہاں تک کہ
 یہہ طاقت ہی کہ جو مسطر ہے پیدا کرکے صانع عالم سوائی قادر توانا کے غرض جو شخص کہ دیکھ بصیرت کو
 واکر کے ان مصنوعات غیر متناہیہ میں فکر و غور کرے تو بیشک اوسکو صانع عالم کے وجود کا یقین ہوگا
 اور جائے کہ یہاں شاید غیر متناہیہ مقنوعہ طرح بطرح کی صورت و شکل و بنیت یعنی پیدا کرکے
 خود بخود پیدا نہیں ہو سکتی جیسی دہریہ کہتی ہیں دوسری یہ کہ جب آدمی اس بات کا خیال
 کرے کہ کوئی چیز دنیا میں چھوٹی ہو یا بڑی بغیر بنایو اسے کے آپسی آپ نہیں بن سکتی عمارت کو
 معمار چاہتی طرف کو کھدایو اسے کی چیزوں کو کھدایو غرض جو چیز دنیا میں دیکھو گے بنائی ہوئی
 آپ ہی آپ موجود نہوتی ہوگی اور ان بنائیو الوں کو ہی سوائی جمع کرنے اجزائے اور انکی
 ترکیب دینی کی اور ان اجزائے پیدا کرنے میں اختیار نہیں مثلاً مثلاً کہ کھدایو اسے کے کہ مٹی کو
 پانی میں گوند کر صورت منگی کی بنائی مٹی کی پیدا کرنے اور پانی کی پیدا کرنے میں کچھ دخل نہیں
 رکھتا پس جبکہ چھوٹی سی چھوٹی چیز خود بخود بغیر بنایو اسے کی پیدا نہیں ہو سکتی تو آسمان زمین
 اور آگ اور پانی اور پہاڑ اور اشجار اور جن اور انس کیونکر آپس میں پیدا ہو جائیں گے اور انکا کوئی
 بنائیو الا ہوگا پس اس سے ثابت ہو کہ ایک صانع عالم موجود ہی کہ جس نے سب چیزوں کو بنایا ہے
 اسواسطی کہ کسی جن رائس میں یہہ طاقت نہیں ہی کہ کسی چیز ذی روح کو یا غیر ذی روح پیدا
 کرے پس جو لوگ کہ واجب الوجود کے قایل نہیں تو بنا بر اوں کے اس عقیدے کی لازم آتا ہے کہ کسی
 ممکن کا ممکنات ہی کہ جبکہ ہونا اور نہونا ضروری نہیں وجود ہی نہوتا اور کوئی چیز ان آسمان اور
 زمین اور باقیہاں ہی موجود نہوتی حالانکہ یہہ سب چیزیں موجود ہیں اور اگر بعض محال کوئی شخص
 یہہ کہی کہ جائز ہی کہ ایک شخص نے دوسری شخص کو پیدا کیا ہو تو ہم کہیں گے کہ اس صورت میں
 یا دور لازم آتا ہے یا تسلسل اور یہہ دونوں باطل ہیں دور کی صورت تو یہہ ہی کہ مثلاً زمین پیدا

کیا ہو عمرو کو اور عمرونی پیدا کیا یوزید کو اور یہ امر مستلزم ہی اسکو کہ زینب پیدا ہوئی سی پہلی بار ہو
 اور اسے بطرح عمرونی اور صورت تسلسل کی یہی کہ سلسلہ پیدا کرنا اولیٰ کا عود نہ کرے بلکہ بل انتہا
 چلا جاتی اور کسی سے پیدا کرنے کی ابتدا نہ ہوتی ہو تو اس صورت میں لازم آتا ہی کہ کوئی چیز یا
 نہوتی اس واسطی کہ عالم کی واسطی ابتدا ضرور ہے۔ جناب مولانا صاحب باقر مجلسی صہ فی حق البقرین
 ایک دلیل حکم کے وجود صلح عالم پر لکھی کہ جبکہ خلاصہ یہ ہی کہ آدمی جس مفہوم کو تعقل کرتا ہے
 وہ مفہوم یا تو نظر بذات اپنی بغیر ملاحظہ کرنے کسی امر خارج کے اس سے اور بغیر علت کی ہونا اور
 خارج میں واجب ہی تو اسکو واجب الوجود کہتی ہیں اور یا ہونا اسکا نظر بذات اس کے نہ واجب
 اور نہ ممکن تو اسکو ممکن الوجود کہتی ہیں کہ ہونا اسکا اور نہ ہونا اسکا نظر بذات اس کے دونوں جائز ہیں
 پس اگر وہ مفہوم اپنی موجود ہو نیکی علت ہم پہنچائیگا تو موجود ہو جائیگا والا معدوم رہیگا پس شک
 نہیں کرنی ہم کہ عالم میں بہت چیزیں موجود ہیں پس اگر مجموع موجودات منحصر ہوں مگر مجموع میں
 اور واجب الوجود اس مجموع میں ہو پس جب تو ان سبکو باہم ملاحظہ کری تو یہ مجموع بمنزلہ ایک شخص
 کی ہو اور عدم ان سب پر جائز ہو اور جب عدم اس پر جائز ہو تو موجود ہونا اس مجموع کا بغیر علت کی بھی
 محال ہو جیسا مثلاً زید کہ بی علت کی محال ہے کہ پیدا ہو والا ترجیح بلا مرجح کی لازم آئی کیونکہ وجود اور
 عدم یعنی ہونا اور نہ ہونا اسکا برابر ہے پر جو وہ بغیر علت اور سبب کے موجود ہو تو اسکی وجود اسکی
 عدم پر بغیر ترجیح دینی والے کے ترجیح اور غلبہ ہو اور یہ باطل ہے پس اسے بطرح موجود ہونا اس
 مجموع کا بھی بغیر علت کی کاس سے خارج ہو باطل ہے پس ثابت ہوا کہ علت اسکی موجود ہو
 اس واسطی کہ ظاہر ہی کہ جو چیز آپ موجود نہ ہوگی وہ علت دوسری کی کیونکہ ہو سکیگی تو پس وہ علت
 بالضرور غیر ہوگی اور خارج ہوگی اس مجموع سے اور جبکہ خارج ہوگی تو واجب ہوگی اس واسطی
 کہ ہر موجودات کا یا ممکن میں ہے یا واجب میں اور جب سب ممکنات سی وہ علت خارج ہو
 تو واجب الوجود ہوگی وہو المطلوب یعنی ثابت ہوا کہ واجب الوجود موجود ہے اور دلیل
 متکامین کی یہی کہ عالم یعنی جو چیز کہ سوائے اللہ کے ہی متغیر ہے اپنی ذات وصفا حقیقیہ میں
 اور جو متغیر الیسا ہی وہ حادث ہی اور محتاج ہی طرف محدث یعنی پیدا کرنا والے کی پس
 عالم محتاج ہی طرف محدث کی کہ وہ اسکو حادث کر ہی اور وہ محدث خود حادث نہ ہو پس

ضروری بیچ وجود عالم و حوادث کہ ایک محدث قدیم ازلی ہو کہ وہ خود محدث اپنی واسطی نہ کہتا ہو
بلکہ بذات خود موجود ہوا ہو اور وہ واجب الوجود ہی نہ غیر اب چند آیہ و حدیث اس مطلب پر
بیان کیجاتی ہیں اول یہ کہ خدا تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد کرتا ہے کہ ان فی خلق السموات
والارض و اختلاف الليل والنهار و المفلک التي تجری فی البحر بما یفیع الناس و ما انزل الہ
من السماء من ماء فاجبی بہ الارض بعد موتها و بث فیہا من کل دآیہ و تصریف الراح و التحا
المسخر من السماء و الارض لآیات لعلکم یعقلون حاصل معنی آیہ وافی ہدایہ یہ ہیں کہ بدستیکہ
بیچ پیدا کرنی آسمانوں اور طبقات زمین کی ایسی وضع پر کہ نہ ستون رکھی کہ اسکا بوجہ اوٹھائے
اور نہ کوئی علاقہ کہ جسمیں لٹکا ہو کہ ملغ آتی سقوط سے بلکہ ساتھ محض قدرت کا ملایا ہوا ہو اسکو
بہ قرار رکھا اور اپنی بندوں اور کینوں کو اوسمین جگہ دی پس یہ سب بمنزلہ اسیر و ن
کی ہیں بیچ قبضہ قدرت اوسکی کے اور زمین نیچی پاؤں اون کے کہ ایک فرش ہے بچھا ہوا
اور آسمان اوپر سر اکی کے محیطی کہ چار اسی امر کا نہیں کہتی کہ اس سے ٹھکر کسی طرف
جاسکیں پس اگر چاہی تو ہلاک کر ہی اوکو ساتھ گراتی آسمان کے اور ساتھ چار دینی زمین کے
بہ قرار دیا بعض آسمانوں میں آفتاب درخشان کو کہ روشنی اوسکی غالب ہی اوپر روشنی سب
ستاروں کی اور مصاحت انکی پیدا کرنے میں نفع خلق کا ہی اوسکی روشنی میں راہ چلنا
اور اپنی حاجات دنیا اور آخرت میں کوشش کرنا اور ایک آسمان میں ماہ تابان کو کہ شب ہمارے کھنکھ
روشنی بخشے والا ہی پیدا کیا اور شب کو ہر ذی واسطی آرام کپڑی کے تب و مشقت روز سی کہ جو
آدمی اور جانور کو دن میں حاصل ہوتی ہی اور مختلف ہوتی شب و روز اور بسبب اختلاف شب و روز
عجائب صنع الہی ظاہر ہوتے ہیں مثل گرمی اور سردی اور بیع اور خریف کے کہ پیدا ہوتے ہیں انہیں
قدرت الہی سے طرح طرح کی درخت اور میوے اور گل پھول اور ایک عجائب صنع اوس تھا
سے کشتیاں اور مراکب ہیں کہ اوپر پانی کے جاری ہوتی ہیں اور ساتھ اموال تجارت اور
اسباب منافع کی شب و روز و دن رستی ہیں اور آب و گیاہ اور دانہ کچھ نہیں مانگتی اور بوسل
ہوا کے مراحل بعید اور اہمی دور و دراز کو اندک زمانہ میں طی کرتی ہیں اور اگر ہوا بند
ہو جاتی تو تمہاری قوتوں سے وہ ہرگز حرکت میں نہیں آسکتیں ایک غرائب صنعت

اوسکی سے نازل کرنا باران کا ہی بطور ترشح و قطا طر کے اس واسطی کہ اگر دفعۃً واحدہ نازل کرتا تو کشت
 بربادی کا باعث ہوتا لہذا بعنوان ترشح و قطا طر کے نازل کرتا ہے تا نفع اوسکا عام ہو اور سب
 اوس باران کی زمین کو بعد ویران ہونے کی پہر آباد کرتا ہی اور نباتات اور اشجار اور زراعت کو
 سرسبز و شاداب کرتا ہی اور طرح طرح کی حیوانات کو کہ ہر ایک کے ساتھ فائدہ اور نفع جدا
 جدا المخطوط ہی زمین میں پیدا کیا اور ہواؤں کو باہین زمین و آسمان کی ہر جہت سے حرکت میں
 لایا اور ہر ایک میں تاثیر مختلف بخشی تاکہ باعث تربیت انواع و اقسام اور ہم ہونچنی اثمار اور منافع
 بیشمار کا ہو پس جو شخص کہ اپنی عقل صائب کو ان دلائل باہرہ میں داخل دمی اور ان براہین واضعہ
 میں فکر و غور کرے تو یقین کر لے گا اوسکے وجود اور علم و قدرت کا۔ دوسری بیج تفسیر جناب امام
 حسن عسکری کے منقول ہے کہ ایک شخص نے جناب امام جعفر صادق سے پوچھا کہ یا بنی سول اللہ
 رہنمای مگر و میری طرف خدا کے کہ وہ کیا ہی بدستیکہ حیرت میں ڈالا ہی عجیب دلائل اور مناقشہ میں نے
 آئنی فرمایا کہ اسی بندہ خدا کہی تو کشتی میں ہی سوار ہوا ہے عرض کی کہ ہاں سوار ہوا ہوں پہر فرمایا
 کہ کیا کہی کشتی تیری ٹوٹی ہے اور جگہ کہ کشتی دوسری اوس جگہ نہ ہو کہ تجھی صدیات دریائی کی کیا بات
 بچائی اور تجھے کہ تجھی مہالک سی نجات دی اوسنی عرض کی کہ ہاں پہر فرمایا کہ آیا اس حال میں تیرے
 دل فی کسی قادر تو ان کی طرف رجوع کی ہی اور خیال میں تیری گذرا تھا وہ شخص کہ جو ایسی قدرت
 رکھتا ہو کہ تجھی اس درطہ ہلکت سی بچا تے عرض کی کہ ہاں فرمایا کہ پس وہی شخص خدا تیرا ہی
 کہ جسکی طرف تیری دل فی ایسی حال میں رجوع کی کہ وہ تجھی ڈوبنے اور ہلاک ہونے سے بچائی
 اور توانا ہی اوپر نجات دینی کے اوس حال میں کہ کوئی نجات دینے والا نظر نہ آئے اور وہ ہی
 قادر ہے اوپر فرمایا درسی کی جو وقت کہ کوئی فریاد رس نہ ہو یعنی وہ ہی ہے قادر اور توانا گویا آیہ
 امن بحیب المضطر اذا دعاہ و یکشف السور میں انہی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔
 اور جناب امیر المومنین نے بعض خطب میں اپنی اس مضمون کو اس طرح پراد کیا کہ جبکہ
 خلاصہ یہی کہ اگر جاحد بے صانع مدبر یعنی انکار کرے تو اسے اور کافرین خالق مقدر بے قدرت کاملہ
 خدا استعال کے فکر کرتے تو البتہ راہ راست پر آجالتے اور آتش دوزخ سے ڈرتے لیکن دلی
 آدمیوں کے غلیل جن ساتھ مرض جہل و نادانی کے اور بصیر بصیرت انکی حیب رہی ساتھ

نافعی اور ناکافی کے کس واسطی پہرہ لوگ سچ قدرت صلح عالم کے تامل نہیں کرتی اور خرد ترین مخلوق مین
 فکر و غور کو دخل نہیں دیتی کہ خدا تعالیٰ نے کیونکر اوسکی خلقت کو محکم کیا اور گوش و چشم و واسطی اوسکی
 عطا کئی اور گوشت اور پوست کو اوسکی استخوان پر لپٹا پس نگاہ کرین طرف مورچہ صغیر کے کہ کشتہ
 جثہ اوسکا چوڑا اور ہیئت اوسکی لطیف ہی کہ نہایت لطافت اور صغریٰ قریب ہی کہ نظر مین نہ آتا
 اور دکھلاتی ندی اور بند و پیوند اوسکا باطر تیز نظر کے معائنہ مین نہ آسکے کیونکہ زمین پر راہ چلتی ہے
 اور واسطی تحصیل رزق کی ہر طرف دوڑتی ہی اور جس دانہ کو پاتی ہی اپنی سوراخ مین لچاتی ہی
 اور جاتی لایق مین اوسکو نگاہ رکھتی ہے اور توشہ زمستان کو بیچ تابستان کی مہیا کرتی ہے اور
 استعداد تنگی کو بیچ فراخی کی دکھلاتی ہے سرازق مطلق اوسکے رزق کا کفیل ہوا ہی اور روزی
 اوسکو بقدر کفایت اوسکی پہونچاتا ہے اور افعام عام سے اوسکو محروم نہیں فرماتا اور لطف
 بیدریغ اپنی سے اوسکو بی پرہ نہیں چھوڑتا ہر چند کہ وہ درمیان سنگ سخت کی قبر کجائے
 اور زمین سنگ لایخ خشک مین وطن کرے اور اگر تو اوسکے رستون اور مجاری آب و
 طعام مین فکر کری اور اوسکی سہرا باوجود مین پستی اور بلندی جو اسرح سے تامل فرماتی اور
 اوسکی اطراف استخوان پہلو کو جو بالائی شکم مین دیکھی اور بیچ چشم و گوش کی کہ اوسکے
 سر مین ہن ملاحظہ کری تو البتہ سچ خلقت عجیب اور پیدائش بدیع اور نادر مین اوسکی سچے
 نہایت تعجب حاصل ہوا اور وصف کرنی غرائب ہیئت اوسکی سے عاجز آئے تو پس
 بزرگ ہی خدا کہ اوسکو اوسکی پاؤں پر قائم کیا اور واسطے قوام جثہ اوسکی کے ساتھ ستون لایق
 مشغول ہوا اور بیچ پیدا کرنے ان غرائب کی کوئی شریک نہ کہنا تھا اور بیچ ترکیب اعضا اور
 ترتیب اشکال کی کسی سے مدد نہ چاہی۔ پس اگر تو اپنی شبہ و فکر کو بیچ میدان غیر متناہی
 بدایع صنع الہی مین جولان کری تا اپنی تین سچ نہایت بدایع صنع الہی کے پہونچاتی تو
 کوئی راہ نہا تجھی راہ نہ دکھلاتی مگر اس امر پر کہ فائق مورچہ کا ساتھ اوس کو چکل کے اور فانی
 شجر کا ساتھ اس بزرگی کے ایک ہی اور موجود اشیا کا ساتھ اختلاف الوان و اشکال اور
 تفاوت اغراض و احوال کے سوائے ایک کی اور مین پیش قدرت اوسکی خلقت چیزوں
 دشوار کے آسان اور قوی اور ضعیف اور ثقیل اور خفیف یکساں ہی آسان و زمین داخل ہن

سچ قبضہ قدرت اور مشیت اوسکی کے اور عناصر و موالید محکوم ہیں تقدیر اور ارادہ اوسکی کے
 پس چشم بصیرت کو اپنی دل اور دیکھہ طرف شمس اور قمر اور گیاه اور اشجار اور آب کے اور
 نظر کر طرف رات و دن کی اور جاری ہونے ان دریاؤں کے اور کثرت ان پہاڑوں کے اور
 بند سی چوٹیوں اکل کے اور خیال کر طرف طرح طرح کی زبانوں اور لغات مختلف کی واسطے
 کہ آفتاب اور مہتاب ساتھ اس صفائی اور روشنی کے شہادت دیتی ہیں اوپر کمال قدرت اور
 قادر قدیم کے اور اشجار اور نباتات ساتھ اس نصارت اور تازیگی کے دلالت کرتے ہیں اوپر
 وجود اور وحدت اوس حکیم مطلق کے اور ایسی ہی سکون سنگ اور اضطراب آب اور آرام
 زمین اور جبال اور حرکت دو آب اور جانور و نباتی اور بحری اور اختلاف میل و نہار اور ظہور
 انہار اور بجا اور کثرت جبال اور اختلاف لغات اور تفاوت طبائع اور عادات و لایا طائر
 اور براہین باہرہ ہیں اوپر صانع اور قدرت کاملہ اوسکی کے اور اوپر وحدت موجد اور حرکت
 شامہ اوسکی کے پس واپسی اوس شخص پر کہ جو وجود صانع اور قدرت کاملہ اوسکی کا انکار کرے
 اور انکوئی بر حکیم کا نافرمان گمان کرے کہ یہ سب جو خدا حکم نباتات کا رکھتی ہیں بغیر یونکی سر زمین سے نکلتی ہیں
 اور رکھتی ہیں کہ اکی صورتوں اور سکون کی لئی کسی صانع کی طرف کچھ احتیاج نہیں افسر واسطے تبدیل
 اکی اغراض اور احوال کے فاعل کی ضرورت نہیں حالانکہ وہ اپنی اس دعویٰ میں کوئی دلیل
 عقل اور نقل سے نہیں رکھتی اور بی تاہل اس کلمہ بقیہ کو زبان پر لاتی ہیں آیا جائز ہی کہ کوئی
 بنا بغیر بنا فیو اسے کی صورت قبول کرے اور کوئی کام بدون فاعل کے رنگ ہستی کا بکری
 پھر خواب امیر فرماتے ہیں کہ اگر چاہی تو تو فکر کریج احوال ملخ یعنی ٹڈی کی اور شاہد کہ
 دقابق صنعت صانع کو اور دیکھ کہ اوس تعالیٰ شانہ کی پیدا کی ہیں اوسکی سسر میں دو آنکھ
 سرخ اور روشن کنی ہیں اوسکی دو دینے تابان کو اور کہولا اوسکی دو سوراخ کوشش کو
 ساتھ غایت خوردگی اور بجا کیا زبان نہایت درستی کے ساتھ اور جس قوی اوسکو ازانی
 فراتی اور ساداک لایق حال اوسکی کو اوسکو دیا اور دو دانت تیز اوسکی مونہ میں واسطے کاشٹ
 اسی کوئی اور دو بانوں اور کو بصورت داسس واسطی پکڑنی چیزوں کی عطا کی مزارعین
 اور اپنی کشت کار اور زراعت کیواسطے خوف کرتے ہیں اور کسی جیلہ اور تہ جیسے ان کو

دفع نہیں کر سکتی اور اونکی مقاومت عاجز آتے ہیں اگرچہ سپاہیں جمع ہو جائیں اور ملخ زراعت میں
 واسطی حاصل کرنی اپنی مطلب کے آنکر مراد اپنی حاصل کر لیتی ہیں حالانکہ تمام خلقت اون کی
 برابر ایک انگشت کی نہیں ہوتی اور قدر ہر ایک کہ ایک انگشت کو چک سے زیادہ نہیں ہوتا۔
 پس بزرگ ہی خدا کہ آسمان زمین اور جو کچھ کہ اون دونوں میں ہی خالق مخلوق ساتھ پیشانیوں
 احتیاج اور افتقار کی اور سکو سجد کرتی ہیں اور رخسارہ خشوع کو اوپر زمین اطاعت اور سکی کے
 آگے رکھتی ہیں اور ساتھ غایت انقیاد کی حکم سی اور سکی باہر نہیں جاتے اور نہایت بیم و ترس سے
 بار اطاعت احکام کو اور سکی اوٹھاتے ہیں پرند سے بچ ہوا کے مسخر اور سکی کے امر کے ہیں اور چرند
 اوپر زمین کی تابع اور سکی حکم کی ہیں ایسا خدا کہ پروں کو ہر پرند کی شمار کرتا ہی اور نفس
 ہر حیوان کو حساب میں لاتا ہی اور قوایم یعنی بچوں پرندوں کو اوپر زمین تر و خشک کی قائم کیا
 اور ساتھ پہنچانے قوت ہر فرد کی جداگانہ موافق احتیاج اور سکی کی مشغول ہوا طرح طرح
 اور انواع انواع کی بطور پیدا کئی اور اصناف مختلف کو ایجاد کیا زراغ کو عقاب سی تیز نام
 دی اور کبوتر کو شتر مرغ سی فرق تمام بخش اور واسطی ہر پرندہ کے ایک نام مقرر کیا اور
 ہر ایک کے روزی کا ساتھ لطف اپنی کے ضامن ہوا ابراہیمی گران پر آب کو ہوا میں موجود کیا
 اور باران بسیار کو اوپر روتی زمین کی نازل کیا اور عدد قطرات باران کو ساتھ علم شامل
 اپنی کے محفوظ رکھا اور ہر گل زمین کو ساتھ اندازہ حکمت گل کے اوس آب سی محفوظ کیا زمین
 مردہ کو از سر نو حیات عطا کی اور خاک خشک کو ساتھ فضل عام اپنی کے سرسبز اور آباد کیا
اور یہی احتجاج بلبرستی مروی ہے کہ ابو شاہ کہ دیصانی نے اوس حال میں کہ معتقد عقائد
 ایمان اور اسلام کا نہ تھا بیچ خدمت سراپا افاضت امام بحق ناطق جناب جعفر صادق کے
 حاضر ہوا اور عرض کی کہ اے ہمارے گشتگان بادیہ ضلالت و گمراہی وادی طریق خداقتی
 و خدا دانی مجھی معبود بحق کی طرف رہنمائی کر اپنے فرمایا کہ تو بیٹھ جانا گاہ ایک طفل صغیر آیا
 کہ اوس کے ہاتھ میں ایک انڈا مرغ کا تھا کہ وہ اوس سے کہیلتا تھا اوس جناب نے اوس سے ارشاد کیا
 کہ اے لڑکے اس انڈے کو مجھی دے اوس لڑکے نے وہ انڈا آپ کو دیدیا اوس جناب نے
 دیصانی سے اوس تخم مرغ کو دکھلا کر فرمایا کہ دیکھ کچھ قلعہ ہے مستحکم سرتاسر حصار کچی ہوا

کمال کا نظریہ پر مشیدہ اور اسکی ایک سخت لپٹا ہوا اونچی اوسکی ایک پست باریک ساتھ اوسکی صاف کئی ہوتے
 اور اونچی اوسکی طماتی روان سے یعنی زندہ تھم اور نقرہ ہی گداختہ یعنی سفیدی اوسکی نہ وہ طماتی ہے
 روان ساتھ نقرہ گداختہ کی ملتا ہے اور نہ نقرہ گداختہ ساتھ اوس طماتی روان کے مخرج ہوتا
 ہر ایک اون دونوں میں سی ساتھ قدرت کا ملہ اپنی کے اونکی حال پر برقرار رکھا ہے اور ایک کو
 دوسری ملنی سے ساتھ حکمت شاملہ اپنی کے باوصف رطوبت اور روانی کے باز رکھا ہے
 کہ باوجود نقل و حرکت کرنے بیضہ کی وہ دونوں آپس میں مخرج نہیں ہوتے اور اصلاح کریو
 اوسکی اندر سی باہر نہیں آتا اور فاد کر نیوالا باہر سے اوسکی اندر نہیں جاتا کہ اوسکی اصلاح
 اور فساد کی خبر دی پس اصلاح اوسکی نہیں ہی مگر مدبر خیر سی کہ دانائی نہان آشکارا ہی
 اور سوائی اوسکی اور کوئی نہیں جانتا کہ پیدا ایش اسکی واسطی نہ کی ہی یا واسطی مادہ کی
 اور وقت پیدا ہونی بچہ ہر زندہ کی اوپر اسلوبی کے خلعت ہستی کا پہناتا ہی یعنی جس
 نوع کی مان باپ ہوتی ہیں اوسی نوع کا بچہ ہی ہوتا ہی اور پوست تخم کو چیر کر باہر آتا ہے
 خصوصاً بچہ طاوس کا کہ طرح طرح کی رنگتوں پر شامل ہی آیا دیکھتا ہی اور پاتا ہی تو واسطی
 ایسی صنعت کی خالق مدبر اور صانع باخبر کو ابوشا کر دیضانی یہہ شکر ایک زمان طویل
 سر بیچ جیب فکر کے لیکیا اور چونکہ ساتھ بیان شافی کے اوس ہادی انام فی رنگ مگر کسی
 اوسکی آئینہ دل سے دور کیا تھا اور ساتھ کلام معجز نظام کی اوس عالیشانابی باطنی دل کو اوسکی
 ساتھ نور ایمان کی منور فرمایا تھا تو زبان اوسکی ساتھ کلمہ طیبہ شہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ
 لا شریک لہ و اشہد ان محمد عبدہ و رسولہ کی گویا ہوتی اور دل اوسکا ساتھ عقائد حقہ گروہ
 ہو اور کہا کہ تو ہی ہی امام و پیشوا اور حجت خدا اور پر خلق خدا کے اور توبہ کرتا ہوں اپنے
 اوس اعتقاد سی کہ جب پر میں تھا اور استغفار کرتا ہوں اپنی حیرت اور ضلالت سے۔
 اور یہی خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہی کہ فی الارض آیات للموقنین فی انفسکم
 افلا تبصرون۔ حاصل مضمون یہہ ہی کہ علامات اور دلالات کثیر بیچ زمین کے اور
 بیچ نفسون تمہاری کے موجود ہیں کہ دلالت واضحہ اوپر وجود صانع خیر و علیم و قدیر کے
 رکھتی ہیں مگر تم اون کو نہیں دیکھتی تا اون کے مقتضا پر چلو۔ واضح ہو کہ بدایع اور

صنایع الہی زمین میں مثل اشجار اور نباتات اور جمادات اور احجار اور حیوانات کی بہت موجود ہیں کہ ہر ایک کا بیان نہیں ہو سکتا فقط کچھ حال پیدائش انسان کا بیان کیا جاتا ہے اور اوپر ہی کچھ بیان ہو چکا ہے کہ صاحب عقل و تمیز کو واسطی تعارف حال صانع کے کافی اور وافی ہی خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ثم جعلناه نطفۃ فی قرار یمین ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما فخلقنا العظام لحمًا ثم انشأناہ خلقا آخر فتبارک اللہ احسن الخالقین۔ حاصل معنی اس آیہ وافی ہدایہ یہ ہے کہ البتہ بتحقیق پید کیا ہمینی انسان کو خلاصہ نکالی گئی مٹی سے پیر کیا ہمینی اوس سلالہ کو نطفہ پیر پھرنی جگہ مضبوط کی کہ وہ خصیہ میں اور بعد اوسکے رحم عورت کا ہی پیر پید کیا ہمینی نطفہ کو بیض بنا دیا ہمینی اوس کو خون بستہ بعد چالیس روز کے پیر کر دیا ہمینی اوس خون بستہ کو بعد چالیس روز کی پارہ گوشت پیر بنا دیا ہمینی پارہ گوشت کو ہڈیاں بعد چالیس روز کے پیر بیٹا یا ہمینی اون ہڈیوں کو گوشت بعد پیدا کرنے رگون اور پھون کے پیر پید کیا ہمینی اوس کو پیدائش دوسرے اوسکے مان کی شکم میں کہ روح اوس میں پہونکی تا وہ زندہ ہو جاوے بعد اسکے کہ وہ مردہ اور جمادات میں تھا اور صورت انسان کی بنادی اور قوتیں اوس میں پیدا کیں اور آنکھ اور کان اور ناک اور سوائی اسکی سب حواس اوس کو عطا کئی پس بہت بزرگ ہی خدا اور بڑا قدرت اور حکمت والا ہے نیک تر از انہ کہ نیاں والو کہ کہ روح نورانی کو بدن ظلمانی سے آمیختہ کر کے شکل خوبصورت بنائی حاصل یہ کہ ابتدا خلقت آدمی کی گل و خاک سی ظہور میں آئی اور بعد اوسکے نطفہ مردوزن سے اور جبکہ اوس نطفہ نے رحم مادر میں قرار دیا تو پیر اوس کو کئی حال پر منتقل کیا کہی خون کہی پارہ گوشت بنایا اور جبکہ جسم کامل ہوا اور ناریکی ہائی رحم مادر میں ساتھ خوشترین صنعت اور خلقت کی اعضا سی تالیف پائی تو پیر پیدا ہوا اور رحم سے باہر نکلا پس اگر اس وقت میں کہ ایک گوشت کا ٹوٹا تھا اور اصلا عقل و دانش سے بہرہ نہ رکھتا تھا اور کوئی حیلہ اور وسیلہ غذا کے حاصل کرنے کی نہ رکھتا تھا اور اپنی اوپر سے کسی بلا کے دفع کرنے کی طاقت نہ رکھتا تھا اگر اوس کو اسکے حال پر چھوڑتا تو نہ وہ خود اور نہ کوئی اور طاقت اسکی نہ رکھتا کہ سچ ظلمت گدھ رحم کے ساتھ اصلاح حال اوسکی کے مشغول ہوتا پس خدا تعالیٰ نے ساتھ حکمت کاملہ اپنی کی ایسی حال میں کہ نہ اوس کو کوئی آنکھ دیکھ سکتی تھی اور نہ کسی کا

ہاتھ اوس تک پہنچ سکتا تھا جو چیزیں کہ سچ ترکیب اوسکی کی ضروری ہیں اعضا اور احشا اور
 استخوان اور گوشت اور پوست سی اوسکو عطا فرمائیں اور بمقدار غذا خون حیض اوسکو پہنچایا
 جیسے کہ بانی زراعت پر پہنچاویں پس ساتھ قدرت کاملہ اپنی کی روح اوس جسم پر فایض کی
 اور قوت حس و حرکت کی اور سمین پیدا کی اور اسی جگہ سے بعض علما نے کہا ہے کہ مراد خدا
 من عرف نفسه فقد عرف ربه سے یہ ہی معنی ہیں یعنی جسوقت کہ آدمی اپنی نفس کی
 پہچانی سے عاجز ہے تو پہچانی سے کمنہ ذات خالق کی کیونکر عاجز نہوگا اور بعض نے کہا ہے کہ
 مراد اس سے یہ ہے کہ جو شخص نفس اپنی کو پہچانتا ہے کہ مخلوق اور مصنوع خالق مدبر کا
 تو بالذات خالق اپنی کو بھی پہچانتا ہی اسواسطی کہ آثار و دلالت کرتے ہیں اور پر موثر کے اور مخلوقات اور
 خالق مدبر کے یعنی جب آدمی کسی شے بنی ہوئی کو دیکھتا ہے تو جان لیتا ہے کہ بی شک کوئی اسکا
 بنانیوالا ہی ہے ہم احد صمد لم یلد لم یورث ولم یولد فیثا رک ولم یکن لہ کفو احد من
 یعنی خدا ایک ہی اپنی ذات اور صفات میں اسی تنہا کہ جسکا کوئی مثل اور نظیر نہیں نہ ذات میں اسکی
 اور نہ صفات میں و واضح ہو کہ فقیر میں احد کی ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ ایک ہی
 کہ مثل اوسکی کوئی نہیں ہے اور بعض کہتی ہیں کہ وہ ایک ہی معبود ہونے اور قدیم ہونے میں
 اور بعض کہتی ہیں کہ وہ ایک ہی صفت ذات میں کہ دوسرا شریک اوسکا نہیں ہے اور فرق
 واحد اور احد میں یہ ہے کہ واحد حساب اور عدد میں داخل ہے اور احد داخل نہیں ہے اور
 واحد کے واسطی ثانی ہو سکتا ہی اور احد کیواسطی ثانی نہیں ہو سکتا اور واحد کو ذی عقل اور
 غیر ذی عقل سب پر اطلاق کر سکتے ہیں اور احد کا اطلاق نہیں کر سکتے مگر عقل والوں پر
 کہ جنکی شائسی عاقل ہوتا ہے اور کہتی ہیں کہ احد سے مراد محض ذات ہی بدون کثرت سکا اور
 واحد میں اعتبار کثرت کا ہو سکتا ہی اور صمد کی معنی بے نیاز اور بی احتیاج کی ہیں یعنی
 اللہ بے نیاز اور بی احتیاج ہے اور پناہ ہی سب محتاجوں اور عاجزوں کی اور نہ
 کہا جاتا ہے اور نہ پیتا ہے اور نہ سوتا ہے اور بعض کہتی ہیں کہ صمد کے معنی سردار اور
 سید کی ہیں کہ سب کاموں میں اوسکی طرف رجوع کریں اور بعض کہتی ہیں کہ صمد
 وہ ہے کہ جو چاہے وہ کرے اور جناب رضا سے منقول ہے کہ صمد وہ ہی عقلمین

سب کی جسکی کیفیت کی دریافت کرنے میں ناامید ہوں اور جناب امام محمد باقرؑ نے فرمایا ہے کہ
 صدودہ ہی کہ جو سمداری اور سید ہونی میں انتہا کو پہنچا ہوا اور ہمیشہ سی چلا آیا ہو اور ہمیشہ کو
 جلا جاتی اور نہ کہاتی اور نہ پتی اور نہ سوئی اور خدا ایسا ہی ہے اور صدودہ ہے کہ جسکی سب
 فرمانبرداری کریں کہ اوسکی اوپر اور کوئی حکم کر نیوالا اور منع کر نیوالا ہو اور محمد حنفیہ سی وایت
 کہ صدودہ ہی کہ جو اپنی ذات میں قائم ہو اور اپنی غیر سے بی پروا اور جسکے واسطی بکر جانا اور
 ہو جانا ہو اور حضرت سجادؑ نے فرمایا ہے کہ صدودہ ہے کہ جسکے واسطی شریک ہو اور نہ کہانی
 شی کی اوسکو درماند اور نہ کنی والا کمرے اور کوئی چیز اوسپر پوشیدہ نہ ہو۔ اور زید بن علی
 رعایت کی ہی کہ صدودہ ہی کہ جو وقت لفظ کن سے ارادہ کسی چیز کے پیدا کر نیکا کری تو وہ وقت
 پیدا ہو جاتی لم یلد نہیں جنتا ہی وہ خدا یعنی کوئی چیز اوس سے پیدا نہیں ہوتی
 مثل فرزند کے کہ تا وہ وارث ہو اوسکی ملک اور بادشاہت کا اور ایسی ہی کثیف چیز ہے
 اوس سے پیدا نہیں ہوتی جیسے کہ اور مخلوقات سے پیدا ہوتی ہے مثل بول اور براز اور
 چرک اور عرق وغیرہ کے اور نہ کوئی لطیف چیز اوس سے نکلتی ہے مثل روح اور نفس کے
 اور نہ عوارض اوسکے واسطی ہیں مثل سونے اور اونکنی اور غم اور خوشی اور رونی اور ہنسی
 اور خوف اور امید اور بہوک اور سیری اور پیاس اور درد و فریح اور حرکت اور چلنے اور پھرنے
 وغیرہ کے کہ کوئی چیز ان میں سے اوس میں سے پیدا نہیں ہوتی ہے ولم یولد اور نہ
 جانا گیا ہی وہ خدا کہ پس شریک ہو وہ اوسکے اور وارث ہو ملک کا اپنی غیر سے حاصل ہے
 کہ وہ کسی چیز سے پیدا ہی نہیں ہوا ہے اور نہ کسی چیز میں سے نکلتا ہے مثل کثیف چیز کے
 جیسے کہ حیوان حیوان سے اور کہانش زمین سے اور ثمر اشجار سے اور آب جبال سے نکلتی ہیں
 اور نہ مثل لطیف چیز کے پیدا ہوتا ہے جیسی نظر چشم سی اور سماعت گوش سے اور
 سونگھنا ناک سی اور ذوق اور کلام زبان سے نکلتا ہی بلکہ وہ صدودہ ہی کہ نہ کسی چیز میں سے
 اور نہ کسی چیز کے اندر ہے اور نہ کسی چیز کے اوپر ہی اور نہ کسی چیز کے نیچے ہی پیدا کرنے والا
 سب چیز کا ہی اپنی قدرت سی موافق مصلحت اور حکمت کی اور فنا کر نیوالا اور باقی
 رکھنی والا ہے جس چیز کو کہ چاہی اپنی مشیت سی اور نہیں ہی واسطی اوس خدا کے

کوئی ہم جنس اور ہم مثل یعنی کوئے اوس کا مثل اور نظیر اور مشابہ ذات اور صفات میں
 نہیں ہے جناب صادق ۴ سے مروی ہے کہ ایک گروہ فلسطین کی میرے پدر عالیقدر
 جناب امام محمد باقرؑ کی خدمت میں چند مسئلہ لیکر حاضر ہوئی کہ از اجماع تحقیق معنی صمد کی یہی
 اوس جناب نے فرمایا کہ الصمد کے پانچ حرف ہیں ایک الف اوس سے اشارہ ہی طرف الوہیت
 خدا کے اور دلالت کرتا ہی کہ وہ غایب ہے حواس سے - اور لام اشارہ ہے طرف اوس کے
 الہیت یعنی معبودیت کی اور یہہ دونوں حرف پڑنے کی وقت زبان پر ظاہر نہیں ہوتے
 اور نہ سننے میں آتے ہیں پس یہہ امر دلالت کرتا ہے کہ وہ تعالیٰ مخفی ہے کہ حواس سے ادراک
 نہیں کیا جاتا اور زبان پر کسی و اصف کی نہیں چڑھتا اور سننے میں نہیں آتا بلکہ خالق ہی کل
 حواس کا اور ظاہر ہونا ان دونوں حرف کا لکھنی میں دلیل اسکی یہی کہ اوسنی اپنی ربوبیت اور
 اور خالقیت کو اپنی مخلوقات کی پیدا کرنے میں ظاہر کیا ہی پس بند جبکہ نظر کرتا ہی اپنی روح
 کی طرف تو اوسکو نہیں دیکھتا ہی جیسا کہ الف لام الصمد کا کسی حواس خمسہ پر ظاہر نہیں ہوتا
 اور جبکہ لکھی ہوتی دیکھتا ہی تو ظاہر ہوتا ہی اور سپر جو کہ پوشیدہ تھا اور جسوقت فکر کرتا ہی
 ماہیت اور کیفیت خدا تعالیٰ میں توجہ راں ہوتا ہے اور نہیں ظاہر ہوتی اوس پر ماہیت
 اور کیفیت اوسکی اور جبکہ نظر کرتا ہی اپنی پیدائش میں تو ثابت ہوتا ہی کہ وہ خدا پیدا
 کر نیوالا ہی اوسکا اور داخل کر نیوالا ہی روح کا بد نہیں اور عباد اوسکا دلیل ہی کہ خدا صادق ہی اور قول
 اوسکا صادق ہی اور بگایا اپنی بندوں کو طرف پیروی صادق کی ساتھ صدق کی اور وعدہ کیا
 صدق کے طرف خانہ صدق اور مع الصمد کا دلیل اوسکی ملک اور بادشاہ پر اور سپر کہ وہ ملک یعنی بادشاہ برحق
 کہ ہمیشہ ہی ملک اوسکا اور بادشاہ اوسکی اور مال الصمد کی دلیل ہی اوسکی وام ملک پر اور وہ خدا ادا ہم ہے
 ہم ولائکہ شش اور نہیں ہے خاص واسطی اوسکی کوئی مانند اور مثل بیچ مرتبہ کے
 م ولائکہ شش اور نہیں ہے خاص واسطی اوسکی کوئی ضد بیچ افعال کے
 م ولائکہ شش اور نہیں ہے کوئی مشابہ اوسکی بیچ صفات ثبوتی کے م ولاصاحبہ شش
 اور نہ مانند ہے اوسکی کوئی بیچ صفات سببی کے م ولائکہ شش اور نہیں ہی واسطی
 اوسکی کوئی مثل مانند صفات میں م ولا نظیر لہ شش اور نہیں ہی کوئی نظیر اوسکا بیچ ذات کے

م ولا شریک کہ ش اور نہیں ہی کوئی شریک اسکا بیچ مبدویت اور خالصیت کے اور کہاں
 م لاندہ کہ الابصار والا وہاں وہویدر کہا ش اور نہیں پاتین اسکو آنکھیں اور وہم اور وہ
 ادراک کرنا ہی البصار اور اوہاں کو واضح ہو کہ رویت خدا تعالیٰ کے بحشم سر محال ہے
 اسواسطی کہ البصار یعنی کسی چیز کی دکھلائی دینی کے واسطی آٹھ چیزوں کی شرط ہی جب
 آٹھ چیزیں جمع ہوں تب کوئی چیز دکھلائی دی اور اگر انہیں سے ایک چیز ہی مقصود ہو
 اور نہ پائی جائی تو کوئی چیز دکھلائی نہ دی ایک سلامتی سر کی یعنی آنکھ صحیح و سالم ہونا
 دوسری مقابلہ دیکھنی والی کا اوس چیز سے کہ جسکا دیکھنا منظور ہے یعنی وہ اسکی درجہ
 اور وہ اس کے روبرو ہو تیسرے وہ چیز کہ جسکا دیکھنا منظور ہی دیکھنی والے سے بہت
 قریب نہ ہو کہ آنکھوں سے ملی ہوئی ہو چوتھے وہ چیز بہت دور نہ ہو کہ نظر کام نگر ہی پانچویں درمیان
 رائی اور مرئی کے کوئی چیز ایسی حایل نہ ہو کہ جو وہ مانع ہو اوس چیز کی دکھائی دینی سے
 مثل دیوار یا قنات وغیرہ کے چھٹے وہ چیز ایسی شفاف نہ ہو کہ لگاہ اوس سے نفوذ کر جا
 جیسے ہوا ہے بلکہ چاہئی کہ وہ چیز کشیف اور گندہ اور ٹھوس ہو کہ نظر اس پر ٹھہر سکے
 ساتویں قصد دیکھنی والی کا ہو اوس چیز کے دیکھنی کا آٹھویں روشنی میں ہونا اوس
 چیز کا یعنی تاریکی میں نہ ہو بلکہ روشنی اوس چیز میں پڑتی ہو پس ہونا ان آٹھوں شرطوں کا
 امر البصار یعنی دیکھنی میں کسی چیز کی ضروری اور بدیہی ہے کہ محتاج دلیل کے نہیں
 پس جب یہ معلوم ہوا کہ رویت کیواسطی یہ آٹھ شرطیں ضرور ہیں تو پس ثابت ہوا
 کہ وہ تعالیٰ شانہ قابل دکھائی دینی کے نہیں ہے اور رویت اسکی آنکھوں میں محال ہی ہوا
 کہ یہ شرطیں اول تو چاہتی ہیں کہ وہ چیز مرئی جسم کشیف رکھتی ہو دوسری یہ کہ
 کسی جہت میں ہو اور پھر تیسری جانب مغرب میں ہو یا جانب مشرق یا جانب جنوب
 میں ہو یا جانب شمال میں تیسری یہ کہ زمانی میں ہو چوتھے یہ کہ مکان میں ہو حالانکہ
 اوپر ثابت ہوا کہ وہ تعالیٰ شانہ نہ جسم ہی نہ جسمانی نہ مکانی نہ زمانی نہ کسی جہت میں نہ
 لہذا رویت اسکی ساتھ چشم سر کے دینا اور آخرت میں جملہ محالات میں ہی ہے خدا
 فرماتا ہے کہ لاندہ کہ الابصار وہویدر کہ الابصار وہو اللطیف الخیر اور یہی فرماتا ہے

ولقد سئلوا موسى الكبر من ذلك فقالوا اننا الله جبره وقال لن تراني به نص هي جانب
 خدا تعالی سے اور عدم رویت اوس تعالی شانہ کے۔ ابو ہاشم جعفری سی مروی ہے
 کہ وہ کہتا ہے کہ جناب امام محمد تقی سے معنی آیا لائے کہ الالبصار کے پوچھے آپ نے فرمایا کہ ای
 ابو ہاشم اور اہم دلون کے دقیق اور باریک تر ہن نظر چشم سر اور وہم اون باریک چیزوں کا
 ادراک کر سکتا ہے کہ نظر اوس کو نہیں دیکھ سکتی پہر آپ فرماتے ہیں کہ اسی ابو ہاشم کہی
 تجھی اب اتفاق ہوتا ہے کہ تو خیال اور تصور کرتا ہے ہند اور ہند اور اون شہرون کو کہ جنگو
 تو نے انبی آنکھ سے نہیں دیکھا اور کہی تو اونہن داخل نہیں ہوا پس جبکہ وہم ساتھ ادراک
 ذات باری جل شانہ کی رسائی کرکھتا ہو تو دنیا کی چشم کہ اوس سے ضعیف تر ہے کیونکر اوس کا
 ادراک کر سکی کی بیح احتیاج کی مروی ہے یونس بن طہیان سے کہ کہ ایک شخص
 داخل ہوا بیح خدمت جناب امام جعفر صادق ع کے اور عرض کی کہ تمہی خدا تعالیٰ کو
 دیکھا ہے کہ جو تم اوسکی عبادت کرتے ہو فرمایا کہ میں نہ تھا اب کہ جس چیز کو نہ دیکھتا اوسکی
 عبادت کرتا اوسنی پوچھا کہ پہر تمہی کیونکر اوسکو دیکھا ہے فرمایا کہ میں اوسکو آنکھوں سے نہیں
 دیکھا ہے بلکہ دیدہائی دل سے اوسکو دیکھا ہے ساتھ حقائق ایمان کی پہر فرمایا کہ لائے رک
 باکھواس بالانفاس بالانفاس معروف بغیر شبیہ یعنی نہیں ادراک کیا جاتا ہے ساتھ حواس
 اور نہیں قیاس کیا جاتا ہے ساتھ آدمیوں کے اور مشہور ہے بغیر شبیہ کے اور جناب
 امام رضا ع سے ہی منقول ہے کہ آپنی بعد کلام طویل کے فرمایا کہ یہ دلیل دلالت کرتی ہے
 اس بات پر کہ خدا تعالیٰ نہیں دکھائی دیتا ہے ساتھ آنکھ کے غرض جبکہ دلائل عقل و نقل سے
 ثابت ہوا کہ رویت اوس تعالی شانہ کی یعنی دکھائی دینا اوسکا آنکھوں سے محال ہے
 اور وہ قابل دکھائی دینی کے نہیں ہے تو پس جن روایات اور آیات سی بظاہر رویت
 اوسکی سمجھی جاتی ہے اور وہ ہمہ میں اسکے خلاف کی یعنی اوسکی رویت کا وہم اون سے پیدا ہوتا ہے
 پس وہ تاویل کئی گئے ہیں بالخصوص و متروک ہیں مگر شاعرہ اہل سنت بسبب تنگ
 کوئے بعض مشابہات اور بعض روایات موضوعہ کے ساتھ رویت خدا تعالیٰ کی
 آخرت میں چشم سرفاکی ہوئی ہیں اور کہتی ہیں کہ آخرت میں انہیں آنکھوں سے ہم خدا کو دیکھیں گے

اور ان شرطوں ثمانیہ رویت کا کہ جبکہ ذکر اوپر ہوا انکار کرتے ہیں جبکہ شاہ عبد العزیز
 محدث دہلوی تحفہ بین کلہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ کو آخرت میں بدیدہائی سر دیکھیں گے اور اس کے
 بعد اس سے مشرف ہوں گے اور کافر اور منافق اس نعمت سے محروم رہیں گے اور یہی
 اہل سنت و جماعت کا ہے انتہی مگر اس قول پر یہ لوگ نہ دلیل عقلی مضبوط و مربوط کرتے ہیں
 اور نہ دلیل نقلی۔ اول اس سبب کہ امام حضرات اہل سنت فخر الدین رازی نے جملہ دلائل
 اسکی بیان کر کے کہا کہ جس قدر یہ ادلہ عقلیہ بیان کی گئی ہیں سچ اس مسئلہ کی قوی نہیں ہیں
 پس یہ اقرار کرنا امام مذکور کا ان دلیلوں کی نسبت قوی نہ ہونے میں ہماری واسطی کافی ہے
 اور معین ہے اسکی کہ یہ قول انکا یعنی قابل ہونا رویت خدا تعالیٰ کا خلاف ہدایت ہے
 اور دلیل عقلی انکی پس از انجملہ ایک یہ ہے کہ اگر رویت خدا تعالیٰ کے جائز نہ ہوتی تو حضرت
 موسیٰ باوجود پیغمبر ہونے کے جناب احدیت سے سوال اسکا نہ کرتے اور رب ارنی انظر ایک
 نہ فرماتے اسواسطی کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو حضرت موسیٰ کو علم تھا اس چیز کا کہ جو خدا پر
 جائز ہے اور جو چیز کہ اوپر جائز نہیں اور یا نہ تھا بر تقدیر اول سوال عبث ہوتا ہے اور
 بر تقدیر ثانی چہل حضرت موسیٰ کا لازم آتا ہے یہ ہی ایک دلیل نقلی انکی مگر تعجب ہی کہ
 حضرت موسیٰ کے قول پر تو نظر کرتے ہیں اور قول خدا تعالیٰ پر نظر نہیں کرتے کہ اوسنے
 خود لمن ترانی فرمایا یعنی تو کہی نہ کیہی گا نہ دنیا میں نہ عقبی میں حالانکہ حضرت موسیٰ نے اپنی
 طرف سے سوال کیا تھا بلکہ اپنی قوم کی طرف سے سوال کیا تھا جبکہ انکی قوم نے بہت اصرار کیا
 تو لاچار ہو کر یہ سوال کیا جیسا کہ امام رضاؑ نے مامون رشید کو یہ ہی جواب ارشاد کیا تھا
 اور قرینہ یہی اس بات پر کہ حضرت موسیٰ نے اپنی طرف سے سوال نہ کیا تھا قولی خدا تعالیٰ
 کا ہے واذ قلتم یا موسیٰ لمن نؤمن لک حتی نری اللہ جہرۃ فاذ نکم اللہ اعقہ وانتم تنظرون
 یعنی جسوقت کہا تمہنی کہ اے موسیٰ اللہ نہ ایمان لائیں گے ہم جب تک نہ کیہیگے ہم اللہ کو نظر
 پس پکڑا نکو صاعقہ نے در حالیکہ تم دیکھتی تھی اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کو
 قوم نے لاچار کیا تھا واسطی سوال رویت کی خدا سے پس اس جناب فی اپنی واسطی سوال
 کیا تھا اور ایسی ہی دلیل اسکی کہ حضرت موسیٰ نے قوم کی طرف سے سوال کیا تھا یہ آیت ہی

واخبر موسى من قومه سبعين رجلا مبغضين فلما اخذتهم الرحمة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل
 واياي اهلكنا بما فعل السفهاء منا که صاف اس سے ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی نسبت
 اس امر کے اپنی قوم کی سفہاء اور بیوقوفوں کی طرف دی ہے اور یہ آیہ بھی ضابطہ دلالت کرتا ہے کہ
 کہ قوم نے حضرت موسیٰ سے سوال کیا تھا کہ تم ہمیں خدا کو دکھلا دو جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 فقہرنا موسیٰ اکبر من ذلک فقالوا ان الله جبرہ کہ صریح اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قوم کی کہنی سے
 اس جناب نے سوال کیا تھا نہ اپنی طرف سے سواری اسکی صاعقہ جو آسمان سے آیا تو اوستی ہی
 قوم ہی کو جلایا اور حضرت موسیٰ سلامت رہی اور اگر حضرت موسیٰ رویت کو چاہتے اور خدا
 دیکھنی کی آرزو کرتی تو چاہتی تھا کہ اول صاعقہ حضرت موسیٰ کو پہنچتا لہذا صاعقہ اوستی
 لوگوں کو پہنچا کہ جنہوں نے آرزو اوستی کے دیکھنی کی تھی مگر ان اوستی قوم کی معیت اور
 ہمراہی اور صحبت کی سبب بیہوشی حضرت موسیٰ کو بھی پہنچی اور پہاڑ کو بھی کہ جو ان کے
 تحت اقدام تھا صاعقہ سے یہ صدمہ پہنچا کہ وہ ٹکڑی ٹکڑی ہو گیا اب دیکھنی کہ جو لوگ صمیم
 دل سے اعتقاد اسکا کرتے ہیں کہ ہم خدا تعالیٰ کو مثل اجسام والوان کے آنکھوں سے
 دیکھنے کے اونکی نصیب کیا ہوگا اور مدعیان رویت جو یہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ نے
 رویت کو استقرار جیل پر معلق کیا تھا یعنی یہ فرمایا تھا کہ اگر جیل اپنی جگہ پر قرار پکڑی
 رہے گا تو البتہ تم مجھے دیکھو گے اور استقرار جیل ممکن ہے اور جو چیز معلق ہوتی ہے
 ممکن پر وہ بھی ممکن ہوتی ہی تو پس رویت ہی اوستی ممکن ہوئی جواب اسکا یہ ہے
 کہ استقرار جیل اگرچہ فی نفسہ ممکن ہے مگر نظر بقول خدا تعالیٰ لن ترانی اور یہ نظر
 تعلق علم ازلی کی ساتھ ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے جیل کے محتج ہے یہ خلاصہ ایک
 جملہ کا ہے حدیثہ سلطانہ کی اور جو کوزیادہ اس سے تحقیق ہو وہ حدیثہ سلطانہ اور
 صوارم الہیات اور وجیزہ سبحان علیہ السلام مقامہ میں دیکھ لے ہم لاناخذہ
 سنۃ ولانوم و ہواللطیف الخیر ش یعنی نہیں پکڑتی ہے اور نہیں لاحق ہوتا ہے
 اور سوادیکہ اور غینہ در حالیکہ وہ لطیف ہی اور خبردار عیون اخبار الرضا میں
 مسطور ہے کہ جبکہ حاصل یہ ہے کہ ایک شخص نے اوستی جناب سے معنی لطیف و خیر

پوچھ آپ نے فرمایا کہ لطیف کی معنی اسجگہ خلق کر کے ہیں یعنی چونکہ وہ تعالیٰ امور
 لطیف کو پیدا کرتا ہی اور اشیاء لطیف اور کثیف کا او سکوعلم ہے اور سبکو جانتا ہے
 اسواسطیٰ او سکولطیف اور خیر کرتی ہیں اور مخلوقات میں لطیف اوس چیز کو کہتی ہیں
 کہ سب زیادہ چوٹی ہو مثل ایش کی یا جو چیز اس سے بھی خورد تر ہو کہ نظر میں نہ آسکے اور
 دکھلائی نہ دی اور چونکہ اوس تعالیٰ شہ نہ فی اس قسم کی مخلوقات کو تمیز اپنی نفع و ضرر کے
 دی ہے کہ وہ اپنی نیکے بد کو خوب سمجھتی ہیں اور مزادہ سی جفت ہوتا ہی اور ایک دوسرے کی زبان
 سمجھتا ہی اور اپنی اولاد کے ساتھ محبت کرتے ہیں اور اودن کو غذا کھلاتی ہیں اور رنگ رنگ کی
 ساتھ اودن کو متلون کیا تو پس ہمنی جانا کہ وہ لطیف و خیر ہے اور ہر صانع جو کسی چیز کو بناتا
 تو بغیر مادہ کی نہیں بناتا مثلاً سنار جو چیز قسم گہنے سے بنائیگا تو چاندی سونے سے بنائیگا لہذا
 جو چیز بنائیگا لوہے سے بنائیگا و علیٰ ہذا اختلاف صانع لطیف و خیر کے کہ وہ بلا مادہ مواد پیدا
 کرتا ہے اور بناتا ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ او گہے اور نیند خاصہ ہی جسم کا اور مادہ اسکا رطوبت ہے
 کہ جب دماغ میں آدمی کے رطوبت غلبہ کرتی ہی تو حواس کو باطل کر دیتی پس آدمی غافل ہو جاتا
 اور خدا تعالیٰ کے واسطیٰ جسم نہیں وہ لطیف ہی اور اگر او سکونیند آئی تو غافل ہو جاتی پھر
 انتظام دنیا کا کیونکر کر سکے اسواسطیٰ کہ وہ خیر ہے یعنی ہر وقت خبردار ہے سب امور سے
 کسی سے غفلت نہیں کرتا منقول ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰؑ سے انکی
 قوم نے کہا کہ تیرا خدا سوتا ہی حضرت موسیٰؑ نے کہا کہ خداوند اتوجانتا ہی کہ ان لوگوں نے کیا کہا
 خطاب آیا کہ اسی موسیٰؑ میں تجھکو اسپر آگاہ کرتا ہوں کہ تو ایک رات اور ایک دن نہ سوا اور
 جاگتا رہو حضرت موسیٰؑ نے حکم خدا ایسا ہی کیا کہ ایک رات دن جاگتے رہے من بعد
 خدا تعالیٰ نے دو شیشہ فرشتہ کے ہاتھ پہنچی فرشتہ نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے تجھکو حکم کرتا ہی
 کہ ان دونوں شیشوں کو اپنی دونوں ہاتھوں میں رکھے اور انکی محافظت کر اور آج شب کو
 خواب نہ کرنا حضرت موسیٰؑ نے اودن دونوں شیشوں کو دونوں ہاتھوں میں رکھا
 اور اپنی تین ہر خید ضبط کیا کہ خواب نہ آئے لیکن خواب نے اوپر غلبہ کیا اور نیند میں
 دونوں ہاتھ ملکر دونوں شیشہ ٹوٹ گئی اوسوقت جبریل نازل ہوئی اور کہا کہ

حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ تو خواب میں دو شیشون کو محفوظ نہ کہہ سکا اور اگر میں سو جاؤں تو تجھ آسمان
 اور زمین کو کون نگاہ رکھی ہم خالق کل شئی لا الہ الا ہولہ الخلق والامرتبارک اللہ رب العالمین
 یعنی پیدا کرنا والا ہر شئی کہ سوا اوہ کی اور کوئی پیدا کرنا والا نہیں جیسا کہ اوپر گذرا کہ سوا ایک کی دوسرا خدا
 نہیں ہو سکتا نہیں کوئی معبود بحق سوا اوہ کی خاص اہمیکے واسطے ہی پیدا کرنا اشیاء کا اور خاص اہم کی
 واسطے ہی حکم کہ ایک کُن کی کہنی تمام دنیا کو پیدا کر دیا بزرگ ہی قدرت کہ پروردگار جمیع مخلوقات کا جن پر انسانی
 حیوان و ملائکہ سی اور روزی بنی و نالا اپنی مخلوقات کا — منقول ہے کہ خدا تعالیٰ نے
 اٹھارہ ہزار عالم پیدا کئے ہیں کہ یہ دنیا ہی ایک اون میں سی ہے اور ابی ابن کعبؓ روایت ہے
 کہ مراد اٹھارہ ہزار عالم سی اٹھارہ ہزار ملائکہ ہیں چار ہزار اور پائنتو اون میں سے مشرق میں ہیں
 اور چار ہزار اور پائنتو مغرب میں اور چار ہزار پائنتو جنوب میں اور چار ہزار اور پائنتو شمال میں
 اور عالمین جمع ہے عالم کی بفتح لام اور عالم ہی جمع ہے کہ جبکا واحد نہیں ہے مثل لفظ نصر کے
 اور عالم اسوسی اللہ کو کہتی ہیں اور عالم مشتق ہے علامت سی اور علامت بمعنی دلیل کی ہے
 اور رب کی معنی تربیت کی ہیں اور تربیت کی معنی پہنچانا ہی ایک شئی کا طرف کمال اوہ کی کے
 بتدریج اور اطلاق رب کا خدا تعالیٰ پر از روی مباغہ کی ہے مثل زید عدل کی اور یہی رب
 بمعنی صاحب اور مالک اور سید اور مطلق اور مربی اور مصلح کی ہی آیا ہی منقول ہے کہ جو کوئی
 سات بار کہی یا رب اور دوسری روایت میں پانچ بار کہی ہی اور یہ جو دعا کری وہ قبول ہوتی ہے
 اور فرمایا سو خدائی کہ جو کوئی بندہ مومن یا رب کہتا ہی تو خدا تعالیٰ جواب میں اوہ کی کہتا ہے
 لیکن اور اگر دوسری تیسری بار کہتا ہی تو جواب باری عز اسمہ کی طرف سی آواز آتی ہے کہ اے بندہ
 میری جو کچھ چاہی تو مجھے طلب کر کہ تجھ کو عطا کروں اور یہی سو خدائی فرمایا کہ جب بندہ
 مومن اس کلمہ کو کہتا ہی تو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ملائکہ گواہ رہو کہ مینی اس بندہ کو بخشاؤ
 اجر عظیم اوہ کو عطا کیا بشمار اوس چیز کے کہ پیدا کی ہیں مینی بہشت اور دوزخ اور سات آسمان
 اور زمین میں اور بشمار نفی اور غایب ہونے آفتاب اور مہتاب اور تمام ستاروں کے اور بشمار
 قطرات باران اور قسم قسم کی خلقت اور جہاں اور ہر مگر زمین کے اور بشمار اوس چیز کے کہ پیدا کیا
 مینی عرش اور کرسی میں ہم و من قائل بالتشبیہ فہو مشرک ش اور جو شخص کہی کہ خدا تعالیٰ

بلکہ مراد اوس سے وہ چیز ہے کہ جو لائی جائی اور پہنچا جائی خدا تعالیٰ اوس سے اور توجہ کیجائی طرف
اوسکی اور وہ دلائل اوسکی معرفت کی ہیں نہ موندہ کے جیسا کہ جاہل کہتی ہیں اور یہی مراد
وجہ سے ذات ہو سکتی ہے کہ کلام عرب میں وجہ بمعنی ذات کی اکثر مستعمل ہی اور خباب
صادق سے منقول کہ معنی اسکی یہ ہیں کہ چیز ہلاک ہو نہ والی مگر جسکی اختیار کیا دین حق کو اور در سرایت میں کہ جو کوئی بحال
اوس چیز کو کہ حکم کیا گیا اوسکی بجا لائیکہ یعنی عطا محمد کی اور امت کی بعد رسوخد اکی میں یہ وہ وجہ کہ ہلاک نہیں ہوتی
اور ادبہ کہ بتحقق ہر مطیع و اسوخد اور مکمل متوجہ ہی طرف خدا کی پس باقی ہی بہشت و عین احدیت اور پیامداد
یہ ہے کہ تمام عمل باطل ہیں مگر وہ عمل کہ جو لو جہد اللہ اور قربت اسے اللہ ہو۔

ثم اني ان يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة البصائر
ترجمہ ذلکہ وقتہ کا نوا بدعون الی السجود وہم سالمون مثل یعنی جس روز کہ حجاب اوٹھایا جائے
ساق سے اور بلا تین جائیں آدمی طرف سجد کی خدا کی واسطی میں نہ طاقت رکھیں گے
وہ سجد کر نیکی جسوقت کہ ٹھہکنے والے ہونگی نیکی کو آنکھیں اوکھی شدت ہول اور خوف سے
اور نہ ہول سکھیں اور سرون کو اوپر نہ اوٹھا سکیں گے پہونچی گی اون کو اور گھیر لگی اون کو
خواری بسبب ندامت کی اور تحقیق ہے دنیا میں کہ بگائی جاتے تھے طرف سجدہ کرنے
خدا کے جسوقت کہ وہ سلامت اور تندرست تھی اور قدرت رکھتی تھے واسطی سجدہ کر نیکی
ثم والمراد يكشف الساق شدتہ مثل یعنی مراد ساتھ کشف ساق کی سختی حال اوسکی کی
اسواسطی کہ حال سختی میں ساتین برہنہ ہو جاتی ہیں واسطی فرار اور اضطراب کی نہ یہ کہ
مراد ساق سی ساق خدا تعالیٰ کی ہے بمعنی عضو خاص کی کہ پٹائی ہے جیسا کہ جمال توہم
کہتے ہیں حاصل یہ کہ مراد کشف ساق سے سختی روز قیامت کی ہے کہ اوس روز دہشتین
اور سختیان اور شدتیں ایسی ہونگی کہ زیادہ اون سے متصور نہو یعنی جبکہ ثواب عذاب کو
آنکھوں سے دیکھیں گے اور ابن عباس سے منقول ہے کہ یہ ساعت سب ساعتوں میں
زیادہ سخت ہے یعنی قیامت کا روز اور یہ وہ ساعت ہے کہ رسوخد اُس نے جسکی خبر دی تھی
کہ قیامت کی روز خلافت کو مید ان حشر میں حاضر کریں گے اور خدا امتیعا ظالموں اور مظلوموں کو
حکم کریگا یہاں تک کہ اگر کسی نے پانی میں دودہ ڈالیا ہوگا تو اوس سے کہیں گے کہ پانی سے

دودہ کو جد اگر اور یہ عذاب کی راہ ہوگا اور ایک منادی ندا کرے گا کہ ہر گروہ اپنی اپنی میٹھون کی
 پیچھے جاتین پس مبت پرست میٹھون کے پیچھے اور فرود اور فرعون وغیرہ کی پرستش کرنوالے
 اون کے پیچھے اور ایسی ہی جو کوئی پرستش کرتا ہے اور اوسکو ماننا ہی اوسکی ساتھ جہنم میں
 داخل ہوگا پس باقی رہ جاتین گے وہ لوگ کہ جو خدا کی عبادت کرتے ہیں مومنین اور منافقین
 اوسوقت خدا تعالیٰ اون کو خطاب کرے گا کہ تمہاری پرستش کی وہ کہیں گے خدا ہی برحق کے
 خدا تعالیٰ حکم کرے گا کہ حجاب اوٹھا دین اور ایک نور اوسکی عظمت و جلالت کا ظاہر ہوگا اور
 سب آدمیوں کو سجد کرنے کا حکم ہوگا سب مومنین سجد میں جاتین گے اور منافقین اور
 ریاکار نیوالے قدرت سجد کر نہ سکیں گے اور پشت اونکی مثل چوب خشک کی ہو جائیگی
 پس یہ مراد ہی قول خدا تعالیٰ یوم یکشف عن ساق سے ہم و فی القرآن ومن یحیل
 علیہ غضبی فعدہوی شش یعنی جو شخص کہ واجب ہو اور سپر عذاب میرا پس یہ تحقیق ہلاک ہوا
 ہم غضب اللہ تعالیٰ عقابہ و رضاه ثوابہ شش یعنی مراد غضب اللہ عقاب و عذاب اوسکا
 اور رضائے ثواب اوسکا ہی ہم و فی القرآن تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک شش یعنی
 خدا یا جانتا ہی تو جو کچھ کہ سچ نفس میری کے ہی اور نہیں جانتا میں کچھ سچ علم تیری کے ہی
 تعلم غیبی ولا اعلم غیبک یعنی جانتا ہی تو کچھ سچ غیب میری کے ہے اور نہیں جانتا میں جو
 کچھ سچ غیب تیری کے ہے پس مراد نفس سے غیب ہی نہ جو ہر متعلق بہ بدن و ہیکل
 محسوس علی اختلاف القولین ہم و فی القرآن تقول نفسی یا حسرتی علی ما فرطت
 فی جنب اللہ شش اور سچ قرآن کی ہے سورہ زمر میں یعنی اب ہو کہ کہی نفس وقت کہنے
 عذاب کی اسی افسوس اور پشیمانی میری اور پر اوسکی کہ تقصیر کی مبنی سچ طاعت خدا
 ہم و جنب اللہ طاعتہ شش اور مراد جنب اللہ سے طاعت اوسکی ہے اور آئمہ سی ہدی
 کہ مراد جنب اللہ سی وہ طریقہ ہے کہ جو پہنچا نیوالا ہے طرف رضائی خدا کے اور جناب
 امام محمد باقر عنی فرمایا کہ ہم ہیں جنب اللہ یعنی ہم وہ طریقہ ہیں کہ جو پہنچا نیوالے ہیں طرف
 خدا کے پس جو کوئی ہماری اطاعت نہ کرے گا وہ قیامت کی روز افسوس کرے گا اور
 ایک روایت میں ہے کہ مراد جنب اللہ سے جناب امیر المومنین علی علیہ السلام ہیں

م دنی القرآن و نفحت فیہ من روحی ش اور یہی سچ قرآن کی ہے سورۃ فجر میں نفحت
 فیہ من روحی یعنی پہونکا مینی سچ اور سکی روح خاص پیدا کی ہوئی اپنی کو م وہی روح
 مخلوقہ و جعل امتہا فی آدم و عیسیٰ و انما قال روحی کما قال ربی و عبدی و رضی ازمانی
 و سمائی و الارضی ش اور مراد روح سے وہ روح ہے کہ خدا تعالیٰ نے خلق کیا ہے
 اوسکو سچ آدم کی اور عیسیٰ کی محض قدرت اپنی سے بی واسطہ پدیرا و اضافت روح کی
 طرف خدا تعالیٰ کی بعض مخلوقیت روح کی ہی نہ بعضی حلول کرنے کی سچ خدا تعالیٰ کے
 اور یہ اضافت ایسی ہی جیسی خدا تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا کہ گھر میرا اور میرا میرا
 اور جنت میری اور نار میری اور آسمان میرا اور زمین میری یعنی جیسے ان نطقون
 اضافت بعضی مخلوقیت کی ہی ویسی ہی اضافت بعضی مخلوقیت کی روحی میں ہی اور
 اس روح کو جو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا حالانکہ سب روحیں اوسکی مخلوق
 اسواسطی منسوب کیا کہ اس روح کو سب روحوں سے برگزیدہ کیا ہی اور اس جناب
 منقول ہی کہ روح متحرک ہی مثل ریح کے اور نام اوسکا روح اسواسطی رکھا گیا کہ وہ
 مشتق ہی ریح سے اور مجنس ریح کی م دنی القرآن بل یداہ مبسوطان ش اور یہی
 سچ قرآن کے ہی یعنی نعمت خدا کی سچ دنیا و آخرت کی بچائی گئی ہے م یعنی نعمۃ الدنیا
 و نعمۃ الآخرة ش یعنی مراد بدآہ نعمت دنیا اور نعمت آخرت ہی

م دنی القرآن و اذکر عبدنا داود ذی الاید ش اور یاد کر مذہب
 ہماری داود کو یعنی داود کے قضیہ کو یاد کر کہ تھا وہ داود صاحب قوتہ کا دین میں پور مشفق
 اور اذیتوں کا کینچنے والا اور عبادت میں مشغول رہتا تھا کہ اپنی قوت کو عبادت کی شفقت
 خرچ کرتا تھا م یعنی دسی القوت ش یعنی صاحب قوت کا پس معنی آید کے قوت کے ہونے
 م دنی القرآن یا ابلیس مانعک ان تسجد لما خلقت بیہی ش اور یہی سچ قرآن
 کی ہے کہ ای شیطان کس چیز نے منع کیا تجھ کو اس سے کہ سجدہ کری تو واسطے اس
 چیز کے کہ پیدا کیا ہی مینی اوسکو ساتھ دونوں ہاتھوں اپنی کے م یعنی بقدرتی ش
 یعنی ساتھ قدرت اپنی کے پس ید سے مراد قدرت ہی م دنی القرآن والارسل بیعاً

قبضۃ یوم القیامتہ شش اور زمین سب قبضہ میں اوسکی ہی دن قیامت کی ہے
 ہم ملکہ لایکھا معہ احد شش یعنی ملک اوسکی کہ نہیں ملک ہوگا اوسکا ساتھ اوسکی
 کوئی دوسرا حاصل یہ کہ زمین بتماہا مملوک و مقبوض ہی خدا تعالیٰ کی روز قیامت
 بی مشارکت غیر کے ہم و فی القرآن و السموات مطویات بمینہ شش اور آسمان
 لپیٹی ہوئی ہیں ساتھ ہاتھ قدرت اوسکی کی ہم یعنی بقدرتہ شش یعنی ساتھ قدرت
 اوسکی کے پس مراد میں سے قدرت ہی نہ دست راست مقصود اس سے یہ ہے
 کہ آسمان اور زمین اوسکی قدرت کی آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتی زمین تو باوجود
 اسقدر بڑے ہونے کی ایسی ہی کہ جیسے کوئی کسی چیز کو مٹی میں پکڑے اور آسمان ایسی
 ہیں کہ جیسے کوئی کسی چیز کو اپنی ہاتھ سے لپیٹ لیوی ہم و فی القرآن و السموات بنینا ہا
 باید وانا لموسعون شش یعنی آسمان کو بنایا ہمیں ساتھ قوت اپنی کے اور تحقیق البتہ
 ہم طاقت رکھتی والے اور قادر ہیں اوسکے بنا پر اور یا یہ کہ گنجائش کہنی والی ہیں
 اوس سے زیادہ اور بلند بنانے پر اور یا یہ کہ ہم فراخ کر نیوالے ہیں روز یکو بند و پیر
 ہم و الاید القویۃ شش اور اید یعنی قوت کی ہے ہم و فی القرآن و جبار ربک
 و الملک صفا صفا شش اور آیا پروردگار تیرا اور فرشتے صفت ہم یعنی وجا
 امر ربک شش یعنی آیا امر رب تیرا یا ظاہر ہو تین نشان اوسکی قدرت کی اور
 علامتین اوسکی ہیبت اور دیدہ کی اور اس سے خدا کا آنا مراد نہیں ہو سکتا اس واسطے
 کہ آنے کی لمی حرکت چاہتی اور ایک جہت چاہتی کہ جہان سی وہ آتے اور خدا تعالیٰ
 جہت اور حرکت سی مبرا اور پاک ہی ہم و فی القرآن کلا اہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون
 اور یہ قرآن کی ہی یعنی حقا کہ بہ تحقیق وہ لوگ اسی کافر بیچ روز قیامت کی ثواب پروردگار
 اپنی سے البتہ پردی میں گئی گئی ہیں ہم یعنی محجوبون عن ثواب ربہم شش یعنی محجوب
 ہوگی رب اپنی سے اور جناب امیر المؤمنین سے منقول ہے کہ فرمایا آپ نے
 کہ محروم ہو گئے اوسکے ثواب سی اور اوسکی کرامت سی اور امام رضا سے منقول ہے
 کہ فرمایا آپ نے کہ خدا تعالیٰ مکان کے ساتھ وصف نہیں کیا جاتا اور نہیں کہا جاتا کہ

کہ وہ لقا داخل ہے مکان میں اور ڈالا گیا ہی اوس میں پردا اوسکی طرف سے بندون کے
 واسطی اور لیکن مراد یہ ہے کہ تحقیق وہ ثواب پروردگار اپنی سے پردہ کئی گئی ہیں
 ابن عباس سے اسکی تفسیر میں منقول ہے کہ اس آیت سے خدا کا دیدار ثابت نہیں
 ہوتا جیسا ایک فرقہ کہتا ہے کہ کفار خدا تعالیٰ سے حجاب کئی گئی ہیں تو پس معلوم ہوا
 کہ مومنین کیواسطی اوس سے حجاب نہ ہوگا بلکہ وہ اوسکو دیکھیں گے جواب اسکا
 یہ ہے کہ محاورہ عرب میں حجاب مکان کی لٹی ہوتا ہے اور خدا کے لٹی مکان
 نہیں ہے کہ وہ اندر مکان کے بیٹھا ہو اور اوسکی سامنی پردہ پڑا ہو کہ کفار اوسکو
 نہ دیکھیں پائین اور مومنین کی لٹے پردہ اوٹھا دیا جاتی پس جبکہ دیکھنا خدا کا بموجب
 عقلی دلیلون کے باطل ہو آپس جو امر کہ جائز ہے وہ مراد ہوگی اور وہ ثواب رحمت
 ہم دنی القرآن مکر و او مکر اللہ واللہ خیر الماکرین ش یعنی مکر کیا اونہوں نے اور مکر کیا
 اوسنی اللہ نے اور اللہ بہتر ہے مکر کرنیوالون کا ہم بخادعون اللہ و ہو خدا ہم ش یعنی مکر کیا
 اونہوں نے اللہ سے اور وہ اللہ مکر کرنیوالا ہے ساتھ اونسے ہم دنی القرآن سیتہز اسم
 شہا کیا اللہ نے ساتھ اون کے ہم دنی القرآن سخر اللہ منہم ش یعنی سخر یہ کیا اللہ
 ساتھ اون کے ہم دنی القرآن نسوا اللہ فسیہم ش یعنی بھلا دیا اونہوں نے اللہ کو
 پس بھلا دیا اللہ نے اون کو ہم ومعنی ذلک کہہ آئے جل وعز بجایہم جزا المکر و جزا
 المخادعة و جزا السخریہ و جزا النسیان و ہو فیہم انفسہم ش اور معنی ان
 کے یہ ہیں کہ بہ تحقیق اوس جل و علی نے جزا دی اون کو جزا مکر کی اور جزا
 مخادعت کی اور جزا سخریہ کی اور جزا نسیان کی اور وہ یہ ہے کہ بھلا دیا اللہ نے
 اون کو نفسون اونکی کو ہم کما قال اللہ تعالیٰ ولا تکنون کالذین نسوا اللہ فانفسہم
 انفسہم ش یعنی ای مومنین نہو تم مانند اون لوگون کے کہ بھول گئی خدا کو یعنی اوسکی
 حکمون کو پس بھلا دیا خدا نے اون کو اور نفسون اونکی کو ہم لانه تعالیٰ فی الحقیقۃ لا یکر
 ولا یخادع ولا یستہزئ ولا یسخر ولا ینسی تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا ش

اور یہ اس واسطی کہ بتحقیق اللہ حقیقت میں نہ مکر رہا ہی اور نہ خدع کرتا ہی اور نہ استہزا
 کرتا ہی اور نہ تمسخر کرتا ہی اور نہ بہولتا ہی کہ وہ برتر ہے ان سب باتوں سے نہایت
 برتر اور بزرگ اور بعید ہیں او سکی ذات اقدس سے یہ سب امور مذکور مافی الاثر
 وجوہ یومئذ ناصراً اے ربہا ناظرۃ ش اور یہی سچ قرآن کے ہی کہ مومنہ اوس روز
 یعنی قیامت میں تازہ اور تابان اور سرور ہونگے طرف پروردگار اپنی کے دیکھنی
 ہم یعنی مشرقہ منتظر اے ثواب ربہا ش یعنی چکنی و اے منتظر طرف ثواب
 رب اپنی کے حاصل یہ کہ ناظرہ اس جگہ بمعنی اسکی ہیں کہ مومنہ اوس روز نظر
 کریں و اے اور دیکھنی و اے ہونگے طرف فضل و رحمت و ثواب خدا تعالیٰ کے
 کہ دیکھتی خدا کو کیا عطا کرتا ہے اور منتظر ہونگے او سکی نعمتوں کے حاصل ہونی کے
 اور جناب امیر سے منقول ہے کہ دوستان علی بعد حساب دینی کے نہر مسمیٰ
 بجنوان میں غسل کریں گے اور او سکا پانی پین گے تو مومنہ او کے سفید اور نورانی اور
 تروتازہ ہو جائیں گے اور یہ بہشت میں داخل کئی جائیگی پس اوس جگہ دیکھیں گے
 اور نظر کریں گے طرف رحمت رب اپنی کے کہ کیونکر ثواب پہنچتا ہی اولن کو پس مراد
 نظر سے نظر ہی طرف ثواب او سکی کے اور وجہ سے مراد صاحبان وجہ ہیں اور اسکی
 تفسیر میں بہت اختلاف ہی فرقہ شیعہ تو کہتی ہیں کہ معنی نظر کے اس جگہ انتظار
 کی ہیں یعنی انتظار کریں و اے طرف ثواب پروردگار اپنی کے اور یہ ہی قول جناب
 امیر کا ہے اور فرقہ تسنن نظر کی معنی انگہ کے لیتی ہیں کہ پتی ہیں کہ دیکھنی و اے ہونگے انکوں
 او سکی جلال کو اور توضیح او سکی تفسیر میں یہ ہے اور عدم ریت کا حال اور پگڑا
 مافی القرآن و بخیر کم اللہ نفس یعنی انتقامہ ش یعنی دے گا تا ہے تمکو خدا تعالیٰ
 انتقام اپنی سے پس معنی نفس کے اس جگہ انتقام کے ہیں مافی القرآن
 ہوا اللہ یصلی علیکم و ملائکتہ ش یعنی خدا وہ شخص ہے کہ درود بھیجتا ہے او پر
 تمہارے اسی مومنین یعنی رحمت نازل کرتا ہے تمہارے اور فرشتے یعنی بخشش جاتی ہیں

تمہاری واسطی ہم والصلوٰۃ من اللہ رحمۃ من الملائکۃ استغفار و تزکیۃ و من الناس
 دعا رسل پس صلوات اللہ سے رحمت اللہ کی ہے نہ صلوات پہنچنا مثل آدمیوں کے
 اور ملائکہ سے استغفار ہی یعنی طلب مغفرت کرنا خدا استغاثی سے اور آدمیوں سے
 دعا کرتا ہی خدا تعالیٰ سے ہم و فی القرآن ان اللہ و ملائکۃ یصلون علی النبی
 یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما ش بہ تحقیق کہ خدا اور فرشتے اور
 درود پہنچتی ہیں اور پیغمبر کے کہ جو برگزیدہ اور بلند مرتبہ ہی امی وہ لوگ کہ ایمان
 لائے ہو خدا اور پیغمبر پر درود پہنچو تم اور پورا اس کے اور سلام کہو سلام کہنا یا اسکو
 تسلیم کرو اپنی تین اور اسکی فرمانبرداری کی رعایت کرتے رہو اور کہتی ہیں کہ مراد
 اللہ صل علی محمد سے یہ ہے کہ خداوند اعظم کر تو محمد کی دنیا میں اور اسکی دین کی بلند کرنے
 اور اسکی شریعت کی باقی رکھنی سے اور آخرت میں اسکی شفاعت قبول کرنے
 اولین اور آخرین پر اسکی فضل کے ظاہر کرنی اور تمام انبیاء اور مرسلین پر اسکی مقدم کرنی سے
 اور بعد نازل ہو سہ اس آیت کی لوگوں پہ چاہا کہ یا حضر کس طرح آپ پر درود پہنچیں فرمایا کہ کہو
 اللہ صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید و بارک علی محمد و آل
 محمد کما بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید اور بعد اسکی حضرت فرمایا کہ خدا تعالیٰ دو فرشتے
 مسلک کنی ہیں کہ جب وہ آدمی میرا نام لیتا ہی اور پھر مجھ پر درود پہنچتا ہے تو وہ فرشتے
 کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ تجھے اور خدا اور فرشتے آمین کہتے ہیں اور اگر درود نہیں پہنچتا تو
 زود فرشتے کہتی کہ خدا تعالیٰ نہ تجھے اور خدا اور رسول آمین کہتی ہیں اور حدیث میں
 ثواب اسکا یہ ہے کہ درود پہنچنے والا گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسے کہ اپنی
 ماں کے پیٹ سے نکلتا ہے اور ایک حدیث میں درود اس طرح ہے کہ اللہ
 صل علی محمد و آل محمد کما صلیت و بارکت علی ابراہیم و آل ابراہیم انک حمید مجید
 ہم و فی القرآن ہل یظرون الا ان یا نبیہم اللہ فی ظلل من الغمام و الملائکۃ و
 معنہ ہل یظرون الا ان یا نبیہم اللہ بالملائکۃ فی ظلل من الغمام اسی عذاب اللہ
 یعنی گمان نہ لیجا تین کافر گم رہے کہ اسے اوکو عذاب خدا تعالیٰ کا سا تباہوں ابر سے

ساتھ ملاکہ عذاب کی پس مراد ان یا یتیم اللہ سے انا عذاب خدا تعالیٰ کا ہے
 ہم و پس یرونی الاخبار التي لشیخ بہ اہل الخلاف والاحاد الامثل ہذہ الفاظ
 و معانیہا معانی الفاظ القرآن شش اور نہیں وارد ہوتے سچ اخبار اور احادیث
 کہ جنکی ساتھ طعن و تشنیع کرتے ہیں اہل خلاف و احاد مگر مثل ان الفاظ کی
 اور معانی ان کے معانی الفاظ قرآن کے ہیں یعنی جن احادیث میں ایسی الفاظ
 جیسے ان آیات میں ہیں پائی جاتے ہیں تو انکی ہی تاویل ایسی ہی ہے جیسے کہ
 تاویل ان الفاظ کی ان آیات قرآنی میں کی گئی ہے پس کوئی طعن اہل خلاف کا
 انکی ساتھ ہی وارد نہیں ہوتا ہم باب الاعتقاد فی صفات لذات و صفات الافعال شش
باب دوسرا سچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے صفات ذات اور صفات افعال خدا تعالیٰ

میں ہم قال الشیخ ہم کلمہ وصفنا اللہ بہ من صفات ذاتہ فانما نرید منها نفی ضدہ عنہ
 عز وجل شش فرمایا شیخ ہم نے کہ جس چیز کے ساتھ وصف کرتے ہیں ہم خدا تعالیٰ
 صفات ذات او سکی سی بدرستی کہ ارادہ کرتے ہیں ہم ہر صفت سی نفی ضد اوں
 صفت کی پس صفت ذات وہ ہی کہ ہمیشہ اوس تعالیٰ شانہ کیواسطے ثابت ہو
 اور نفی او سکی اوس سے جائز ہو اور صفت فعل وہ ہے کہ ہمیشہ او سکی واسطے
 ثابت ہو بلکہ نفی او سکی اوس سے جائز ہو و اضحیح ہو کہ ما بین علما مذہب شیعہ
 سچ تشخیص صفات ثبوتیہ کے اختلاف ہی کہ آیا اعدام صفات کی ثابت ہیں
 مثلاً علم عبارت ہو نفی جہل سے اور قدرت عبارت ہو سلب عجز سے جیسا کہ
 شیخ مدوح فرماتے ہیں کہ ہم ارادہ کرتے ہیں صفات ذات سی نفی ضد
 انکی کے یعنی علم سے ارادہ کرتے ہیں ہم کہ وہ جاہل نہیں یا مفہم وجود
 انتزاعیہ ثابت ہیں کہ وجود انکا سچ خارج کے عین وجود منشاء انتزاعیہ او سکی
 جیسا کہ وہ ظہر ہے کلام اکثر سے ہم مثلاً لقول لم یزل اللہ سمیعاً بصیراً علماً حکماً
 قادر اعزیزاً حیا قیوماً واحداً قد یا شش مثل اسکی کہ کہتی ہیں کہ ہمیشہ ہی اللہ
 سچنے والا اور دیکھنے والا اور دانا ساتھ دانائی کامل کے اور توانا اور غالب

اور زندق اور مرئی اور حافظ مخلوقات اور بی ہمتا اور بی ابتداء م و ہندہ
 صفات ذاتہ شس پس یہ صفات صفات ذات او سکی ہیں اس واسطی کہ
 نفی ان صفات سی نقصان خدا تعالیٰ کا لازم آتا ہے مثلاً اگر کہا جائی کہ
 خدا تعالیٰ عالم نہیں یا قادر نہیں تو خدا تعالیٰ جاہل اور عاجز ہو اور یہ عین نقصان
 اور باتفاق سائر ممل اسلام غیر از باطنیہ و اسمعیلیہ باطل اور فاسد صی اور آیات
 و روایات متواترات اثبات اس صفات سی مشحون ہیں فرماتا ہی خدا تعالیٰ
 علی کل شی قدیر و ائمہ بکل شئی علیم حاصل یہ کہ صفات کمالیہ الہی حادث نہیں اور
 اوس سے منفک نہیں ہو سکتی مثل علم اور قدرت وغیرہ صفات مذکورہ بالا کے اس واسطی
 کہ اگر یہ صفات حادث ہوں تو چاہی خدا تعالیٰ قبل عارض ہونی ان صفات کی
 ناقص اور جاہل اور عاجز ہو اور اگر اوس سے منفک ہوں تو بعد اوس کے ناقص
 ہو جائی اور کسی حال میں نقصان اوس پر روا نہیں ہم ولا نقول انہ تعالیٰ لم یزل
 خالقاً فاعلام مدبراً ارضیا سا خطار ازرقا و با با متکلماً شس اور ہم نہیں کہتی کہ خدا تعالیٰ
 ہمیشہ خلق کر رہا ہے اور ہمیشہ کار کر رہا ہے اور ہمیشہ ارادہ کر رہا ہے اور
 ہمیشہ ناراض ہی اور خیزون سے کہ جو مخالف اوس کے ارادہ کی ہیں اور ہمیشہ
 روزی دینوا ہے اور ہمیشہ بخشنی و الی ہے اور ہمیشہ بات اور سخن پیدا کر رہا ہے
 ہم لان ہندہ صفات افعالہ وہی محدثہ شس اس واسطی کہ یہ صفات صفتین
 افعال اوسکی کی ہیں اور حادث ہیں ہم لا یجوز ان یقال لم یزل اللہ موصوفاً بہا شس
 اور جائز نہیں یہ کہ کہا جائی کہ ہمیشہ سی اللہ موصوف تھا ساتھ ان صفات کے
 یعنی یہ نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ بے سچ ازل کے خالق ہے تھا والا اگر ازل میں خالق
 ہوتا تو چاہی تھا کہ عالم قدیم ہوتا اور مخلوقات الہی ہمیشہ ہوتی اور یہہ افعال
 مذکورہ صفات کمال حق تعالیٰ کی نہیں ہیں کہ جنکی عدم سے نقص اوس کا لازم
 آتی ان صفت کمال اوسکی قادر ہونا ہے ایجاد پر کہ حیووت مصلحت جانے

پیدا کرے اور یہ صفت قدیم ہے اور کبھی اوس سے جدا نہیں ہوتے اور یہی ممکن
 کہ دوام صفت فعل باعث نقصان خدا ہو یعنی اگر ہمیشہ وہ فعل کرے تو اوس کو
 نقصان لازم آئے مثلاً اگر مصلحت اوسکی زید کے پیدا کرنے میں آج کے دن ہو
 پس اگر پہلے آج کی دن اوس کو پیدا کر دے تو یہ اوسکی مصلحت کی خلاف ہو اور موجب
 نقصان کا ہو اور ایسی ہی اگر زید کو خلاف مصلحت تو انکر کردی اور دو تہ نہ بنا دی تو نقصان
 اوسکا ہونہ کمال جیسا کہ کہا ہے کہ صفت ذات وہ ہی کہ خدا تعالیٰ ساتھ اوس کے
 موصوف ہو اور اوسکی ضد کی ساتھ ہی موصوف ہو سکتا ہو اول جیسے علم اوسکا
 کہ سب چیز کے ساتھ اوسنے تعلق پکڑا ہے اور جہل کے ساتھ مطلقاً موصوف
 نہیں ہو سکتا اور ثانی مثل خلق کی ہے کہ کہہ سکتی ہیں کہ خدا نے سات آسمان پیدا
 کئی ہیں اور زیادہ اس سے چونکہ مصلحت نہ تھی تو خلق نہ کیا اور کوئی چیز انہیں سے موجب
 تغیر ذات مقدس اوسکی کا اور باعث نقصان کا نہیں ہے اس واسطی کہ کمال
 ذات مقدس اوسکی قدرت کامل اور علم سابق اور خیریت محض ہے اور اختلاف
 بیج قابلیت مواد ممکنات کی ہے کہ ہر چیز کو لائق قابلیت ادہ اوسکی کے ملحق مصلحت
 نصیبہ اور بہرہ اپنی فیض شامل غایات کیا ہے اور اگر زیادہ اس سے عطا فرمائی
 تو مخالف ہو اوسکی علم شامل کے جیسا کہ بلاشبہ باران رحمت کو سب جگہ ایک ہی
 طرح سے برساتی لیکن باعتبار اختلاف مواد و قابلیت استعداد ایک زمین میں
 گل و سبیل پیدا کرتا ہے اور ایک زمین خار و بیقادر اور ایک زمین میں اشجار
 و اثمار اور دوسرے میں ابجار و انہار اور حالانکہ سب ایک مہینہ سے ہیں جناب
 سید حسین اعلیٰ اللہ مقامہ نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ دلائل اس کے کہ صفت
 کمالیہ ذاتیہ باری عین ذات ہیں نہ زائد بر ذات جیسا کہ مخالفین کہتے ہیں
 بہت سی ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ اگر صفات زائدہ موجودہ قایم ہوں ساتھ
 ذات باری کے تو استکمال اوسکا ساتھ غیر کے لازم آئی حالانکہ وہ غنی اور
 کامل بالذات ہی محتاج کسیکے طرف نہیں ہے اور زیادتی صفات کی مستلزم ہی

اور اوسکی ضد کی
 موصوف ہو اور صفت فعل
 وہ جگہ کہ اوسکی ساتھ ہی
 موصوف ہو

احتیاج کو بخلاف اسکے کہ ذات اوسکی قائم مقام ہو صفات حقیقیہ کی اور پیدا ہوا
 آثار کا کہ جو صفات حقیقیہ پر مترتب ہوتے ہیں اس واسطے کہ اس صورت میں
 کمال ذاتی ہوگا اور احتیاج اور افتقار لازم نہ آئے گی کے مثل ممکنات کے کہ انہی علم میں
 محتاج نہیں طرف صورت حاصلہ کے کہ مبداء انکشاف معلومات غائبہ کی ہے پس علم
 حقیقی بندہ و ن میں صورت حاصلہ ہے اور انکشاف اوں کے آثار کے اور آدمی
 سچ تحصیل انکشاف کی محتاج ہے اوسکی طرف کہ اگر وہ نہ تو معلوم اوسپر منکشف نہ ہو
 یعنی مثلاً اگر زید چاہے کہ کسی غائب کا علم کری مثل عمر کا تو جب تک کہ عمر کی صورت
 اسکی ذہن میں نہ آئے گی عمر اوسپر منکشف نہ ہوگا بخلاف ذات خداوند عالم کہ وہ بذاتہ
 مبداء انکشاف اشیاء کا ہی وہ محتاج صورت کی طرف نہیں اوسنی اپنی ذات کو
 جاننا سب کو جان لیا پس ازل سے سب چیز اوسپر واضح اور لایح ہے کوئی چیز
 اوسپر پوشیدہ نہیں دوسری دلیل یہ کہ اگر صفات اوسکی ذات پر زائد ہوں
 تو وہ صفات خدا تعالیٰ کی غیر کی طرف محتاج ہونگی یا نہ ہوں گے اگر محتاج ہونگی
 تو احتیاج خدا تعالیٰ کی غیر کی طرف لازم آئیگی کہ غیر جب اونکو ایجاد کرے تب
 خدا تعالیٰ اوں کے ساتھ موصوف ہوا اور در صورت نہ محتاج ہونے اوں
 صفات کی طرف غیر خدا تعالیٰ کے پس یا وہ خدا تعالیٰ ہی کی طرف محتاج ہونگی
 تو یا خدا تعالیٰ اونکا فاعل بالاجاب ہوگا یا فاعل باختیار شق اول پر خدا تعالیٰ کا
 نقصان لازم آئیگا جیسا کہ بعض اہل تشن سمجھے ہیں اور یہ تو ہم فاسد ہی
 کہ خود شارح مواقف ہی اسکے فساد کا قایل ہوا ہے اور اوپر شق ثانی حدوث
 صفات کا لازم آئیگا اور اگر محتاج کیسکی واجب اور غیر واجب سی نہ ہو تو تعدد
 واجب الوجود کا لازم آئیگا اور یہ شرک واضح ہے تیسری دلیل یہ ہے
 کہ اگر صفات خدا تعالیٰ کے زائد ہوں اوپر ذات کی تو تعدد قدما کا لازم آئے حالانکہ صفت
 قدم مخصوص اوسکی ہے کہ جب پر عدم متمتع ہے جیسا کہ سچ حدیث کی ہے کہ کان
 الشیء الازل ولم یکن معہ شیء اور یہ دلیلین ظاہر ہے کہ ساتھ صفات موجودہ
 انضمامیہ کے اختصاص رکھتی ہیں اور سچ صفات انتزاعیہ اور جو کہ ان کے

قائم مقام ہیں اور نہیں جاری نہیں ہو تین اور لیکن دلائل عقلیہ ازراہ مجملہ فرمانا جناب
 امیر کا ہے کہ اول عبادت خدا معرفت اوسکی ہے اور مکتا جاتا اور سکا ہے اور نکال
 توحید اوسکی نفی کرنا صفات کا ہی اوس سے یعنی زائد جاننا صفات کا اوسکی ذات پر
 اور اون صفات کو اوسکی ذات میں حلول ماننا اسواسطی کہ عقول گواہی دیتی ہیں کہ
 جسمین حلول کرین صفات وہ مصنوع اور مخلوق ہے حالانکہ گواہی دیتین ہیں عقلین کہ
 وہ تعالیٰ صانع ہے نہ مصنوع اور خالق ہی نہ مخلوق پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے
 کہ نفی اون صفات کی ہے کہ جسکی شان سی حلول ہوا اسواسطی کہ حلول خاصہ عرا
 موجودہ کا ہے نہ اوصاف انتزاعیہ کا کہ وجود اونکا وجود منشا اونکی کے کا ہی اور
 نفی اونکی جو کہ مانند ان کے ہیں اور کتاب توحید میں حسین بن خالد سے مروی ہے کہ
 مینی جناب امام رضا سے سنا کہ فرمایا آپ نے کہ پیوستہ خدا تعالیٰ عالم ہے اور
 قادر ہے اور حی ہے اور قدیم ہے اور سمیع ہی اور بصیر ہے عرض کیا میں نے
 کہ یا بن رسول اللہ ایک قوم کہتی ہے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ساتھ علم کے
 اور قادر ہے ساتھ قدرت کی اور حی ہے ساتھ حیات کی اور قدیم ہے ساتھ قدم
 اور سمیع ہے ساتھ سمع کے اور بصیر ہے ساتھ بصر کے حاصل اُنکی قول کا
 یہ ہے کہ خداوند عالم عالم ہی ساتھ عارض ہونے علم کے اور قادر ہی ساتھ عارض
 قدرت کی اور بصیر ہے ساتھ عارض ہونے بصر کے و علیٰ ہذا یعنی وہ فرقہ صفا کو
 عین ذات نہیں جانتا بلکہ زائد اوسپر جانتا ہی آپنی فرمایا کہ جو کہ قابل اس قول کا ہے اور
 اسکا اعتقاد رکھتا ہی پس خدا تعالیٰ کی ساتھ اوسنے اور خدا اقرار دیتی اور ہماری
 ولایت سی خارج ہوا خدا تعالیٰ عالم اور قادر لذاتہ ہے۔ باب الاعتقاد فی الکلیف
باب تفسیر اربعین اعتقاد تکلیف کی قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی الکلیف فرمایا
 شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہمارا بیچ تکلیف کی ہم ہوا ان اللہ تعالیٰ علیہ السلام
 عبادہ الا دون ما یطیعون شئ نہ یہ کہ اللہ نہیں تکلیف دیتا اپنی بندوں کو مگر کمتر
 غایت طاقت اور قوت ان کی سے کہما قال اللہ لا یتکلف اللہ نفسا الا وسعہا یعنی تکلیف

باب الاعتقاد فی الکلیف

انہیں دینا خدا تعالیٰ کسی نفس کو مگر کمتر وسعت اور طاقت اور سبکی سے اور الواسع دون
 الطاقۃ من الریحت کمتر طاقت اور قدرت سبکی سے هم وقال الصادق ؑ واللہ تعالیٰ
 مکلف العباد الادون بالیطیعون من العبادات الشریعۃ والعقلیۃ اور فرمایا جناب
 صادق ؑ فی کہ خدا تعالیٰ فی تکلیف نہیں دی ہی اپنی بندوں کو مگر کمتر طاقت انہی
 عبادات شرعیہ اور عقلیہ سے لانا کہلفہم فی کل یوم ولیلۃ خمسۃ صلوات وکلفہم فی
 صیام ثلثین یوما وکلفہم فی کل ما تہ درسم خمسۃ درسم وکلفہم فی العمر حجۃ واحده
 وہم یطیعون اکثر من ذلک مثل اسواسطے کہ اوس خدا تعالیٰ کے تکلیف دی اوکو
 سچ ہر دن رات کی پانچ نمازوں کی اور تکلیف دی اوکو سچ ہر سال کی روزہ رکھنی ایک
 مہینہ کے یعنی تین دن کے اور تکلیف دی اوکو سچ ہر سو درسم کے پانچ درسم کے
 واسطی خمس کے اور تکلیف دی اوکو سچ ساری عمر کی ایک حج اسلام کے بحالانی کی
 حالانکہ وہ طاقت اور قوت زیادہ اس عبادت سے رکھتی ہیں واللہ اعلم اور اللہ بہتر
 جانتا ہی قائلہ واضح ہو کہ تکلیف دینا خدا تعالیٰ کا اپنی بندوں کو ساتھ امور
 اختیار یہ اور افعال اختیار یہ کی ادا مرونوا ہی بہت نیک اور تحسن ہے کیونکہ
 اوسمین تعریض ہی واسطی ثواب کی اور خوف دلانا ہے واسطی عذاب کی اور
 قریب کرنا ہی طرف خوشنودی خدا کی اور تہذیب ہی واسطی آداب کی بل
 تحصیل ہے واسطی معارف حقہ ایمانیہ کی اور تکمیل ہی واسطی عقاید ربانیہ کے
 کہ جبکہ جاننا بحکم عقل و حکمت ضروری ہے اور جہالت انہی جائز نہیں پس نابین
 واجب ہی تکلیف اور قبیح ہے ترک تکلیف حکیم علیم سے اور نفع اسکا خدا تعالیٰ کی
 طرف عود نہیں کرتا یعنی اس تکلیف سے خدا تعالیٰ کی واسطی کچھ فائدہ نہیں ہی ملے
 خدا تعالیٰ کو اسمین اپنی بندوں کی واسطی فائدہ منظور ہے۔ جناب صادق ؑ نے
 اپنی آبائی طاہرین سے اور ان حضرات فی جناب امیر سے روایت کی ہے کہ
 اوس جناب فرمایا کہ حاصل اوسکا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فی ساتھ کمال تفضل اور
 احسان اور رحمت بی پایان کی فرایض کو اپنی بندوں کو واجب کیا اور انکو اسکی

تکلیف دی مگر یہ تکلیف دینا انکا اس سبب سے نہیں ہے کہ وہ تعالیٰ انکی عبادت کا
کچھ محتاج ہے بلکہ مصلحت اور حکمت اس تکلیف دینی میں یہ ہے کہ اچھی بری سے
اور خیریت طیب سے سب کی نظروں میں ممتاز ہو جائے اور انکی نیتوں اور دلوں کا
حال سب پر کھل جائے اور سبقت کرین طرف رحمت پروردگار اپنی کے اور اس سبب
درجات انکی بہشت میں زیادہ ہوں انتہی ملخص الروایۃ پس معلوم ہوا کہ تکلیف ای
حسن ہی اور ہم جانتی ہیں کہ ان تکلیف کی لمبی غایات ہیں گو ہم کو تفصیل اور
سب غایات کی معلوم نہیں مگر ہاں جس قدر کہ ہم کو انکی غایات معلوم ہوں وہ
بیان کیجاتی ہیں اول یہ کہ چونکہ آدمی مدنی الطبع ہے اور اپنی تعیش اور زندگی
کرنی میں محتاج ہے طرف مددگاروں اور یاروں کے اس واسطی کہ ایک آدمی
ساری اپنی مایحتاج کے کام نہیں کر سکتا مثلاً اب ہی بوسے آپ ہی در و کرے
آپ ہی پیسے آپ ہی پکائی و علی ہذا حال سب امور کا ایسا ہی ہے اور یہ ہی ظاہر
کہ اجتماع لوگوں کا اور معاملات فیما بین اگر کوئی مانع ہو تو منجر اور مضی ہو طرف فساد کے
کیونکہ ہر شخص چاہتا ہے کہ مجھے دوسری سے زیادہ نفع ہو اور اچھی خوش فحاش چیز
میری ہاتھ لگے اس واسطی حکمت الہیہ اس امر کی مقتضی ہوتی کہ کسی پیغمبر کو بھیج
تا اور سپر قوانین شرعیہ نازل کرے اور وہ نبی مکلفین کو فادسی نگاہ رکھے
اور معاملات میں حق سے تجاوز نہ کرنے دی اسطور سے کہ سب بیان کرے کہ تجاوز
کرنا معاملات میں موجب عذاب اور تعزیرات دنیوی اور آخروی کا ہے اور درست
معاملات کرنے میں خوشنودی خدا اور ثوابات عقبی ہے پس بنا برین تکلیف
حسن ہوگی کہ سب آدمی جو ر و ظلم سے بچیں گے دوسرے محاسن اور
خوبیوں تکلیف سے یہ ہے کہ جب انسان خدا استغائے کا عارف اور شناسا اور
صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کا واقف اور آگاہ ہوگا اور اچانا اگر کسی مکان غلط
اور جاتی خالی میں کہ سوائی عالم الستر و انخفات کی اور کوئی اسکی حال پر آگاہ ہی
نہ کہتا ہو کسی امر قبیح اور شنیع کی گزیر کا ارادہ کری تو بسا اوقات اسکو یہ خدا آستانہ

ارتکاب اس امر قبیح سے باز رکھنے کے لئے لکھیف باطن و جہہ ہی بندوں کے واسطے
 حسن ہوتی غرض کہ مذہب فرقہ محققہ امامیہ کا یہ ہے کہ نسبت دینا اس امر کا یعنی
 تکلیف مالا یطاق کا ذات مقدسہ باری کی طرف کہ منزہ ہے ظلم و جور سے ہرگز جائز
 نہیں اور خدا تعالیٰ اپنی بندوں کو تکلیف ایسی امر کے نہیں دیتا کہ جو ان کے
 قدرت اور طاقت سے باہر ہو مثلاً ہوا پر اوڑنا یا پہاڑ کا جگہ سے اوکھاڑنا پس اگر
 خدا تعالیٰ ایسی امور کی تکلیف دی اور پھر انکی نکر نے پر سزا دی تو ظلم اور سب
 لازم آئے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر اگر خباب ابو الحسن عشری اور ان کے
 توابعین کے نزدیک تکلیف مالا یطاق خدا تعالیٰ پر جائز ہے کیونکر کہ انکی نزدیک
 کوئی چیز نسبت خدا تعالیٰ کے قبیح نہیں ہے جو چاہی وہ کری یہ لوگ نسبت اسکی
 کسی چیز کو قبیح نہیں جانتے حالانکہ یہ اعتقاد انکا فاسد ہی اور دلیل اسکی فساد کی
 نقلاً تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے لا یكلف اللہ نفس الا وسعہا پس ہر کس
 قول میں خود وہ تعالیٰ تصریح کرتا ہی کہ میں کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر کمتر
 اسکی طاقت سے پس تکلیف مالا یطاق کی نسبت اسکی طرف دینا اسکی تکذیب
 کرنا ہے اعاذ باللہ من ذلک اور دلائل عقلیہ اسکی مذہب کے بطلان کی نسبت
 مبسوطہ مطرولہ میں مذکور ہیں فانظر فیہا — م باب الاعتقاد فی افعال العباد
 باب چوتھا بیچ اعتقاد فرقہ ناجیہ کے افعال میں بندوں کی م قال الشیخ عفتاد
 فی افعال العباد انہا مخلوقہ خلق تقدیر لا خلق تکوین ش فرما شیخ ابو جعفر فی کہ اعتقاد
 ہمارا بیچ افعال اختیار سی بندوں کے یہم ہی کہ وہ مخلوق ہیں خدا تعالیٰ کی ساتھ
 خلق تقدیر کے بائین معنی کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے ساتھ کیفیات و خصوصیات
 اور فعلوں کی نہ ساتھ خلق تکوین کے بائین معنی کہ خدا تعالیٰ ایجاد کر نیوالا اور پیدا کر نیوالا
 اور نکال نہیں بلکہ پیدا کر نیوالا اور نکال خود بند ہے کہ وہ اپنی افعال کو آپ پیدا کرتا ہی خدا تعالیٰ
 اسکی فعل کو پیدا نہیں کرتا اور افعال بند کی قدرت کی اثر ہوتے ہیں نہ خدا کی قدرت کے اثر
 ہم معنی ذلک انہ لم یزل اللہ علما بمقادیر ہا ش اور معنی اس کے یہم ہیں کہ بہ تحقیق اللہ تعالیٰ

مذہب علما بمقادیر ہا ش

ہمیشہ ہی جانتا ہی مقدار کو انکی افعال کی کہ اس قدر ہیں **ف** جانتا چاہتی کہ یہ مسئلہ
 جبر و اختیار کا ہے پس بنا بر مذہب حق امامیہ اشاعہ شریہ کی بندے اپنی اکثر افعال میں
 کہ جنہیں سے بعض فعل ساتھ تکلیف شرعیہ کے قفل رکھتے ہیں قادر و مختار ہے
 مگر نہ اپنی قدرت ذاتی سے بلکہ اس قوت اور قدرت سی کہ جس کو خدا تعالیٰ فی انکو عطا
 کی ہے اور اعضا اور جوارح اور قوی انکو عنایت کئی ہیں اور اگر قدرت اور اختیار کو
 انسی سلب کرتا تو طاقت اور توانائی فعل کرنے پر نہ رہتی اور اگر اوپر ایمان اور کفر کے ان کو
 ساتھ اگر راہ اور جبر کے رکھتا تو یہ وہ اس کو ہرگز دفع نہ کر سکتے لیکن خدا تعالیٰ بنا بر آزمایش
 اپنی بندوں کے ساتھ مزید لطف و مرحمت و حکمت و مصلحت کی انکو انکی افعال میں قدرت
 اور اختیار بخشا ہی اور اوسیکے موافق اور لایق تکلیف ہی دی ہے پس جو بندے کہ اوسکی
 متابعت اختیار کرتے ہیں انکو اپنی توفیق اور تائید سے محروم نہیں رکھتا اور جو لوگ کہ
 کفر اور معصیت پر اصرار رکھتی ہیں تو انکو توفیق اور تائید سے اپنی محروم رکھتا ہے
 نہ یہ کہ العیاذ باللہ ان کو بیچ کفر اور عصیان کے مجبور کرتا ہے مگر فرقہ اشاعہ کہتی ہیں
 کہ فاعل سب افعال بندوں کا خدا ہے اور بندے مطلقاً ان میں اختیار نہیں رکھتے
 بلکہ خدا تعالیٰ افعال کو انکی ہاتھوں پر جاری کرتا ہی اور وہ خود ان فعلوں میں مجبور ہیں
 شاہ عبد الغفر نے تحفہ میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندوں سے اور حیوانات سے صادر
 ہوتا ہی خیر اور شر اور کفر اور ایمان اور طاعت اور معصیت سی سب پیدائش
 خدا کی ہیں اور ایجاد اوسیکا ہے بندوں کو قدرت انکی پیدائش میں نہیں ہاں
 کسب اور عمل بندوں کا ہے اور اوپر اسی عمل اور کسب کے جزا پاتن گے یہہ ہی مذہب
 اہل سنت کا انتہی ترجمہ کلام شاہ صاحب پس یہہ کلام صریح ہے سچ عدم قدرت اور
 مجبور ہونے بندوں کے اور یہہ جو کسب کی نسبت بندوں کی طرف دی ہے اسکا کچھ
 محصل معلوم نہیں ہوا اور کلام اس فرقہ کا اسکے معنی کی بیان میں مضطرب ہی بعض کہتی ہیں
 کہ بندہ قدرت غیر موثر رکھتا ہی کہ اوسکی قدرت صدور افعال میں کچھ اثر نہیں رکھتی یا
 ارادہ بندہ سی ہے اور مقارن اس ارادے کی فعل بندے سی ظہور میں آتا ہے

یعنی جب بندہ ارادہ فعل کا کرتا ہی تو اس ارادے کے ساتھ وہ فعل ظاہر ہو جاتا ہے
 مگر اس کی قدرت اور ارادے کو فعل کے وجود میں مطلقاً دخل نہیں بلکہ خدا تعالیٰ مقارن
 اس ارادے کے موافق خواہش بندے کی جو کام کہ نیک ہو یا بد مثل شر و ور
 معاصی کے بنا برتخفیف تصدیق مکلف کی آپ واقع کرتا ہی اور بعض فی اسہی امر کو
 یعنی بندہ جو محل طاعت اور معصیت کا جانب خدا سے ہوتا ہی کب نام رکھا ہی جیسے
 کلام فضل ابن روز بہان سی ظاہر ہے اور ایک فرقہ اہل تسنن سے جہمیہ سی کہ
 کہ وہ اشاعرہ ہی ہی اور خفیہ ہی ہے مگر جبر یہ محض ہی اور لکھا یہ اعتقاد ہی کہ بندہ کو
 کی طرح کی قدرت نہیں بلکہ آدمی مثل جمادات کی ہے جیسا کہ قاضی حبیب اللہ فی
 سلم من اس مقام میں لکھا ہی اور پھر کہتی ہیں کہ یہ قول جہمیہ کا فسفطہ محض ہے
 اس واسطی کہ بندہ کو قدرت کسب کرنے فعل کے ہی مگر فرقہ اشاعرہ کی نزدیک کسب ہی
 مراد یہ ہے کہ بندہ میں وقت فعل کرنے کی ایک قدرت مہیوم موجود ہوتی ہی مگر
 فعل کر نہیں اس قدرت کو کچھ دخل نہیں ہوتا اور پھر یہ ہی کہتی ہیں کہ یہ ہی
 قدرت تکلیف کی واسطی کافی ہے پھر قاضی صاحب کہتی ہیں کہ حق یہ ہے کہ یہ قول
 بھی ہم یہ ہے جبر محض کا اور ابو خنیفہ کے نزدیک کسب مراد یہ ہی کہ ایک قدرت
 بندہ میں ہے کہ اثر اس کا تصیم ہے یعنی مضبوطی ارادے کی اور بعد اس غزم کے
 فعل مقصود کو اس کے خود خدا تعالیٰ موافق اپنی عادت کی پیدا کرتا ہے انتہی محصل
 کلامہ اس کلام قاضی صاحب باوجودیکہ مثنی المذہب میں ظاہر ہوتا ہے کہ قول
 اشاعرہ کا بھی ہم یہ قول مجبرہ کی کہتی ہیں کہ بندہ مجبور اور لاچار ہے اپنی فعلوں میں
 اور قابل ہیں ساتھ قدرت غیر موثر کے یعنی کہتی ہیں کہ بندہ میں قدرت فعل کر نیکی
 تو ہی مگر وہ قدرت فعل کی وجود میں اثر نہیں کہتی ہی بندہ کی قدرت سی فعل اس کا وجود
 میں نہیں آتا بلکہ خدا اس کو پیدا کرتا ہے اور ایسا ہی حال ہے مقال خفیہ کا بھی
 بہر حال یہ قول اشاعرہ اور خفیہ کا بچند وجہ باطل ہے اول یہ کہ عقل مستقیم اور
 وجدان سلیم بندوں کے فعلوں میں درمیان حرکت کتابت کی کہ بندہ اپنی اختیار

اوسکو واقع کرتا ہے اور درمیان حرکت رعشہ کی کہ بدون اختیار بند کی پیدا ہو جاتی ہے
 فرق بین پائی لگا اور ایسی ہی فرق ہے درمیان اسکے کہ کوئی شخص کوٹھے پر سے گر پڑے
 یا کوٹھے پر سے اپنی ارادے سے نیچے آئے پس ہم یہ یقین جانتے ہیں کہ حرکت رعشہ میں
 اور کوٹھے پر سے گر پڑنے میں بندہ کی قدرت و اختیار کو کچھ دخل نہیں اور ایسی لکھنی
 اور کوٹھے سے نیچے آنے میں قوت اور قدرت کو بندہ کی دخل ہے اور اپنی اختیار سے
 اوسکو واقع کرتا ہے اور اگر کوئی فعل افعال سے بندہ کے اختیار میں نہ ہو تو دونوں
 شقوں میں کچھ فرق نہ ہو بالکل ہر مکلف اپنی فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں فرق
 ضروری پاتا ہے اور یہ دعویٰ محتاج اقامت دلائل کا نہیں ہے منقول ہے کہ
 ابو البزلی معزلی نے کہا کہ گدہا بشہ کا کہ ایک مرد اشعری ہے بشر سے زیادہ عقل
 رکھتا ہے اس واسطے کہ اگر بشہ اپنی گدہے کو ایک نہر عرض عمیق پر لاوی اور اوسکو
 ماری تاکہ وہ نہر سے عبور کرے مگر چونکہ گدہا جانتا ہے کہ اوس نہر سے عبور کرنا
 اوسکی قدرت اور اختیار سے باہر ہے تو وہ ہرگز بشہ کی اس میں متابعت نہ کرے گا اور
 اگر ایک نہر صغیر پر اوسکو لا کر ماریگا تو وہ بسہولت اوس نہر میں چلا جائیگا اور اوس
 عبور کر جائیگا اس واسطے کہ گدہا فرق ظاہر پاتا ہے مابین اپنی فعل مقدور اور غیر
 مقدور میں اور بشہ کہ اوسکا صاحب ہی وہ اپنی فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں
 فرق نہیں کرتا اور سب کاموں میں اپنی تین مجبور جانتا ہے پس ہمارا اوسکا اوس
 عاقل ہے اور ایک حکایت لطیف اور مناسب اس مقام کے منظرہ پہلول
 علیہ الرحمۃ کا ہے ساتھ ابو حنیفہ کے قاضی نور اللہ نور اللہ مرقہ نے بیچ مجالس المؤمنین
 لکھا ہے کہ ایک روز پہلول کا گدرا ابو حنیفہ کے دروازی پر ہوا پہلول نے سنا کہ ابو حنیفہ
 ایسی شاکر دون سے فرما رہی ہیں کہ امام جعفر صادق ثلاثین چیز کہتی ہیں کہ میں
 اون کو پسند نہیں کرتا اول یہ کہ وہ کہتی ہیں کہ شیطان آگ کی ساتھ عذاب
 دیا جائیگا یعنی جہنم میں جلایا جائیگا حالانکہ شیطان آگ سے بنایا ہوا ہے پہر کیونکر ہو
 کہ آگ سے بنا ہوا آگ سے عذاب پائی دوسری وہ کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ

کسی کو دکھائی نہ لگا اور کوئی اور سکودیکہ نہ سکھایا پس کیونکر ہو سکے کہ جو چیز موجود ہو اور ہر
 کوئی اور سکودیکہ نہ سکے اور وہ کسی کو دکھائی نہ دے تیسری یہ کہ وہ کہتے ہیں
 کہ بندہ فاعل اپنی فعل کا ہے حالانکہ نصوص اور اسکے خلاف پر وارد ہیں جب یہ بات
 ابو حنیفہ کی تمام ہوتی تو بہلول نے ایک ڈھیلہ مٹی کا اوٹھا کر ابو حنیفہ کے مارا اور مار کر بہاگے
 اتفاقاً وہ ڈھیلہ ابو حنیفہ کی پیشانی پر آنکر لگا کہ اوٹکو کوفت پہنچی اور درد ہونے لگا ابو حنیفہ
 مع انہی شاگردوں کے بہلول کے پیچھے دوڑے اور اوٹکو پکڑا مگر چونکہ بہلول خلیفہ کی دالدار
 تو اوٹکو آزار تو نہ دیکے مگر خلیفہ کے پاس پکڑ کے لائے بہلول نے ابو حنیفہ سے یوچا کہ میں
 تم پر کیا ظلم و ستم کیا ہی جو تم مجھے خلیفہ کے پاس پکڑ لائے ہو ابو حنیفہ نے کہا کہ تمہاری میری ڈھیلہ
 مارا کہ میرا سر درد کرنے لگا اور مجھے ایذا ہوتی بہلول نے کہا کہ مجھے درد کو دکھلا دو ابو حنیفہ
 نے کہا کہ درد کو کیونکر دکھاؤں گے بہلول نے کہا کہ پھر تم امام جعفر صادقؑ پر کیون اعتراض
 کرتے ہو اور کہتی ہو کہ کیا معنی کہ خدا موجود ہو اور پھر دکھائی نہ دے دوسرے تم دعا
 درد اور کوفت اور ایذا کا کرتے ہو حالانکہ ڈھیلہ مٹی کا تھا اور تم سبھی مٹی سے بنی ہو اور
 مٹی مٹی سے متاثر نہیں ہو سکتی اور ایذا نہیں پاسکتے موافق اس تمہاری اعتراض
 کہ تم جناب امام جعفر صادقؑ پر کرتے ہو اور کہتی ہو کہ شیطان آگ سی بنا ہے پھر کیونکر
 آگ سی معذب ہوگا اور آگ کیونکر آگ کو ایذا پہنچا سکتی تیسری یہ کہ اس جناب کی
 قول سے استبعاد کرتے ہو اور کہتی ہو کہ جناب صادقؑ فرماتے ہیں کہ بندہ اپنی فعل کا
 آپ فاعل نہیں ہے پس اگر تمہارے نزدیک بندہ اپنی فعل کا فاعل نہیں بلکہ خدا
 اسکی فعل کا فاعل ہے تو پھر تم مجھ کو خلیفہ کی پاس کیون پکڑ کر لائے ہو میں نے کیا کیا
 جو کچھ کیا خدا نے کیا ابو حنیفہ نے جو یہ بات معقول جتنی تو چٹکی ہو کر چلے گئے —
 دوسری یہ کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے واسطی طاعت کی اور اس پر ثواب مقرر
 کیا ہے اور معصیت سے منع کیا ہے اور عذاب اس پر مقرر فرمایا ہے اور یہہ امر
 قرآن میں بہت جگہ ہے از اجلہ ایک جگہ ہے کہ وہ تعالیٰ فرماتا ہے و اقموا الصلوات
 و اتوا الزکوٰۃ و ارکعوا مع الرکعین یعنی برابر کہو نماز کو اور دو رکعت کو اور رکوع کو

ساتھ رکوع کریمو لون کی پہلے اشارہ ہے طرہ نماز جماعت کی اور دوسری جگہ
 فرماتا ہے ومن یصل یومین متعمدا فجزاؤہ جہنم یعنی جو شخص کھ کھ قتل کرے یومین کو
 دین و دانستہ پس جزاؤسکی جہنم ہی اور سوای ان کے اور بہت سی آیتیں امر و
 نہی میں ہیں پس اگر افعال بندوں کے انکی اختیار میں ہوتے تو ان کو تکلیف دینا
 اور ثواب و عذاب کا وعدہ و وعید کرنا بیجا ہوتا جیسی کوئی شخص اپنی غلام کے
 دست پاباند ہے اور حکم کری کہ تو فلاں چیز کو لا اور پہراؤ سکومارے کہ تو کیوں نہ لایا
 پس اس سے زیادہ اور کیا امر قبیح ہوگا اور کون شخص زیادہ اوس سے ظالم ہے کہ کفر اور عصیت
 کو ہاتھ اور زبان پر بندوں کے بغیر اختیار ان کے کی جاری کری اور پہراؤ سبب
 ابد الابد اوسکو جہنم میں ڈال دی اور ہمیشہ جلائی حالانکہ اکثر جاقرآن میں فرمایا ہے کہ خدا ظالم
 نہیں ہی جب کہ فرماتا ہے ومارتک بظلام للعبد منقول ہی کہ ابو حنیفہ نے جناب
 موسیٰ بن جعفر سے پوچھا اؤ آپ بہت صغیر سن تھی کہ یا غلام ممن المعصیۃ یعنی اسے
 کڑکے معصیت کس سے ہی آپ نے فرمایا کہ تین حال سے خالی نہیں یا معصیت جانب
 خدا اسی ہے اور بندہ اوس میں کچھ دخل نہیں رکھتا تو پس سنہ اور نہیں کہ پروردگار کریم
 عذاب کری بند کو اوس فعل پر کہ جو اوس سے صادر ہوا ہو یا یہ کہ خدا مقامے کی
 اور بند کی شرکت سی صادر ہوتی ہی پس اوصورتیں ہی سنہ اور نہیں شریک قوی کو کہ ظلم کری
 اوپر شریک ضعیف کی اور یا یہ کہ بند ہی سی معصیت صادر ہوتی ہے اور حقیقت
 میں ہی ایسا ہی ہے کہ فقط بندہ ہی سے صادر ہوتی ہے پس اگر خدا استعالیٰ چاہی تو
 عذاب کری سبب شامت گناہ اوسکی کے اور اگر چاہے عین کرم اپنی سی عفو کری
 ابو حنیفہ کو یہ جواب بتلگا ایسا سکوت ہوا کہ پھر کچھ جواب نہ بن پڑا غرض بہت سی دلیلین
 اسکی جدیدہ سلطانہ اور عماد الاسلام وغیرہ میں موجود ہیں جسکا جی چاہا اور نہیں کہہ
 اس مختصر میں سبکے لکھنی کی گنجائش نہیں م باب الاعتقاد فی نفی الجبر والتفویض
باب پانچواں اعتقاد فرقہ حقہ امامیہ کا بیچ نفی جبر اور تفویض جبر کے معنی ہیں
 اکراہ کے اور تفویض کی سپرد دینی کی یعنی خدا استعالیٰ بندوں کے افعال اختیار یہ کہ

بغیر ان کے اختیار کے آپ ایجاد نہیں کرتا اور ان کے افعال کو ان کے ارادے پر نہیں چھوڑتا کہ جو چاہیں وہ کریں بغیر ارادہ اطاعت اور بندگی خدا اور متابعت حکم خدا کی اور بی مکروہ جانتی گناہ اور نہی کے اوس سے ہم فال الشیخ الاعتقاد فی ذلک قول الصادق لا جبر ولا تفویض بل امر بین امرین شیخ فرمایا ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا سچ جبر و تفویض کے قول جناب امام جعفر صادق کا ہے کہ فرمایا اوس جناب کہ جبر نہیں ہی سچ فعل خدا تعالیٰ کے نسبت بندوں اپنی کے اور تفویض ہی نہیں ہے بلکہ فعل خدا تعالیٰ کا ایک چیز ہے درمیان دو چیزوں کے ہم قسمل عنہ علیہ السلام عن ذلک فقال مثل ذلک رجل رایتہ علی معصیۃ فہیتہ عن معصیۃ فلم یتنبہ فترکتہ ففعل ملک معصیۃ شیخ حاصل یہ کہ پوچھا اوس جناب سی کہ کیا ہے وہ چیز درمیان دو چیزوں کے فرمایا کہ وہ چیز مثل اسکی ہے کہ دیکھی تو اکیمر کو کہ گناہ خدا کا کرتا ہے پس منع کیا تو نے اوس کو اس معصیت سی پس ترک نہ کیا اوسنی اوس معصیت کو پس چوڑ دیا تو فی اوس کو اور بجبر باز نہ کہا تو نے اوس کو اوس معصیت سی اور کیا اوس گناہ کو ہم فلیس حیث لا یقبل منعک فترکتہ کنت انت امرتہ بالمعصیۃ وانت اعلم شیخ پس اس صورت میں یعنی چونکہ اوس نے تیری منع کو قبول نہ کیا اور اس سبب تو نے اوس کو اس کے حال پر چوڑ دیا اور جبر سے اوس کو معصیت سی باز نہ کہا لازم نہیں آتا یہ امر کہ تو فی حکم کیا ہو اوس کو واسطی گناہ کرنے کے اور راضی ہو تو ساتھ معصیت اوسکی کے بلکہ جبکہ اول تو فی اوس کو منع کیا تو پس تفویض نہ کیا یعنی منع کرنا تیرا اوس کو دلیل ہی اسکی کہ تو نے اوس کو اجازت گناہ کرنے کی نہ دی اور جبکہ آخر کو چوڑ دیا تو اوس کو تو پس جبر نہ کیا تو نے اوس پر پس مثل اسکی ہے فعل خدا تعالیٰ کا یہی کہ اول تو فی منع کیا بند کو معصیت کرنے سے اور جبکہ بند اوسکی منع کو نہیں مانتا تو پھر وہ تعالیٰ اوس کو اسکی حال پر چوڑ دیتا ہے نہ اوس پر جبر کرتا ہے معصیت کی نکر نے پر اور نہ اوس کو حکم دیتا واسطے معصیت کرنے کے ہم باب الاعتقاد فی الارادۃ والمشیئۃ شیخ

باب چہاں

باب چہاں سچ اعتقاد ارادہ اور مشیئہ کی اول معنی ارادے اور مشیئہ کے

بیان کئی جاتی ہیں پر ترجمہ عبارت رسالہ کا کیا جائیگا اور اس ضمن میں کہ جناب زبدۃ المجتہدین
 سید حسین اعلیٰ التہ درجائے فی اعلیٰ علیین حدیقہ سلطانیہ میں فرماتی ہیں جان تو
 کہ افعال اختیار سی فاعل مختار سے ساتھ ارادے اور اختیار کے صادر ہوتی ہیں
 اور چونکہ ثابت ہوا ہے کہ خدا تعالیٰ قادر و مختار ہے تو پس چاہتی کہ افعال ہی ساتھ
 اس کے ارادے اور اختیار کے صادر ہوں اور یہ ہی معنی ہیں مرید کے لیکن بنو
 میں جو فعل کہ اون کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں اونکا حال اس طرح ہے کہ
 اول تو وہ تصور اونکا کرتے ہیں اور پھر بعد اوس کے فائدہ اون کا دیکھتی ہیں کہ اس
 فعل کا کیا فائدہ ہے اور پھر خواہش اون کے ساتھ پیدا کرتے ہیں اور یہ سب
 امور محرک اور باعث ہوتے ہیں اور یہ فعل کے بہانہ کہ پورا ارادہ اوس فعل کے
 کرینکا ہو جاتا ہے یہ حال تو بندگی ارادیکہ ہے اما ارادہ خدا تعالیٰ کا پس وہ کئی
 معنی پر اطلاق کیا جاتا ہے اول علم مصلحت یعنی مصلحت کا جاننا

اور علم مصلحت باعث ہوتا ہے ترجیح فعل کا اوس کے ترک پر یا
 ترک کا اوسکی فعل پر یعنی جب مصلحت اوس فعل کے کرنے میں ہوتی تو وہ ترجیح دیتی
 فعل کے کرنے پر اور جب مصلحت ہوتی ہے فعل کے نہ کرنے پر تو وہ ترجیح دیتی ہے
 فعل کے نہ کرنے کو اوس کے کرنے پر جیسے کہ مکملین امامیہ بیان فرماتے ہیں اور ظاہر ہے
 کہ صدر فعل کا قادر متعال سے بعض زمانے میں اور ترک اوسکا دوسری زمانہ میں اور
 خطا کرنا خلعت ہستی کا ایک وقت میں اور قطع کرنا اوسکا ساتھ موت اور فنا کے دوسرے
 وقت میں موقوف ہے اور یہ مصلحت کی پس خدا تعالیٰ ہر چیز کو موافق مصلحت کے
 عمل میں لاتا ہے جبکہ مصلحت دیکھتا ہے موجود کرنے میں تو موجود کر دیتا ہے اور
 جبکہ مصلحت جانتا ہے عدم میں تو معدوم کر دیتا ہے اس واسطے کہ فعل حکیم کا خالی
 حکمت سے نہیں ہوتا اور چونکہ علم اوس تعالیٰ کا عین ذات اقدس اوسکا ہی آئینہ
 کہ نیکی اور بدی کوئی چیز اوپر پوشیدہ نہیں پس البتہ مصلحت ہر چیز کی اپنی نفس
 ذات سے جانتا ہی اور یہ علم داعی ہوتا ہے اوسکو اور یہ فعل کے یا ترک فعل کے

یا حرکت فعل کے پس ارادہ کہ ایک صفت موجود ہے زاید اسکی ذات پر علم و قدرت سے غیر
 نہیں ہی بلکہ ایک ہی ہے مگر بان حضرات اہل سنت نبی گمان کیا ہے کہ ارادہ خدا کا زائد
 اسکی ذات پر دوسری اطلاق ارادہ حق تعالیٰ کا اور نفس فعل کے ہی آتا ہی جیسا
 کہ اکثر روایات سے مستفاد ہوتا ہے صفوان بن یحییٰ کہتا ہے کہ منی عرض کی بیچ خدمت
 الی الحسن کے کہ آپ فرمائیں ہماری واسطے کہ ارادہ خدا کا کیا ہے اور ارادہ بندوں کا
 کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ارادہ مخلوق کا وہ امر ہے کہ جو اس کے دل میں گذرتا ہی اور
 جب اسکی ساری قرار پکڑتی ہے اور اس کے ذہن میں آتا ہی اور ارادہ خدا کا حادث
 کرنا اور پیدا کرنا اسکا ہی بغیر امور مذکورہ کے اور یہ معنی ساتھ معنی اول کے کچھ منافات نہیں
 رکھتی اسواسطی کہ علم اسکا ساتھ مصالح اور مفاسد کے دلیل عقل و نقل سے ثابت ہی
 اور حضرات معصومین نے عموم علم الہی کو ساتھ بیانات شافی کے بیان فرمایا ہی پس عرض
 انحضرات کی یہ ہے کہ ارادہ بندوں کا ایک وصف حقیقی ہی حادث کہ متوسط ہوتا ہے
 اور کی ذات اور ان کے افعال میں بخلاف باری تعالیٰ کی کہ مثل ارادہ بندوں کے
 وصف حقیقی حادث متوسط نہیں پس نفس فعل اسکا بمنزلہ ارادہ کی ہے اور جس جگہ
 نفی قدم ارادے اس تعالیٰ کی بیان کی ہے کہ ارادہ اسکا قدیم نہیں مراد اس
 نفی صفت زائد موجودہ کی ہے کہ حضرات تسنن اسکی قائل ہوتی ہیں تیسری یہ کہ
 ارادہ اس تعالیٰ عبارت ہی تعلق علم سے اسکی ساتھ وجود مصلحت کی فعل میں یا ترک
 فعل میں یا سواسطی کہ خدا تعالیٰ جیسا کہ ازل سے حال ہر چیز کا جانتا ہے اور مرقت
 اوپر تغیرات احوال اور کی کے آگاہ ہی اور وقت موجود ہونے شئی کی اسکو موجود
 جانتا ہے اور وقت معدوم ہونی شئی کی اسکو معدوم جانتا ہی اور حال صحت میں
 صحت کو اور حال مرض میں بیماری کو جانتا ہے کوئی چیز کسی حال میں اسکو
 مخفی نہیں اور یہ تعلقات جو اوپر گزرے مثل باور صفات فعل کے ہیں کہ جو
 مقارن اور نزدیک فعل کے حادث ہوتے ہیں اور مغایر ہیں علم قدیم کے جیسا کہ
 جناب امام جعفر صادق ع سے ابن حمید نے پوچھا کہ آیا خدا تعالیٰ ہمیشہ مرید

یا نہیں اپنے فرمایا کہ وہ تعالیٰ ہمیشہ عالم ہے لیکن مرید نہیں ہوتا کہ او سوقت کہ مراد سابقہ
 اوسکے ہو غرض مراد ارادہ ایسے علم قدیم الہی نہیں ہے اور نہ نفس فعل و ایجاد ہے بلکہ
 تعلق ساتھ مصلحت ایجاد کے اور یہ سب معانی ارادہ کی نسبت بافعال باری تعالیٰ
 باہم گرچہ منافات نہیں رکھتی لیکن ارادہ باری تعالیٰ کا نسبت افعال بندوں کے
 پس اطلاق اوسکا بھی کئی معنی پر آیا ہے اول یہ کہ خدا تعالیٰ ارادہ کرتا ہی بندوں کی
 طاعت کا اور ارادہ نہیں کرتا معصیت کا بلکہ کراہت رکھتا ہے اوس سے اور
 مراد ارادہ سے اس جگہ امر اوسکا ہے واسطی طاعت کی اور مراد کراہت سی نہیں
 اوسکی ہی معاصی سے دوسری یہ کہ احادیث میں آیا کہ جو کچھ سچ عالم کون کے واقع ہوتا
 ساتھ ارادہ اور مشیت اوسکی کے واقع ہوتا ہے اور اس کے معنی میں ایک یہ کہ عالم میں
 جو کچھ واقع ہوتا ہے ساتھ علم اوسکے کے واقع ہوتا ہے اس واسطی کہ کوئی چیز نہیں ہے
 کہ جب کو علم الہی نے احاطہ نہ کیا ہو سب چیز اوسکے علم میں موجود ہے م قال الصادق
 شاء الله ان لا يكون شئ الا بعلم الله دوسری یہ کہ ارادہ ایسی مقام میں بمعنی عدم
 منع کے ہی اس واسطی کہ اگر خدا تعالیٰ بندوں کو ان افعال سے مانع آتا تو کون تھا کہ
 خلاف اوسکے کر سکتا اور کہی مراد ارادہ سی ہیل و آسان کرتا ہی اور کہی ممکن
 سی ہے یعنی قادر کردینا اور قدرت دیدینا اور کہی مراد تخلیق سی ہے یعنی خالی کردینا
 اور باقی رکھنا شئی کا اوپر اوسکی حال کے کہ جس حال پر ہے احوال سے یعنی
 جس حال پر وہ ہے اوسی حال پر رہنی دنیا جیسا کہ بکیر بن اعین سی مروی ہے
 کہ عرض کی مینی جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کہ آیا علم خدا اور مشیت اوسکی
 مختلف ہیں یا متحد فرمایا کہ علم عین مشیت نہیں ہے یعنی عین مشیت حادثہ کی نہیں ہے
 اور یہی یہ معنی مغایر ہیں ارادہ کے کی جو کہ معنی نفس فعل کی ہے اس واسطی
 کہ اوس جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کی فرمایا ہے کہ الا حرمی انک تقول ما
 فعل کذا ان الله ولا تقول ما فعل کذا ان اعلم الله فقولک ان الله فعل
 علی الله لم یشر فاذا اشار کان الذی اشار کما اشار به علم الله سابق للمشیئۃ اور

اسی جگہ سے ظاہر ہوا کہ کہا انشا اللہ کا مناجات میں سوائی طاعات کی ہی مستحسن ہے
 اظہار ابھی نفس و تقویٰ لا امورہ علی مشیتہ ربہ تیسری ہیجہ کہ خدا تعالیٰ نے
 قرآن مجید میں فرمایا و لو شاء لہدکم اجمعین مراد مشیت سی اس آیت میں
 مشیت الہیاتی ہی ہے اگر خدا تعالیٰ چاہتا کہ آدمی خولج خولج اور پر راہ راست
 کی آوین تو البتہ طوعاً اور کرہاً سب ایمان لاتے لیکن خدا تعالیٰ آزمائش
 اپنے بندوں کی چاہتا ہے تا نظر میں آدمیوں کے نیک بد سے تمیز پاؤں
 اور مطیع عاصی سے ممتاز ہو پس ہلجا اور مضطر اور لاچار نہیں کرتا اور ان کو
 اوپر ہدایت اور طاعت کی اور نہیں تو تفرقہ درمیان سے اوٹھ جاتا بلکہ رہتا
 کرتا ہی اور کو ایسی وضع پر کہ وہ اختیار کر لیں اور ان کو اختیار کرنے میں کچھ
 دشواری نہ پڑی پس اگر خوشی اور رغبت سی راہ راست اختیار کی تو نجات پاؤں والا
 ہلاک ہوئی اور جبکہ یہہ تو نے جانا تو یہہ ہی جان کہ کراہت خدا را دیکھی ہی اور جبکہ معنی
 ارادے کی معلوم ہوئی تو معافی کراہت کی بجہ کہ خدا اسکی ہی معلوم ہونگی اس واسطی
 اشیا جانی جاتے ہیں ساتھ خدا را دینی کے جیسا کہ مشرک علم کو جانا تو پس جہل کہ خدا علم کی
 وہ ہی جانا جائیگا پھر فرماتے ہیں شیخ ابو جعفر ہم کہ ہم اعتقاد دانی ذلک قول الصادق

شامانہ و ارادہ و لم یجب و لم یرض شامان لا یكون شئی الا بعلمہ و ارادہ و لم یجب
 یجب ان یقال لہ ثالث ثلثہ قلم یرض بعبادہ الکفر شئی یعنی اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ آ
 یعنی بیچ ارادے اور مشیت کی قول جناب صادق کا ہے کہ اس جناب نے فرمایا کہ چاہا
 اللہ نے اور ارادہ کیا اور دوست رکھا اور نہ راضی ہوا چاہا یہہ کہ نہ کوئی مشی مگر ساتھ
 علم اسکی کے اور ارادہ کیا مثل اسکی کا حاصل یہہ کہ ارادہ اور مشیت اسکی متعلق ہوئی
 بعض اشیا کی ساتھ بعض وجہ سے جیسا کہ ارادہ اور کا متعلق ہوا ساتھ اسکی کہ کوئی
 شئی بغیر علم اسکی کی واقع نہ ہو بلکہ جو شئی واقع ہوا اسکی علم کے ساتھ واقع ہو
 اور نہ دوست رکھا مثل اسکی کو کہ کہا جاتے واسطی اسکی کہ وہ تیسرا خدا ہی تین
 خداوندان اور ایسی ہی نہ راضی ہوا واسطی بندوں اپنی کے کفر کہ بند ہی اسکی کافر

ہو جائیں ہم وقال البتہ قلہ انک لا تہدی من اجبت ولا کن التہدی من یثا ریش یعنی بدشک
 تو اسی محمد ہدایت نہیں کر سکتا ہی اوس شخص کو کہ دوست رکھتا ہی تو اور چاہتا ہے کہ وہ
 ایمان لائی و لیکن خدا استعا سے ہدایت کر سکتا ہے جس کو کہ چاہتا ہے ہم وقال اللہ عزوجل
 واثناون الا ان یثا اللہ رب العالمین ش یعنی اور نہیں چاہتی ہو تم راستی اور
 ہدایت کو مگر یہ کہ چاہے خدا پروردگار عالموں کا کہ تمپر جبر اور زبردستی کری ایمان کے
 واسطی ہم وقال اللہ تعالیٰ ولوشا ربک لامن فی الارض کلہم جمیعاً افانت تکرہ الناس
 حتی یوفوا مومنین ش اور اگر چاہتا پروردگار تیرا کہ بخیر سب آدمی ایمان لائیں تو البتہ
 ایمان لاتے وہ لوگ کہ بیچ زمین کے ہیں کل اون کے سب کیا پس تو زبردستی کرتا ہے آدمی کو
 اسی محمد ایمان کے مقدمہ میں یہاں تک کہ ہو میں وہ ایمان لائیو اسے یعنی تو قدرت نہیں کرتا
 کہ آدمیوں کو اپنی زور اور زبردستی سی مومن کر دی خدا تعالیٰ میں البتہ یہ قدرت ہی
 ہم وقال اللہ عزوجل وماکان نفس ان تو من الا باذن اللہ ش فرمایا خدا تعالیٰ عزوجل نے
 اور نہیں ہے واسطی کسی نفس کے یہ کہ ایمان لاتے مگر باذن خدا کہ قدرت ہر طرح کی
 دیوی اور عقل اور فہم عطا کری ہم وقال اللہ عزوجل وماکان نفس ان تموت الا باذن اللہ
 کتاباً موجلاً ش اور فرمایا خدا تعالیٰ نے اور نہیں ہی واسطی کسی نفس کے یہ کہ مرے وہ مگر
 ساتھ حکم خدا کے کہ جس وقت وہ فرمائی تو ملک الموت روح کو قبض کری اور یہ حکم لکھا ہوا
 لوح محفوظ میں لکھا معین کہ مقرر ہے وقت اوسکا کہ اوس وقت سی پہلے نہیں ہو سکتا ہی
 ہم وقال اللہ عزوجل یقولون لو کان لنا من الامر شی ما قتلنا ہنا قتل لو کنتم فی سیکم لبر الذین
 کتب علیہم القتل اسے مزاج ہم ش یعنی کہتی ہیں وہ منافقین اپنی یاروں سے کہ اگر
 ہوتا واسطی ہماری امر میں سی کوئی ششی یعنی اگر فتح اور نصرت ہماری نصیب ہوتے
 جیسی کہ محمد و وعد کرتا ہے تو نہ قتل کئی جلتے ہم اس جگہ کہہ اسی محمد ان منافقین سے
 کہ اگر ہوتے تم بیچ گہروں اپنی کے البتہ باہر نکلتے وہ لوگ تم میں سے کہ لوح محفوظ میں
 لکھا گیا ہے اوپر اون کے مارا جانا طرف خواہا ہوں اپنی کے ہم وقال اللہ عزوجل
 ولو شیتا لا یتنا کل نفس ہد ہا ش اور اگر چاہتی ہم البتہ دیتی ہم دنیا میں ہر نفس کو

رہنمائی اور اسکی یعنی اگر ہم چاہتے تو اون کو جبر کرتے ایمان اور عمل نیک کی لاسنے پر اور اوکو
 ایسی چیز دیتی کہ جسکے وسیلہ سے سب ایمان کو اختیار کرتے لیکن یہ امر مخالف
 تکلیف کی ہے اور تکلیف یہی کہ آدمی اپنی اختیار سے ایمان لائی ہم قال اللہ عزوجل
 یرید اللہ بکم الیم ولایرید بکم العسر شیء یعنی ارادہ کرتا ہی اللہ سہولت تمہاری
 آسانیکو و نہیں ارادہ کرتا ہی تمہاری تنگی کو ہم و قال اللہ عزوجل یرید اللہ لتین لکم یہدیکم سنن
 الذین من قبلکم ویتوب علیکم شیء یعنی ارادہ کرتا خدا اور چاہتا تاکہ بیان کریں تمہارے حکام
 حلال اور حرام اور ہدایت کریں تمکو طریقوں کو گونگی کہ پہلی تھی اور توبہ قبول کریں اور تمہاری
 ہم و قال اللہ عزوجل یرید اللہ ان یخفف عنکم شیء یعنی ارادہ کرتا ہی اللہ سہولت کہ تخفیف کسی شے
 ہم و قال اللہ عزوجل ولو شئ اللہ ما اشترکوا و اجعلنکم علیہم حفیظا شیء اور اگر
 چاہتا خدا توحید کو لوگوں پر جبر کر کے تو بشر کے کرتے وہ لیکن یہ امر مخالف
 تکلیف کی ہے بلکہ چاہتی کہ لوگ اختیار سے ایمان قبول کریں اور نہیں کیا ہی
 تمہارے ای محمد اور پر اون کافروں کے گہبان ہم و قال اللہ عزوجل ولو شئ اللہ
 ما فطرق فذرہم و ما یفترون شیء اور فرمایا اللہ عزوجل فی کہ اگر چاہتا خدا کہ بھیر
 شیاطین کو باز رکھی تو نہ کرتے وہ اوکو لیکن جبر کرنا مخالف ہی ثواب کے مستحق
 ہوئیے پس چوڑ دی تو اون کو اوس چیز پر کہ مقرر کرتے ہیں وہ اپنی جی سے
 اور چوٹ بنالیتی ہیں ہم و قال اللہ عزوجل فمن یرد اللہ ان یہدیکم یشرح صدرہ
 لک سلام و من یرد ان یضلکم یجعل صدرہ ضیقاً حرجاً کانما یصعد فی السمار شیء
 یعنی پس وہ شخص کہ ارادہ کریں خدا یہ کہ ہدایت کریں اوکو اور طریق حق کا اوکو
 شناسا کریں تو کہو لہ دیتا ہے سہولت کو اوسکے واسطی قبول کرنی اسلام کی یعنی اوکی دلکو
 مستعد ایمان کا کر دیتا ہی بسبب قایم کرنی دلیلوں کی حقیقت اسلام کی اور جس شخصکو
 ارادہ کریں یہ کہ گمراہی میں پڑا رہی دی اوکو بسبب اوکی انکار کرنے کے ٹھکر دیتا ہی
 سینہ اوکی کو تنگ سخت ہرگز سخن حق کو قبول نہ کریں گویا کہ چڑتا ہی وہ سچ
 آسمان کے اور حق کے سنی سے بہا گناہ ہے ہم فہذا اعتقادنا فی الارادۃ والشیئہ شیء

پس یہ اعتقاد ہی ہم فرقہ ناجیہ کا بیج ارادہ خدا تعالیٰ اور مشیت اوستی کی ہم درمیان فرقہ
 یثمنون علینا فی ذلک ویقولون انما نقول ان الله عز وجل اراد المعاصی و اراد قتل
 الحسین رضی اللہ عنہ اور معنی الضمن طعن و تشنیع کرتے ہیں ہم پر اسمین اور کہتی ہیں کہ ہم کہتی ہیں
 یعنی ہم شیعہ یہ کہتی ہیں کہ تحقیق اللہ نے ارادہ کیا معاصی کا اور ارادہ کیا قتل حسین کا
 ہم ورس ایذا القول رضی اللہ عنہ حالانکہ نہیں ہی ایسا قول یعنی فرقہ شیعہ یہ نہیں کہتے
 ہم و لاکن نقول ان الله عز وجل اراد ان يكون معصيته العاصی طاعة الطاعة المطیعین
 اور لیکن ہم کہتی ہیں کہ یہ تحقیق اللہ عز وجل نے ارادہ کیا ہی اس بات کا کہ ہوئی معصیت طاعة
 خلاف طاعت مطیعون کی ہم و اراد ان کیوں المعاصی غیر منسوبہ الیہ من جهة الفصل
 اور ارادہ کیا اوستی کہ ہووین گناہ غیر نسبت کسی کئی طرف اوستی جہت فعل سے یعنی گناہ کسی
 فعل کی نسبت اوستی طرف نہ کی جائے اور نہ کھا جائے کہ گناہ بندوں کی فعل
 خدا کے ہیں یعنی وہ کرا دیتا ہے ہم و اراد ان کیوں موصوفاً بالعلم بہا قبل کو ہوا
 اور ارادہ کیا اس امر کا کہ ہوئی موصوفات ساتھ علم معاصی کے قبل موجود ہونی اوستی کے
 یعنی یہ جاننا چاہتی کہ اوستی ہمیشہ سی علم تھا معاصی کا بندوں کے پہلے اس سے کہ بند
 اوستی اور معاصی کو کریں اور ہمیشہ سی جانتا تھا کہ یہ فعل فلان سی صادر ہوگا اور یہ
 فلا نے سے ہم و نقول اراد اللہ ان کیوں قتل الحسین حصنتہ لہ و خلاف طاعة رضی اللہ عنہ
 اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ فی یہ کہ ہوئی قتل حسین جائی پناہ اوستی اور خلاف طاعت
 ہم و نقول اراد اللہ عز وجل ان کیوں قتل الحسین مہینتا عنہ غیر مامور بہ رضی اللہ عنہ
 کہتے ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ ہوئی قتل حسین انہیں عنہ یعنی منع کیا کیا ان
 اوستی سے مامور بہ یعنی نہ حکم کیا ساتھ اوستی کے ہم و نقول اراد اللہ عز وجل ان کیوں
 قتلہ مستقبلاً غیر مستحسن رضی اللہ عنہ اور کہتی ہیں ہم کہ ارادہ کیا خدا تعالیٰ نے کہ ہوئی
 قتل حسین قبیح یعنی بُرا غیر مستحسن ہم و نقول اراد اللہ عز وجل ان کیوں قتلہ
 سخط اللہ غیر رضا رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم کہ ارادہ کیا اللہ عز وجل فی یہ کہ ہوئی قتل
 حسین باعث خوشی اللہ کا نہ موجب رضا مندی اور خوشنودی اوستی کا

ہم و نقول ارادۃ عزوجل ان لا یمنع من قتلک بالجبر والقدرة والقهر کما منع منه بالنهی عن
 القتل ان ہی ہم کہ ارادۃ کیا اللہ نے کہ نہ منع کری قتل حسین سے ساتھ جبر اور قدرت اور قہر وغیرہ
 کے جیس کہ منع کیا اوس سے ساتھ نہی کے ہم و نقول ارادۃ عزوجل ان لا یمنع القتل
 عنہ کما دفع الجبر عن ابراہیم علیہ السلام من قال اللہ عزوجل للنازلین ان لا یمنع فیہما یا نادر کوئی
 بردہ اور سلامۃ علی ابراہیم من قال اللہ عزوجل ان لا یمنع فیہما یا نادر کوئی
 اوس سے جیس کہ دفع کیا جبر کو ابراہیم سے وقتیکہ کہا اللہ تعالیٰ نے واسطے آگ کے
 وہ آگ کہ ڈالا گیا ابراہیم بچ اوس آگ کی ہو جا تو سرد اور سلامت اوپر ابراہیم کے
 ہم و نقول لم یزل اللہ عزوجل عالمایان احسین مستقیلاً بالجبر ویدرک بقلہ سعادة الابد وشرقی
 قائم شقاوة الابد من اور کہتی ہیں ہم کہ ہمیشہ سی جاتا تھا اللہ کہ نہ تحقیق حسین قتل کیا جائیگا
 ساتھ جبر کے اور پائے گا ساتھ قتل اپنی کی سعادت ابدی کو اور شرعی اور بد بخت ہوگا قاتل
 اوسکا ساتھ شقاوت اور بد بختی ابد کے نہ یہ کہ ارادۃ کیا خدا تعالیٰ نے کہ قتل امام حسین
 واقع ہوا واسطی کہ یہ امر اچھ قبایح سے ہم و نقول ما شاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن من
 اور یہی ہم کہتی ہیں کہ جس چیز کو چاہی خدا تعالیٰ بطریق ایجاد دینی پیدا کرنے کی پس وہ
 واقع ہوا اور جس چیز کو نہ چاہی پس وہ کسی وجہ سے موجود نہ ہو ہم نہ الاعتقاد فی الارادة
 والمشیئة دون ما ینسب الی الہل الخلاف والمشتغون علیہما من اہل الایجاد والاعتقاد من
 یہم ہی اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ اراد سے اور مشیت خدا تعالیٰ کے نہ وہ کہ جسکی نسبت
 کرتی ہیں ہماری طرف بعض اہل خلاف اور تشیع کرتی ہیں ہم پر از روی مکابرہ کے
 اہل ایجاد و اعتقاد ہم باب الاعتقاد فی القضا والقدر شراباً **تو ان** بیچ بیان قضا و
 قدر کے واضح ہو کہ ان دو لفظوں کے معانی متعدد ہیں خصوص قضا کہ معنی اس کے
 بہت ہیں تا انیکہ صاحب رسالہ بنی شیخ ابو جعفر نے بیچ کتاب توحید کے بعض اہل علم
 نقل کی ہیں کہ قضا و شرع وجہ پر ہی علم اور حکم اور قول اور ختم اور امر اور اعلام اور
 فعل اور تمام اور خلق اور فراغ اور ہر واحد کے واسطے ان معانی سے شاہد اور مستفاد
 لائی ہیں اور جناب سید حسین اعلی اللہ مقامہ حدیقہ سلطانیہ میں فراتے ہیں

کہ بالین ہمہ حسب ظاہر قضا منحصر انہی معانی میں نہیں ہی بلکہ اسکے معنی اور یہی ہیں اور
 بعض نے علمائے ادب پر ایضاً ان معنی کے اقتضائے کیا ہے اور بعض کے نزدیک قضا
 اور قدر مترادف ہیں خواہ بعض معنی میں مترادف ہوں یا کل معنی میں اور ظاہر ہے
 کہ معانی تقدیر کے ہی منحصر انہی معانی مذکورہ میں نہیں ہیں اس واسطی کہ ظاہر یہ ہے کہ تقدیر
 بعضی تعین کی ہی آتی ہے ایسی ہی لفظ قضا کا ہے ان معنوں میں آیا ہی مگر اس حکم اور بعضی
 اہم کے انہی سے اقتضائے کیا جاتا ہے پس واضح ہو کہ یہی لفظ قضا بعضی خلق کی مستعمل ہوتا
 ہے کہ تقدیر کریمہ فقضا میں کسب سموات میں کہا ہے یعنی پس پیدا کیا سات آسمانوں
 اور کہیں بعضی حکم آتا ہے جب کہ سچ قول خدا تعالیٰ کے ہے و قضا ربک الا تعبد الا ایاہ
 یعنی اور حکم کیا ہی رب تمہاری نے یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر خاص اوسکی تین اور کہیں ہی
 اعلام اور اخبار کی آتا ہے جب خدا تعالیٰ فرماتا ہے وقضینا الے بنی اسرائیل فی الکتاب
 یعنی اعلام کیا اور خبر دی طرف بنی اسرائیل کے سچ کتاب کی اور ظاہر یہ ہے کہ قضا کو یہ علم پر
 اطلاق کرتے ہیں تو مراد اوس سے تعین کی ہوتی ہیں یعنی معین کرنا کسی چیز کا مرتب
 تعین میں کہ چاہی فلاں چیز فلاں نمط اور فلاں طریقے اور طرز و طور پر واقع ہو گیا کہ
 سچ افعال خدا تعالیٰ کے ہے اور یا محض پہنچانا اوس چیز کا کہ جو واقع ہوا اور علم ساتھ
 خصوصیات اوسکی کے جیسا کہ سچ فعل خیر خدا تعالیٰ کے اور علم ساتھ تائید اوسکی کی تائید
 الطاف کی اور منع کرنا اوس سے یا سلب تائید اور منع اوس سے اور یہی جناب امیر
 منقول ہے کہ اعمال تین طرح پر ہیں فرايض اور فضائل اور معاصی لیکن فرائض واقع
 ہوتی ہیں ساتھ امراتہ کے یعنی امر حتمی کی اور ساتھ رضا اور خوشنودی اوسکی کے
 اور ساتھ قضا اوسکی کے یعنی حکم اوسکی کے اور تقدیر اوسکی کی یعنی تعین اوسکی کے اور
 مشیت اوسکی کے یعنی ارادے اوسکی کے اور علم اوسکی کی اور لیکن فضائل میں
 مواقع ہوتی ہیں اور فوق مرضی اوسکی کے اور ساتھ قضا بعضی علم اوسکی کے اور ساتھ
 مشیت اوسکی کے نہ ساتھ امر اور حکم حتمی اوسکی کے اور مجتہ ارادہ میں مذکور ہوا کہ
 ارادہ خدا تعالیٰ کا نسبت افعال غیر طلب اوسکی ہی یا نہ منع کرنا اوسکی اور لیکن

معاصی پس وہ اصلاً ساتھ حکم خدا کے نہیں ہوتے یعنی خدا ان کے صادر کرنے کا حکم نہیں کرتا
 لیکن ساتھ قضا اور قدر اور مشیت اور علم اور سکے سے ہیں اور مراد اس سے کہ معاصی
 ساتھ قضا الہی کے ہیں یہم ہی کہ اس کے ہی کی ساتھ مقرون اور نزدیک ہوتے ہیں
 اس واسطی کہ حکم خدا متعلق کا واسطی بندوں کے خصوص ان معاصی میں بازر نہا ہے
 اور یعنی نکرنا اور نکرنا اور معنی اسکی کہ معاصی ساتھ قدر الہی ہوتی ہیں یہم ہی کہ خدا تعالیٰ جانتا
 اور معاصی کے مبلغ اور مقدار کو اور شیخ مفید م نے فرمایا ہی کہ مراد قدر سی واقع کرنا
 ہرشی کا ہی موقع اور جگہ اسکی جیب کہ چاہی پس بیچ لوح محفوظ یا لوح محفوظات کے
 جو کچھ کہ اوپر طبق علم علیم خیر کے منقوش ہوتا ہے مرتبہ ثانیہ تقدیر کا ہے کہ متاخر ہے
 مرتبہ تقدیر علمی سے اور جو کہ بواسطہ اعلام اور اخبار الہی کے ملائکہ پر حقیقت تقدیر
 لایح ہوتی ہے یا انبیا اور اصحاب پر اعلام ہوتا ہے وہ مرتبہ ثالثہ تقدیر کا ہے پس جو کچھ احادیث
 لایح ہوتا ہے کہ ہر چیز بحسب قضا و قدر کے واقع ہوتی ہے مراد اس سے یہم ہی کہ مطابق علم
 یا اعلام الہی کے اور اوپر وفق تعین اور تقدیر ربانی کے وقوع میں آتے ہی نہ یہ کہ تمامی
 حوادث و کائنات حتی افعال عباد اور اس تعالیٰ کی ایجاد اور خلق سے ظاہر ہوتے ہیں
 پس شاعرہ جو کہتی ہیں کہ افعال بندوں کے ساتھ قضا و قدر کے واقع ہوتی ہیں اگر مراد انکی ہے
 کہ خدا کی خلق و ایجاد سی واقع ہوتے ہیں تو فساد و مباح چیز گمراہی مسئلہ جبر و اختیار بیان کیا گیا ہے
 واضح ہی اور اگر مراد اس سے یہم ہی کہ موافق علم و تعین علمی اور تعالیٰ کے واقع ہوتی ہیں تو اس صحیح
 اس واسطی کہ جانا گیا کہ کوئی چیز اور اس تعالیٰ سی مخفی اور پوشیدہ نہیں اور علم فی لوکی صاطہ
 کیا ہی اور اس تعالیٰ کی افعال کو اور اس تعالیٰ کی غیر کی افعال کو یہی یعنی جو فعل خود اور اس
 تعالیٰ کا ہے اسکا ہی علم اسکو ہے اور جو فعل اسکی غیر کا ہی اسکا ہی علم اسکو ہے
 پس کوئی فعل افعال سے بلکہ کوئی امر امور سے اسکی دائرۂ علم سے باہر نہیں لیکن یہم
 مستلزم جبر کے نہیں ہیں اگرچہ اشاعرہ اعتقاد جبر و اجبار اور سلب اختیار کا کہتی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ عالم ہی کلیات اور جزئیات کا یہ تمامہ جو کچھ کہ گزرا ہے
 اور گزرے گا سب کو قبل وجود انکی کے جانتا ہے اور اس تعالیٰ پر چل محال

پس جس چیز کو وہ جانتا ہے محال ہی کہ وہ وقوع میں نہ آئے والا علم اسکا مطابق واقعہ
 کے ہوگا پس بندہ خلاف اس کے نہیں کر سکتا والا علم الہی جہل کے ساتھ متقلب ہو جائی
 اور جو کچھ کہ علم الہی میں گذرا ہی طاعت اور معصیت اور کفر و ایمان سے لامحالہ
 بندوں سے واقع ہوگا اور خلاف اس کی متمنع ہے مثلاً اگر خدا جانتا تھا کہ ابو جہل ایمان
 نہ لائیگا پھر محال ہے کہ وہ ایمان لائی والا علم اسکا جہل کے ساتھ بدل ہو جائے اور یہ محال ہی
 یہ ہی معنی جبر کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقولون الظالمون علوا کبیرا اور شارح مقاصد
 فی ہی اس دلیل کو محل تعویل میں جانا ہے اور فخر رازی نے بھی کہا ہے کہ یہ ایسی
 دلیل ہی کہ کوئی عقلمند قادر نہیں ہو سکتا کہ کوئی حرف قبح اور جبرح اس دلیل میں
 زبان پر لاسکے انتہی کلامہ مخفی نہ ہے کہ یہ دلیل علیل ہے اور جواب اسکا ساتھ معارضہ
 اور حل کی واضح ہی اسواسطی کہ اگر علم الہی موثر ہو یعنی اثر کر نیوالا ہو سچ ایجاب فعل کے
 اور باعث اور موجب ہو اضطراب فعل کا تو لازم آئی سلب اختیار خدا تعالیٰ کا یعنی
 اسکا اختیار جانا رہے اور بی اختیار ہو جائی کیونکہ جب کہ خدا تعالیٰ بندہ کی فعلوں کو
 قبل وقوع اودن کے کی جانتا ہے اپنی فعلوں کو یہی بطریق اوئے پہچانتا ہی پس جبکہ
 جانا اوسنے کہ زید کو فلان سال میں پیدا کروں گا آیا ہو سکتا ہی کہ اوسکو اوس سال پیدا کریں
 یا نہیں ہو سکتا اگر ہو سکتا ہی کہ اوسکو اوس سال پیدا نہ کریں تو تمہاری گمان کے
 موافق انقلاب علم کا ساتھ جہل کے لازم آئیگا اور اگر نہیں ہو سکتا کہ اوسکو دوسرے سال پیدا کریں تعجب و اضطراب
 اوس کا لازم آئیگا فاما ہو جو اکمل ہو جو انما سبحان اللہ سچ ثابت کرنے اضطراب بندہ کی درپردہ اضطراب کا
 ثابت کرتی ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا پس یہ معارضہ ایسا ہی اگر فخر الدین ازری مع عامی الہی
 کی جمع ہوں تو ہی اس معارضہ کا جواب نہ سیکیں بجز سبکی کہ معتقد امامیہ کی طرف رجوع
 کریں اور لیکن جواب ازروئی حل کے پس یہ ہی کہ علم حکایت ہی اور معلوم حکمی عنہ
 پس اگرچہ علم مقدم ہو لیکن مرتبہ حکایت میں ہی اور اسی سبب علم کو مانع معلوم کا کہتی ہیں
 نہ بالعکس پس جو کچھ کہ واقع ہو نیوالا ہی خدا اوسکو جانتا ہی نہ یہ کہ جو کچھ کہ اوسکی علم میں
 وہ واقع ہو نیوالا ہے اس سبب کہ خدا تعالیٰ فی اوسکو جانتا ہے وینہا یون بصید

پس بیشک علم خدا کا مطابق واقع کی ہی اور لیکن جو علم مطابق واقع کی ہی کیا ضروری ہو تو ضروری ہو
 واقع ہوئی معلوم کی جیسا کہ ہم جانتی ہیں کہ قیامت برحق کی ہی اور انبیاء کی ہے اور البتہ یہ علم ہمارا
 مطابق واقع کی ہے لیکن قیامت کی واقع ہوئی میں ہماری علم کو کیا دخل ہے۔
 اور یہی اگر خداوند عالم جانتا ہی کہ میں فلان کام کو اپنی اختیار سے کروں گا یا فلان بند
 فلان طاعت یا فلان معصیت کو اپنی اختیار سے کروں گا پس اگر علم خدا تعالیٰ کا باعث
 اضطراب کا ہو تو مخالفت علم او سکی کی لازم آتی اس واسطی کہ اوسنی نہیں جانا مگر اسکو
 کہ فلان فعل اختیار سے واقع ہوگا پس جبکہ اختیارات اضطرار کے مبدل ہو
 تو علم ساتھ چل کے منقلب ہوگا پس بالضرر اختیار اور علم اختیار چاہئے کہ
 مستمر اور دوام ہو و ہو المطلوب جہاں پڑی اسکو بوجہ نیک ارشاد فرمایا ہے چنانچہ اصبع
 بن بنانہ فی روایت کی ہے کہ جبکہ جناب امیرانی جنگ مصفین سے مراجعت کی تو ایک
 مرد پیر نے اوس جناب سے پوچھا کہ ہم مجاہدین لشکر کا شام کی طرف جانا قضا و قدر آتی ہی
 یا نہ آپ نے فرمایا کہ ان اوسنی عرض کی کہ پس تعب و حرکت ہماری عیبٹ ہوئی اور کچھ شرم
 اس میں ہماری واسطی نہ ہوئی فرمایا کہ نہیں بلکہ آنے جانے میں تمہاری خدا تعالیٰ فی
 مشر و عظیم کر کی ہی تم کسی حال میں مجبور اور مضطر نہیں کسی گئی ہو اوس پیر نے کہا کہ
 کیونکر ہو سکے یہہ حال کہ قضا و قدر ہلکے کچھ لگتی جہاں چاہا آپ نے فرمایا کہ اسی پیر تو نے
 گمان کیا ہے کہ قضا و قدر واجب اور لازم ہے اگر ایسا ہو تو ثواب اور عقاب
 افعال بند و نیک اور وعدہ ثواب اور وعید عقاب اور امر و نہی صواب باطل ہو جائے
 یہ قول بت پرستوں اور لشکر شیطان کا ہی بلکہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا بند و نیک کو
 طاعت کا اوس حال میں کہ ان کو اختیار دیا اور منع کیا ہے اور سزا و نشت کی
 ان کو از روی تحذیر اور تنویف کی نماز راہ اگر راہ اور اجبار کی اور تکلیف نہیں
 دی ہی مگر تہوری اوس قدر کہ جبکہ متحمل ہو سکے بندہ اوسکا یعنی تکلیف لا اطلاق
 نہیں کی جیسا کہ فرقہ مخالفت اپنی خدا کے ساتھ بدگمانی کرتے ہیں کسینی لوی
 اطاعت از راہ جبر و قہر اور مجبوریت کی نہیں کی اور کسینی نافرمانی او سکی

مستحب ہو کر نہیں کی اور پیغمبر و ان کو محبت نہیں تھی اور زمین اور آسمان و مافیہما کو
 باطل نہیں پیدا کیا پس اوس مرد میرے کہا کہ ہر قضا و قدر کہ ہم بدولت اوس سے
 نہیں کئے وہ کیا ہے فرمایا کہ وہ حکم اوس تعالے کا ہے اور یہہ آیہ قرآن کا تلاوت فرمایا
 کہ وقضی ربک بالاقعد والایاہ پس وہ پیر مرد خوش ہوا اور آ کی تعریف کرنی لگا
 واضح حکم ایک فرقہ قدریم ہی کہ کہتی ہیں جو کچھ واقع ہوئے وہ قضا و قدر الہی ہی واقع ہوتا ہی
 جیسا کہ مولانا احمد اردبیلی نے حدیقتہ الشیعہ میں فرمایا ہی کہ اکثر تواریخ میں مسطور ہی کہ ایک مرد
 جیری گہر میں آیا دیکھا کہ ایک دربیگ نہ اوسکی بیٹی کی پاس بیٹھا ہے اوسنی تلوار کھینچ کر چاہا کہ
 اپنی بیٹی کو قتل کری اوسکی جورو نے دوڑ کر تلوار اوسکے ہاتھ سے لیلی اور کہا کہ
 تجھ شرم نہیں آتی کہ تو اپنا دین و مذہب کو چور کر مذہب صاحب بن عباد رافضی کا
 اختیار کرتا ہی کہ مرد مسلمان اور دختر بیگناہ کو رنج و تباہی اور اپنی تین رنج میں ڈالتا
 وہ مرد یہہ شکر شکر خدا بجالایا کہ مجھی ایسی عورت مسئلہ دان کرامت فرامی نزدیک
 کہ میں خون بیگناہ کا اپنی گردن پہ لیتا اور ساتھ گروہ و افضد کی شریک ہوتا پس اس
 شخص نے سب شایع اور برائیاں قضا و قدر الہی سے سمجھ کر اپنا دلی خوش کر لیا اور
 یہہ فرقہ اسطرح اپنی تین بیگناہ سمجھتا ہی اور ازرا حجلہ ایک فرقہ محوس ہی وہ کہتی ہیں
 کہ خدا تعالیٰ ایک چیز کو پیدا کرتا ہی اور پھر اوس میں بیزار ہو جاتا ہی اور اسٹا حوہ
 کہتی ہیں کہ خدا تعالیٰ آپ ہی کفر پیدا کرتا ہی اور بعد اوسکی اوس میں بیزار کرتا ہی
 اور محوس یہہ ہی کہتی ہیں کہ نکاح مان اور بہن سے ساتھ قضا و قدر الہی کے
 واقع ہوتا ہی اور فرقہ مجبرہ ہی کہتی ہیں کہ نکاح محوس کا مان بہن سے ساتھ قضا و
 قدر الہی کے واقع ہوتا ہی اور فرقہ جبر یہ کہ تمسک کرتے ہیں ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کی کہ وہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ قل اللہ خالق کل شیء پس یہہ لوگ فرق نہیں کرتے مابین
 ذات و صفات کی مراد شیء سے اس آیہ میں ذات شیء ہے نہ صفات شیء یعنی
 خدا تعالیٰ پیدا کر نیا لا ہی ذوات اشیا کو نہ اوکلی اوصاف و افعال کو غرض اس
 باب میں بہت قیل و قال اور بحث اور اباحت ہی اسبواسطی شیخ ابو جعفر عینی

ایک حدیث پر اختصار فرمایا جیسا کہ فرماتے ہیں کہ ہم اعتقاد دہانی ذلک قول الصادق
 الزرارہ میں مسئلہ فقال بالقول یا سیدی فی القضا والقدر مثل یعنی اعتقاد ہم
 قرعہ ناجیہ قضا و قدر میں یہ ہے کہ جو جناب امام جعفر صادق ^{علیہ السلام} نے زرارہ سے ارشاد کیا
 جسوقت کہ اوسنی اوس جناب سی سوال کیا کہ آپ کیا فرمائی ہیں ای سیدی میری قضا
 و قدر میں ہم قال یا قول ان الله عز وجل اذا جمع العباد یوم القیامۃ سلمہم عما عهد الیہم
 سلمہم عما قضی وقدر علیہم مثل اوس جناب نے فرمایا کہ کہتا ہوں کہ خدا تعالیٰ جسوقت
 کہ جمع کرے گا بندوں کو روز قیامت تو سوال کر لگا اوس چیز سے کہ تکلیف دی ہو
 اوامر و نواہی سی یعنی جن چیزوں کی کرنیکا ان کو حکم دیا ہو اور جن چیزوں کی کرنیسی منع کیا ہو
 کرنی نکرئی پوچھیکا اور نہ پوچھیکا قضا اور قدر سی یعنی اوس چیز سی کہ سچ عالم الہی کی ثابت اور
 مقدر ہو اسی غیر تکلیف شرعیہ سی یعنی جو چیزیں غیر تکلیف شرعیہ سی کہ اوسکی علم میں
 ثابت اور مقدر ہیں اور بندوں کو اوں کا حکم نہیں دیا پس اوسنی سوال نہ کرے گا
 ہم والکلام فی القدر منہی عنہ مثل یعنی بحث کرنا قدر میں منہی عنہ ہی سچتہ اسکی کہ
 بہ مسئلہ مشکل ہے ہم کہا قال امیر المؤمنین ^{علیہ السلام} لرجل قد سئل عن القدر مثل جیسا کہ
 فرمایا جناب امیر ^{علیہ السلام} اوس شخص سی کہ سوال کیا اوسنی اوس جناب سی قدر سی کہ قدر
 چیز ہے ہم فقال بحیر عمیق فلا یلجہ مثل فرمایا اوس جناب نے کہ قدر ایک دریائی عمیق
 پس نہ جاوہیں ہم ثم مسئلہ ثانیۃ عن القدر مثل پھر دوبارہ اوسنی سوال کیا قدر
 ہم قال طریق مظلم فلا تملکہ مثل پس فرمایا کہ قدر ایک راہ تاریک ہی پس نہ جاوے
 راہ پر ہم ثم مسئلہ ثالثۃ مثل پھر پوچھا اوس نے اوس جناب سی تیسری دفعہ
 ہم قال سر الله فلا تکفہ مثل پس فرمایا اپنے قدر سے مخصوص خدا تعالیٰ ہے
 پس رنج اوسکا نہ کہنچ کہ دریافت اور ادراک اوسکا دشوار ہے ہم وقال امیر المؤمنین ^{علیہ السلام}
 عن القدر الا ان القدر سر من سر الله و سر من سر الله و سر من سر الله قلے
 مرفوع فی حجاب الله منطوی من خلق الله مختم بخاتم الله سابق من علم الله و
 منع الله عبادہ عن علمہ و رفعہ فوق شہاداتہم و مبلغ عقولہم لانہم لم یبالوا بحقیقۃ البراہین

ولا یقدر الصمد ایته ولا یفکمه التورایته لانه یحزر آخر مواع خالص عز وجل عمقه مابین
 السماء والارض وعرضه مابین المشرق والمغرب اسود کا لیل الداس کثیره الحیوان
 والاحتیان یعلو امره ویسفل مره اخری فی قعره شمس بضی لا ینبغی ان یطلع
 علیها الا الواحد الفرد من یطلع علیها فقد ضاد الله فی حکمه ونازعہ فی سلطانه وکشف
 عن سرہ ویاو یغضب من الله واداه جہنم ویریس المصیرش اور فرمایا جناب امیر المومنین
 فی قدر کسی آگاہ ہو کہ قدر ایک ہیید ہی ہییدون الله سے اور پناہ ہی پناہون الله ہی ہی پناہی
 گئی ہی ہی حجج جناب الله اور یحییٰ ہی خلق الله سی مہر کی گئی ہی ساتھ مہرون الله کے
 سابق ہی علم الله سے منع کیا ہی الله نے اپنی بندوں کو علم اسکی سے بلند کیا ہی اسکو
 اوپر شہادت اور مبلغ علوم اون کے کی اسوا سطلی نہیں پہونچی وہ ساتھ حقیقت ربانہ کے
 اور نہ ساتھ قدر حمدانہ کی اور نہ عظمت نورانیہ کی اسوا سطلی قدر ایک دریا ہی عمیق مواع
 خالص کیا الله فی عمق اسکا مابین آسمان وزمین کی اور عرض اسکا مابین مشرق و
 مغرب کی سیاہ ہی مثل شب تیرہ و تار کی بہت ہیں اوسمین حیوان اور مچھلیاں بلند
 ہوتا ہی ایک مرتبہ اور پست ہوتا ایک مرتبہ سچ قعر اسکی کے شمس ہی روشن نہیں ہوتا اور
 کہ آگاہ ہوا پر اس کے مگر واحد فرد یعنی خدا تعالیٰ پس جو شخص آگاہ ہوا او سپر پس تحقیق
 مخالفت کی الله کی اسکی حکم میں اور منازعت کی بیج سلطت اسکی کے اور کہولا
 ہیید اسکی کو اور جائی بازگشت اسکی جہنم ہی اور بری ہی بازگشت اونکی م وروی
 ان امیر المومنین عدلی من حایط امل لے مکان آخرش اور یہی مروی ہے جناب امیر
 سی کہ وہ جناب جب پہونچی ایک دیوار کے قریب کہ وہ مایل تھی گرنے پر جانب دیگر تو جلد
 اسکی نیچی سے گذر گئے ہم فقیر لہ یا امیر المومنین افر من قضا الله ش پس کہا ایک
 شخص نے کہ اے امیر المومنین آیاتم یہا گئی ہو قضا الہی سے ہم فقال افر من القضا الله
 اے قدر الله ش فرمایا اس جناب ہی کہ یہا گتا ہون من قضا الله سے طرف قدر اسکی کے
 یعنی قضا معلق سے طرف قضا مبرم کے ہم سئل عن الصادق عن الترقی بل ترفع
 عن قدر شیناش اور یہی مروی ہے جناب امام جعفر صادق سی کہ یہا

اور یہی مروی ہے جناب امیر المومنین

اور جناب سی افسون اور تھوڑے سے کہ کہ فرم کرنا ہی افسون قضا و قدر سی کسی شے کو
 ہم فقال ہی من القضا والقدر بش فرمایا اوس جناب فی کہ افسون ہی جملہ قضا و قدر سے یعنی
 قضا و قدر دفع کو ہی قضا و قدر کو ہم باب الاعتقاد فی الفطرت والہدایۃ فی شے

باب چہم ان بیچ بیان فطرت یعنی پیدائش انسان کی اور راہ راست دکھانی انسان کی
 ہم قال الشیخ ہم اعتقاد فی ذلک ان اللہ عز وجل فطر جمیع المخلوق علی التوحید ش
 فرمایا الشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اعتقاد فرقہ ناجیہ کا بیچ خلقت اور پیدائش کے یہ ہے کہ
 خدا تعالیٰ نے پیدا کیا ہی جمیع خلق کو اور پر توحید کے یعنی مستحق ہونی اور خواہش کرنے تصدیق
 وجود خدا تعالیٰ کی اور صفات ثبوتیہ اور سلبیہ اور سکی کے لیکن بعض اختیار کرتی ہیں مقتضائی
 خلقت اپنی کو اور تصدیق کرتے ہیں اوسکی وجود کا اور اوسکی صفات ثبوتیہ اور سلبیہ کا اور
 بسبب اغوائی شیطانی کی اپنی مقتضائی خلقت کو چھوڑ کر خلاف مقتضا کو اختیار کرتی ہیں

اور دوسری صفت کی ساتھ متصف ہوجاتی ہیں ہم وذلک قول اللہ عز وجل فطرۃ اللہ
 التی فطر الناس علیہا ش اور یہہ ہی قول اللہ تعالیٰ کا واضح ہو کہ اگرچہ فطرت کی
 معنی پیدائش کی ہیں مگر یہاں مراد اوس سے دین اسلام ہے پس معنی آیہ کی اس
 صورت میں یہہ ہونگے کہ دین اسلام پسندین ہی خدا تعالیٰ کا کہ پیدا کیا ہی خدا نے
 آدمیوں کو اور اوس دین کے یعنی جو لڑکا پیدا ہوتا ہے دین اسلام پر پیدا ہوتا لیکن صحت
 میں اپنی والدین کے اور اپنی قوم کی اور لڑکا دین اختیار کرتا ہے اور ایک اور روایت
 میں وارد ہے کہ لڑکا دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے لیکن والدین اوسکی اگر جہودی ہیں
 تو اوسکو جہودی کر دیتی ہیں اور جو نصرانی ہیں تو اوسکو نصرانی بنا دے ہیں —

اور جناب صادق سی کہینی پوچھا کہ اس فطرت سی کیا مراد ہی فرمایا کہ دین اسلام
 مراد ہی کہ پیدا کیا ہے خدا تعالیٰ نے اون کو اور میر جہودت کہ اوسنی بدعت است اپنی
 وجود اور ہستی پر اقرار کر دیا اور جناب امام محمد باقر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا
 کہ پیدا کیا ہی خدا نے اون کو اپنی توحید پر جہودت اوسنی عہد لیا اپنی پروردگار ہونیکا
 بروئے راست اور اگر یہہ امر نہ ہوتا تو کوئی نہ جانتا کہ ہمارا خدا کون ہی اور اعتقاد ہمارا

ہدایت میں یہی کہ خدا تعالیٰ نے فی بیان کیا طریق حق کو لیکن بعض نے اختیار کیا اوس
 طریق کو اور مطلوب تک پہنچ گئے اور بعض نے چوڑا دیا اوس طریق کو اور مطلوب سے
 دور پڑے اور موتدا سکی یہ ہے کہ ہم قال الصادقؑ فی قولہ عز وجل مثل یعنی فرمایا جناب
 امام جعفر صادقؑ نے بیچ تفسیر قول خدا تعالیٰ کے ہم انا ہدیناہ السبیل انا شا کر اتر
 انا کفورا مثل یعنی ہمیں دکھلائی اوسکو راہ سید ہی پس وہ یا شکر کر نیوالا ہوسا تہہ اختیار
 کرنے اوس راہ کے یا کفر کر نیوالا ہوسا تہہ چوڑا دینی اوس راہ کے ہم قال علیہ السلام عرفناہ
 انا آخذ اوانا تار کا مثل یعنی فرمایا اوس علیہ السلام نے اسکی تفسیر میں کہ اعلام کیا ہمیں آدمی کو
 اوس گاہ کیا اوسکو حق سے یعنی دلیلین قائم کر کے اور آیتین نازل کر کے اوسکو آگاہ کیا خواہ بگڑی
 اوس راہ کو سا تہہ اختیار اپنی کے اور ایساں لانیوالا ہوا اور خواہ چوڑا دی اوس راہ کو اور کفر
 اختیار کرے ہم و فی قولہ تعالیٰ مثل اور یہی بیچ قول خدا تعالیٰ کے ہی ہم و اما شود
 مہدینا ہم فاسجوا العنمی علی المہدی مثل یعنی قوم شود پس ہدایت کیا ہمیں شود کو اور
 رستہ سیدھا دکھلایا اون کو پیغمبروں کو پہنچ کر اور دلیلین اور محبتین حق کی بیان کر کی اور
 معجزے دکھلا کے پس ہدست رکھا اونہوں نے گمراہی اور کفر کو اوپر ہدایت اور رہنمائی کی
 اوس امام علیہ السلام نے ہم قال مثل فرمایا اس آیت کی تفسیر میں کہ ہم دہم ہیر فون مثل
 یعنی بعد ازاں کہ ہمیں اعلام کیا اور بتایا قوم شود کو رستہ ہدایت کا اور رستہ ضلالت کا اور
 اونہوں نے جانا کہ حق یہہ ہی اور باطل یہہ ہی پہر یہہ جانکر طریق ضلالت کو اور طریق
 ہدایت کی اختیار کیا ہم و سئل الصادقؑ عن قول اللہ عز وجل و ہدیناہ النجیین
 قال النجید الخیر و النجید الشر یعنی سوال کیا ایک شخص نے جناب صادقؑ سے کہ
 مراد نجدین سے اس قول خدا تعالیٰ میں کیا ہی فرمایا کہ مراد اس سے طریق خیر اور
 طریق شر ہی یعنی یہہ دو خون راہیں ہمیں لاون کو دکھلا میں ہم و قال فی قولہ عز وجل
 فالہیبا فجور ہا و تقوی ہا مثل اور فرمایا اوس جناب نے بیچ تفسیر قول خدا تعالیٰ کے
 کہ پس الہام کیا اور سجدایا اوسکو بدکاری اوسکی کو اور پرہیزگاری اوسکی کو ہم قال
 بین الہامانی ہا و اتکر مثل پس فرمایا اوس جناب نے اسکی تفسیر میں کہ مراد اس سے

یہ ہے کہ بیان کر دیا اور ظاہر کر دیا واسطے نفس کے اوس چیز کو کہ لاوی اوسکو اور اوس چیز کو کہ نہ
لاوی اوس کو اور ترک کرے اوسکو حاصل یہ کہ سمجھا دیا نفس کو اور بیان کر دیا اوس
کہ یہ چیزیں اچھی ہیں انکی کسٹے میں ثواب ہوگا اور یہ بڑی ہیں ان کے کسٹے میں عذاب ہوگا
اور اطاعت اور فرمانبرداری اوسکی نیک ہی اور گناہ اور نافرمانی اوسکی بد ہی اور پھر اوسکو
دی اور اختیار دیا کہ جسکو اندونوں میں سے چاہی اختیار کری اور کہد یا کہ اگر فحور کو اختیار کریگا
تو جہنم میں جائیگا اور اگر فرمانبرداری اختیار کریگا تو بہشت میں جائیگا ہم و قال الصادق ع فی

قول اللہ تعالیٰ عز وجل ما کان اللہ یضل قوما بعد اذ ہداهم حتی یتقن لہم ما یتقون ش
اور یہی فرمایا جناب صادق ع فی بیچ قول اللہ عز وجل کی کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ اور نہیں ہے
خدا ایسا کہ گمراہ شمار کری کسی قوم کو اور ضائع کری اون کو بعد اسکے کہ ہدایت کیا ہو انکو طرف
حق کی اور حکم اسلام کا اوپر جاری کیا ہو یہاں تک کہ بیان کیا ہو واسطی اونکی اوس چیز کو کہ پرہیز
کریں وہ اوس ہم قال حتی یعرفہم برضیہ و ما یسخطہ ش یعنی فرمایا اوس جناب فی کہ تا ایجا کہ اعلام
کری اور بتلاوی اونکو وہ چیزیں کہ جو باعث اوسکی خوشنودی کی ہوتی ہیں اور وہ چیزیں کہ جو
موجب اوسکی غضب کی ہوتی ہیں اور یہ عبارت ہی ادا مر اور نواہی اوسکی کسی شریعت میں نہ

ہم و قال ان اللہ عز وجل اخرج علی الناس بما اتاہم و عرفہم ش اور یہی فرمایا اوس
جناب علیہ السلام فی کہ بہ تحقیق اللہ جل جلالہ فی حجت پکڑی اوپر آدمیوں کے ساتھ اوس
چیز کی کہ دیا اونکو اور سمجھایا اور بتایا اونکو واللہ اعلم اور حاصل ان سب آیات و احادیث کا
یہ ہے کہ معنی ہدایت کی بیان کرنا طریق کا اور دکھانا راہ کا ہے خواہ مخاطب اوس طریق کو
اختیار کری اور خواہ اوسکی غیر کو اختیار کرے گمراہ ہو جائی ہم باب الاعتقاد فی الاستطاعت ش

باب ثانی بیچ بیان استطاعت اور قدرت شریعہ کی ہم قال الشیخ ہم اعتقادنا فی
ذلک اقالہ موسیٰ بن جعفر حین سئل لہ ان یكون العبد مستطیعاً قال نعم بعد اربع خصال
ان یكون محلی السبب صحیح الجسم سلیم الجوارح لہ سبب وارد من اللہ عز وجل فاذا
انت بذہ فہو مستطیع ش شیخ ہم فی فرمایا کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ استطاعت شریعہ
کی یہ ہے کہ جو جناب امام موسیٰ کاظم ع فی فرمایا جواب میں اوس شخص کی کہ اوس نے

بیچ

اوس جناب پوچھا کہ آیا بندہ کو قدرت اور طاقت اور استطاعت ہی پس اوس جناب نے فرمایا کہ ہاں
 بعد چار خصلت کی اول یہ کہ خالی ہوا نفع اور منافع سے دوسری یہ کہ صحیح الجسم ہو تیسری
 یہ کہ سلیم الجوارح ہو یعنی سب اعضا اوسکی سالم اور درست ہوں چوتھی یہ کہ اوسکو
 قدرت اور قوت ہو کہ خدا تعالیٰ کی جانب سے اوسکو پہنچی ہو پس جبکہ یہ چاروں چیزیں
 بندہ کو حاصل ہو گئی تو اوسکی استطاعت ثابت ہو گئی ہم فقال کہ مثل ای شئی مثلاً
 پوچھا اوس جناب سے کہ جبکہ قوت اور قدرت بندہ کو خدا تعالیٰ سے حاصل ہو تو مثل کس
 چیز کے ہو گا ہم فقال کیون الرجل محلی السرب صحیح الجسم سلیم الجوارح ولا یقدر
 نیر فی الا ان یجد امرارة فاذا وحده امرارة فاما ان یعصم فیمتنع کما امتنع یوسف واد
 یحلی السرب بینہ و بینہا فزنی فہو زان شر اوس جناب نے فرمایا کہ کہی ایسا ہوتا ہی
 کہ مرد خالی ہوتا ہی مانع اور منافع سے اور صحیح الجسم اور سلیم الجوارح ہی ہوتا ہی اور
 پہر باوجود اسکی قادر نہیں ہوتا اسپر کہ زنا کری مثلاً یہاں تک کہ دیکھی ایک عورت کو
 کہ اوسپر حلال نہ ہو پس بعد اسکے کہ پاوی اور دیکھی ایسی عورت کو تو استطاعت اور قدرت
 اوسکو حاصل ہو گئی زنا کرنے اور نہ کرنے پر پس اگر اوسنی نگاہ رکھا اپنی تین زناسی اور
 باز رہا اوس سے تو البتہ مطیع ہوا اور ثواب پایا جیسے کہ یوسف نے اپنی تین نگاہ رکھا زنا
 اور اگر خالی کی گئی راہ یعنی کوئی اوسکا مانع نہ ہوا اور اپنی تین زناسی باز نہ رکھا تو عاصی ہوا
 اور گنہگار اور مستحق عذاب نارحم ولم یطع اللہ باکراہ ولم یعص بغلبۃ مثل اور نہیں طاعت
 کی اوس شخصنی اللہ کی صورت اول میں ساتھ اکراہ اور جبر کے بائینہ یعنی کہ خدا نے جبر کیا ہو
 اوسپر واسطی طاعت کی اور نہیں عصیان کیا اللہ کا صورت ثانی میں ساتھ غلبہ کے
 یعنی وہ تعالیٰ اسکو معصیت سے باز نہ کرہ سکا ہو اور یہہ اوسپر خود غالب ہوا ہو یہہ
 بات نہیں بلکہ یہہ دونوں امر اسکی اختیار سے ہوئی یعنی ہر شخص کو قدرت زنا کرنے اور نہ کرنے
 حاصل ہی اپنی اختیار سے چاہی زنا کری یا نہ کری اسکی کرنی نہ کرنی پر مجبور اور ہی اختیار نہیں
 کیا گیا ہم وسئل الصادق عن قولی اللہ عزوجل وقد کانوا یدعون الی السجود ہم
 سالمون مثل اور ہوتا اسکی جو مذکور ہوا یہہ روایت حلبی کی ہی کہ جو جناب امام جعفر صادق

روایت کی ہے کہ اوس جناب سی نفسیر اس آیت کی پوچھی کہ جس کے معنی یہ ہیں
کہ بہ تحقیق تھے کافر کہ دعوت کئی گئی طرف سجود کے اوس حال میں کہ سالم تھے
ہم قال وہم مستطیعون لاخذ با امر وایہ والٹرک ماہو عنہ وید لک استلوا اس
حاصل نفسیر یہ ہے کہ تکلیف ساتھ سجود کے انکی ہمتا تہ تعلق پکڑتی ہی اوس حال
میں کہ استطاعت اور قدرت رکھتی تھے اور پر سجالا نے حکم کی اور ترک کرنی مٹا ہی
اور بیب اسی قدرت اور اختیار بندوں کے آزمائش انکی جانب دہ ارباب سی وقوع
میں آئی ہے اور محمد بن عمر نے بواسطہ اصحاب اوس جناب کی روایت کی ہے کہ فرمایا کہ
فاعل نہیں ہوتا بندہ مگر سچ حال استطاعت کی اور کہہ ہی ہوتا ہی کہ آدمی قدرت فعل
رکھتا ہی مگر فاعل اوسکا نہیں ہوتا یعنی اوس فعل کو نہیں کرتا لیکن فاعل کو استطاعت
ضروری ہے اور فرقہ مغز کہ قائل ہیں کہ بند کو قدرت مستقلہ حاصل ہے اور کہتی ہیں کہ
خدا ہی بندوں کو انکی اعمال سپرد کر دیتی ہیں اور خود اون میں دخل نہیں دیتا مگر یہ
مذہب انکا باطل ہے ہم قال ابو جعفر فی التوراة مکتوب یا موسی اتی خلقک واصطفیک
وقوینک وهدینک وامرک بطاعتی ونبیک عن معصیتی فان اطعنی اعنتک علی
طاعتی وان عصیتنی لم اعنتک علی معصیتی علی المنہ علیک فی طاعتک لی وے
الحجۃ علیک شل یعنی فرمایا ابو جعفرؑ ان کہ سچ توراة کے لکھا ہے کہ خطاب کیا خدا تعالیٰ
طرف موسیٰ کے کہ اسی موسیٰ مبنی پیدا کیا تجکو اور برگزیدہ کیا تجکو اور قوت دی تجکو اور
ہدایت کے تجکو اور حکم کیا مبنی تجکو واسطی اطاعت اپنی کی اور منع کیا تجکو واسطی
معصیت اور نافرمانی اپنی کے پس اگر اطاعت کر لیا تو میری تو اعانت کرو لگا میں تیری
اور اطاعت اپنی کے اور اگر معصیت کر لیا تو میری تو نہ اعانت کرو لگا میں تیری اور
معصیت اپنی کے پس واسطی میری ہی اوپر تیری احسان سچ طاعت کرنے
تیری کے واسطی میری اور واسطی میری حجت ہی اوپر تیرے سچ معصیت کرنے
تیر کی واسطی میرے عرض منت اوس احسان تو اس سبب سے ہے کہ خدا تعالیٰ
قدرت اور استطاعت دی طاعت کرنے کی اور پر حکم دیا طاعت کرنے کا اور حجت

اس واسطی ہے کہ قدرت وہی ترک کرنے معصیت کی اور منع کیا معصیت کرنے سے
پس اس پہ ثابت ہوا کہ آدمی اپنی فعل نیک و بد پر مجبور اور ناجار نہیں ہے بلکہ
فعل مختار ہے اور خدا کی جانب سے قدرت اور اختیار دی گئی ہے فعل کرنے پر

اور اسکی ترک کرنے پر اور یہہ ہی معنی ہیں استطاعت کی ہم باب الاعتقاد فی الہی
باب دشوار بیچ اعتقاد بد اس کے جانتا چاہتی کہ بد اس کے دو معنی ہیں ایک لغوی

اور دوسری اصطلاحی لغت میں معنی بد کی ظاہر ہونے کے ہیں اور اطلاق کرتے ہیں
اوپر ظاہر ہونے رائی کے بعد اسکی کہ خلاف اور سکا ظاہر ہوا ہو یعنی مثلاً کوئی شخص اور
کسی امر کا کری اور بعد اس کے وہ امر خلاف مصلحت کی ظاہر ہوا اور اسکو ترک کری

اور فارسی میں تعبیر کرتے ہیں اسکو پیشانی کے ساتھ اس واسطی کہ رائی اول میں چونکہ
خطا ظاہر ہوتی تو پیشانی ہو کر دوسری رائی کی طرف عدول کیا مگر بد یا نیمعی شیعوں نے
نزدیک خدا استعالیٰ پر محال ہی اس واسطی کہ خدا استعالیٰ کی رائی اور تجویز میں کبھی خطا

واقع نہیں ہوتا کیونکہ وہ تعالیٰ عواقب اور مصالح امور سی بخوبی آگاہ ہے اور کوئی شے
اس پر مجبور نہیں سب حال اس پر ظاہر اور ہویدا ہی جو وہ کرتا ہی سمجھ کر کرتا ہے نہ خطا
کہ پیشانی ہو کر رائی اول سے طرف رائی دوسری کے عدول کری اور دوسری

معنی بد اس کے بحسب اصطلاح تغیر و تبدل کے ہیں احکامات میں بسبب اختلاف
مصالح اور اوقات کی یعنی ایک وقت میں باعتبار ایک مصلحت کی ایک حکم دیا دوسرے
وقت میں باعتبار دوسری مصلحت کی اس حکم کو بدل ڈالا اسکو نسخ تشریح کہتی ہیں

اور تغیر عالم کو نہیں یعنی وہ تغیرات کہ جو دنیا میں ہوتا ہی مثل موجود کرنے اور معدوم کرنے
اور زائد کرنے اور مردہ کرنے کے اسکو نسخ نکویشی کہتی ہیں پس بد یا نیمعی نزدیک فرقہ
شیعہ کے خدا استعالیٰ پر جائز ہے اس واسطی کہ خدا استعالیٰ ہر وقت بیچ ایک شان کی ہے

جو مصلحت دیکھتا ہے وہ کرتا ہے اور حسین مصلحت نہیں دیکھتا اور اسکو نہیں کرتا کبھی
ماتا ہی کبھی جلاتا ہی کبھی بیمار ڈالتا ہے کبھی صحت دیتا ہی غرض ہر وقت موافق مصلحت
کی کام کرتا ہے کیونکہ وہ اپنی بندوں کی مصلحتوں سے آگاہ ہے پس یہہ معنی صحیح ہیں

کمان میں کسب طر حکات نہیں پس جو لوگ یہہ کہتے ہیں کہ شیعہ بدامعنی اول کو خدا استغالی پر جائز
 کرتے ہیں محض غلط اور بہتان ہی شیعہ بدامعنی ثانی کو خدا پر جائز کرتے ہیں نہ بمعنی اول کو
 بلکہ اسکو یہہ فرقہ خدا پر محال جانتا ہے اور بدامعنی ثانی آیات اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہی
 اور یہہ اخبار اور آیات دلالت کرتے ہیں اسپر کہ خدا استغالی نے دلو حین پیدا کی ہیں اور
 اور ان میں جمیع کائنات اور حوادث کو لکھا ہی ایک کا نام لوح محفوظ ہی پس اس لوح
 میں جو کچھ حکم خدا لکھا جاتا ہے اور سمین کسب طرح کا تغیر واقع نہیں ہوتا اور مطابق علم الہی
 کی ہوتا ہی اور دوسری لوح کا نام لوح محو اثبات ہی کہ اور سمین موافق مصلحت کے
 بحکم خدا بعض چیزیں لکھی جاتی ہیں اور بعض محو کی جاتی ہیں جیسا کہ خدا استغالی فرماتا ہے
 بحوالہ بایں روایت و عندہ ام الكتاب توضیح اسکی یہہ ہے کہ پہلی مثلاً اس لوح
 میں لکھا کہ عمر زید کی سچاں برس کی ہے یعنی مقتضا حکمت یہہ ہی کہ عمر اسکی اس قدر
 جب تک کہ کوئی سبب زیادتی اور نقصان کا اس سے عمل میں نہ آئے پس جسوقت کہ
 اس سے کوئی عمل نیک مثل صلہ رحم یا صلہ عترت ظاہرہ اور ذریت اختیار رسول مختار
 یا تصدیق اور پرہیزگین مومنین ابرار کے عمل میں آیا اور ان چیزوں میں سے کسی کو بجا لایا
 تو عمر بچاؤ سالگی اسکی محو ہو جاتی ہے اور اسکی جگہ عمر شاہد برس کی لکھی جاتی ہی اور
 اگر اس سے خلاف ان امور کی کوئی عمل بد مثل قطع رحم یا ترک صلہ سادات مومنین
 ظہور میں آیا تو بجائی اسکے چالیس برس لکھی جاتی ہیں اور دس برس اسکی عمر سی کم
 کم ہو جاتے ہیں اور لوح محفوظ میں اول امر سے لکھا جاتا ہے کہ زید صلہ رحم بجالائے گا
 اور عمر اسکی اس سبب شاہد برس کی جانب ایندو متعال سے متعین ہوئی ہی یا عمر
 اسکی کہ وہ قطع رحم یا امتداد اسکی کوئی امر بد کو سے کا تو چالیس برس کی مقرر ہوئی ہے
 جیسا کہ طبیب حاذق کو کسی شخص کی مزاج شخصی کا حال معلوم ہو جاتی تو وہ حکم
 کر سکتا ہی کہ عمر اسکی شاہد برس کی ہوگی پس اگر سبب اسکی کہ او سنی زیر ہر کہا لیا یا
 سنی اور سکو قتل کر دیا اور عمر اسکی شاہد برس سے کم ہوگئی یا مثلاً او سنی کوئی دوا
 مقوی کھاتی اور عمر اسکی شاہد برس سے اور زیادہ ہوگئی تو یہہ نہ کہیں گے کہ طبیب

غلطی کی پس بد عبارت ہی تغیر تقدیر سی سچ لوح محو و اثبات کی اور یہ تغیر جو مکہ مشرقی
 ساتھ بد راغزی کے اس واسطی اطلاق بد اکا اور سپر ہی آگیا ہی لیکن بد اب معنی اطلاق
 نقصان اور عیب سی بری ہے اس واسطی کہ مقصود اس سے جملہ مسلمات سی ہے
 مابین عامہ و خاصہ کی کہ سیکو اسمین مجال انکار کی نہیں ہی اور غرض لوح محو و اثبات سے
 یہ ہی کہ بندی بسبب خبر دینی انبیا اور اوصیا کی اس لوح سی یہ جان لین کہ اعمال حسنہ
 اون کی اصلاح امورین اس قدر تاثیر رکھتی ہن اور اعمال بد اون کی بیچ فساد امور کی اس قدر
 تاثیر رکھتی ہن تاکہ براغب ہون طرف اعمال نیک کی اور بازر ہن اعمال بد سی اور یہ ضادی
 اپنی تفسیر میں سچ قول خدا تعالیٰ فلو كانت قرية آمنت اخم کے یہ لکھا ہی کہ حضرت یونس کو
 جبکہ خدا تعالیٰ نے شہر نینوی پر مبعوث کیا تو اہل نینوی نے اون کی تکذیب کی اور اس پر اصرار کیا کہ
 یونسؑ نے اونسؑ کہا کہ تم پر تین دن کے عرصہ میں عذاب نازل ہوگا اور بعض نے چالیش روز
 ہی لکھی ہن پس جب زمانہ عذاب کا قریب پہنچا تو آسمان پر ایک ابر سیاہ اور دو سیاہ
 اور دھان سیاہ پھیل گیا اور نیچی آیا کہ راہن تاریک ہو گئیں یہ دیکھ کر اہل نینوی نے توبہ کی
 اور حضرت یونسؑ کو ڈھونڈنے لگی اور تجسس کرنے لگے اور جبکہ اون کو نہ پایا تو بسکو
 یقین ہوا کہ حضرت یونسؑ سچ کہتی تھے یہ وہی عذاب ہی کہ جبکہ حضرت یونسؑ نے
 وعدہ کیا تھا پس سبکی کپڑے کر پاس کے پہن کر اپنے عورتوں اور جانوروں کو صحرا میں
 لائی اور بچوں کو اون سے جدا کیا اور آواز گریہ و زاری بلند کی اور توبہ و استغفار
 کرنے لگی اور ایمان کو ظاہر کیا پس خدا تعالیٰ نے کو اون پر رحم فرمایا اور عذاب کو اونسؑ دور کیا
 اور یہی حدیث میں وارد ہی کہ ایک دن حضرت عیسیٰؑ نے دیکھا کہ ایک گروہ عروس کو
 اسکی شوہر کے گھر لے جاتے ہن آپؑ نے فرمایا کہ آج یہ لوگ اسکو خوشی خوشی لے جاتی ہن
 اور شب کو یہ دختر مر جائیگی صبح کو اسکی جنازہ پر روتے جائیں گے یہ سن کر مومنین کو
 تصدیق اس امر کی ہوئی اور منافقین نے کہا کہ صبح ہی قریب ہی غرض وہ دختر شب کو
 نہ مری اور صبح کو سب نے اسکو زندہ پایا لوگ اسکو زندہ دیکھ کر حضرت عیسیٰؑ کی پاس دوڑے
 آئی اور اسکی زندہ رہنی کی خبر دی آپؑ نے فرمایا کہ یفعل الله بشار اور سب کو اپنی

ہمراہ لیکر اوس عروس کے گھر تشریف لائے اور اوسکے شوہر سے کہا کہ تو اپنی زوجہ سے اجازت
 لے کہ میں اوس سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں جب شوہر نے اوس سے جا کر کہا کہ حضرت
 عیسیٰؑ تیرے پاس آیا چاہتی ہیں اوس عورت نے نقاب مونہہ پر ڈال لی حضرت عیسیٰؑ
 اوسکی پاس تشریف لائی اور عروس سے پوچھا کہ شب کو تجھے کیا عمل نیک سزا دیا ہوئی
 عرض کی کہ بھڑاسکی اور کچھ نہیں کیا کہ ہر شب جمعہ ایک فقیر میری دروازے پر آیا کرتا
 اور میں اوسکی کچھ دیدیا کرتی تھی اس شب جمعہ کو کہ میری شب عروسی تھی اور میں اپنی
 امور میں مشغول تھی وہ فقیر حسب معمول اپنی آیا اور سوال کیا کسینی اوسکو جواب ندیا
 جب اوسنی کئی دفعہ آواز بلند سے سوال کیا اور میری کان میں اوسکی آواز پہنچتی تھی
 مخفی رہے آئی اور موافق معمول کچھ مینی اوسکو دیدیا حضرت عیسیٰؑ فرمایا کہ تو اپنی
 جگہ سے اٹھ کر پڑی ہو جو میں وہ اپنی جگہ سے اٹھتی تو دیکھا کہ ایک سیاہ سانپ
 دم کو اپنی مونہہ میں لے لی بیٹھا ہے حضرت عیسیٰؑ نے کہا کہ برکت اوس صدقہ کی کہ تو نے
 شب کو دیا تھا یہ بلا تجھ پر سے دفع ہوئی اور یہی کتاب توحید اور عیون اخبار الرضا
 میں روایت کی ہے کہ امام رضاؑ فرمایا کہ اسی مسلمان تو کیوں انکار کرتا ہے بد اکا حالاکہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولمیرالان انما خلقناہ من قبل ولم یک شیئا۔ آیا نہیں دیکھتا
 ان کہ ہم نے پیدا کیا اوسکو پہلی سے اور نہ تھا وہ کوئی چیز اور یہی فرماتا ہے و آخر دن
 مرحون لامر اللہ اما یعذبہم و اما یتوب علیہم واللہ علیم حکیم یعنی اور دوسری بیٹھہ ہنسی والی
 جہاد سے تاخیر کئی گئی ہیں یعنی موقوف ہی امر اور نکاح واسطی حکم خدا کی جو کچھ کہ اوں کے مقدمہ
 میں شامل ہو یا عذاب کری اوں کو اگر اوس گناہ پر اصرار کریں اور یا توبہ قبول کری اور پراون
 اگر وہ نادیم ہوں اور خدا جانیں والا ہی اوں کی احوال کو اور حکم کر نیوالا ہے موافق مصلحت کی
 اور یہ ہی معنی بدائی ہیں کہ جیسی مصلحت دیکھی ویسا ہی کری اور اس آیت کی شان نزول میں
 لکھا ہے کہ کعب بن مالک اور ہلال بن اُمیہ اور مرارہ بن ربیع کہ وہ اوس اور خضر بن جحش
 بیہ بینوں سو بخدا کے پاس آئی اور اپنی گناہوں کا کہ جہاد سی بیٹھہ ہی تھے اقرار کیا اوس
 جناب نے فرمایا کہ نہ ان کے پاس بیٹھو اور نہ ان سے کلام کرو اور اوں کو فرمایا کہ تم میرے

پاس سے چلی جاؤ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ تمہاری مقدمہ میں کچھ حکم کرے پس یہہ آیہ اون کے
حق میں نازل ہوا کہتی ہیں کہ ان تینوں نے بہ نیت خالص توبہ کی اور فرما نبرداری خدا اور
رسول کی اختیار کی خدا تعالیٰ نے ان کو گناہ معاف کیا اور یہہ بھی کہتی ہیں کہ چاس روز
مومنین نے ان سے بات نہ کی اور شست و برخواست ان کے ساتھ چوڑ دی اور ان کی
عورتوں نے بھی ان سے کنارہ کیا اور انہوں نے صحرائیں خیمہ کھڑا کیا اور قصر ع اور زاری
کرتے تھے یہاں تک کہ بعد ایک مدت کی یہہ آیہ نازل ہو کہ و علی الثلثہ خلفوا مومنین عت
تمام اون کی پاس گئی اور توبہ قبول ہوئی خوشخبری دی اور یہہ فرماتا ہی کہ نرید فی الخلق
ما یشاء زیادہ کرتا ہی سچ پیدا ایش کے جو چاہتا ہے جناب صادق ۲ سے منقول ہے کہ
قضا اور قدر مخلوق خدا کی ہیں اور خدا زیادہ کرتا ہے پیدا ایش میں جو چاہتا ہے۔
اور ابن عباس سے روایت ہی کہ جناب سوخذ آنے شب معراج جبریل کو دیکھا کہ
اوسکی چہ سوزا رہی اور ابن شباب نے رسوخند اسے روایت کی ہے کہ آپنی فرمایا
مینی جبریل سے کہا کہ تم مجھی اپنی صورت اصلی دکھاؤ جبریل نے شب ماہ میں پر اپنے
کہولہ سے اور تمام روی زمین کو گھیر لیا میں اوسکو دیکھ کر بیہوش ہو گیا جب ہوش میں آیا
تو جبریل نے کہا کہ امی رسوخند تم میری خلقت سے متعجب ہوئی اور یہہ ہوش ہو گئی اگر سرفیل
کی خلقت کو دیکھو تو کیا حال ہووہ بارہ ہزار بارو رہتا ہے کہ ایک بازو اوسکا مشرق میں
اور ایک مغرب میں اور عرش اوسکے کا ندھے پر ہی اور پاؤں اوسکی ساتوین زمین پر ہیں اور
سر اوسکا عرش سے گدگیا ہی اور باوجود اسکی کہی وہ خوف خدا سے مثل چڑیا کی ہو جاتا ہے
اور دوسری روایت میں ہی کہ فرمایا حضرت نے کہ خدا کا پیدا کیا ہوا ایک فرشتہ ہی کہ اوسکو
درد اتیل کہتی ہیں اوسکے سولہ ہزار بازو ہیں اور ہر دو بازو کے درمیان ہوا ہی اور وہ اسقدر
کہ جیسی زمین سے آسمان میں ہے اور بعض روایت میں ہی کہ بعض فرشتے اسقدر
بڑے ہیں کہ اونکی انگھون کے آنسو کی قطرہ میں کشتی کئی سو برس تک چلی جائے
اور جناب صادق ۲ سے منقول ہی کہ فرمایا جسوقت خدا تعالیٰ میکائیل کو حکم کرتا ہی
دنیا میں اترنے کا تو ہوتا ہے پاؤں اوسکا سیدھا ساتوین آسمان پر اور ساتوین بابان

شانوں زمین پر اور کچھ خدا استغاثے کی فرشتے ہیں کہ آدھے تو برف کی ہیں اور آدھی آگ کے
 اور کہنی ہیں کہ اسی جمع کر نیواسے برف اور آگ کی ثابت رکھتے تو ہمارے دونوں کو اپنی طاعت پر
 اور یہی فرمایا کہ خدا استغاثے کے بعض فرشتے ہیں کہ اونکی کان سے آنکھ تک فرق پانچ سو
 برس کی راہ کا ہی اور فرشتے نہ کہاتی ہیں اور نہ پیتے ہیں اور نہ مجامعت کرتے ہیں اور
 عرش کی ہو اسی زندگانی کرتے ہیں اور بعضی فرشتے ایسی ہیں کہ قیامت تک کعبہ میں ہیں
 اور بعضی مسجد میں ہیں اور فرشتوں سے زیادہ کوئی خلقت خدا کی نہیں ہے اور ہر دن کو اور
 ہر رات کو شتر ہزار فرشتے نازل ہوتی ہیں اور خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہیں پھر سو خند آگیاں
 جلتے ہیں اور سلام کرتی ہیں اور پھر امیر المؤمنین کے پاس آکر سلام کرتی ہیں اور چہرہ سنیں
 پاس آتے ہیں پس قیام کرتی ہیں اونکی پاس اور صبح کی وقت اونکی واسطی زمین رکھا
 جاتا ہے کہ وہ آسمان پر چلے جاتی ہیں اور وہ پھر نہیں آتے اور دوسری شب اور فرشتے
 آتے ہیں غرض اسبطرح ہر شب نئی فرشتے آتے ہیں اور جناب امیر سے کہنے
 خدا استغاثے کی قدرت سی سوال کیا تھا آپ نے کہ ہر می ہو کر ایک خطبہ ادا کیا اور خدا استغاثے کی
 تعریف بیان کی اور فرمایا کہ خدا استغاثے کے ایسی فرشتے ہیں کہ اگر ایک فرشتہ اون
 فرشتوں میں سے زمین پر اور تری تو زمین اور سکی گنجائش نہ کہی کہ وہ نہایت ہی بڑا ہی
 اور ایسی ہی اونکی بازو اور پر بڑے بڑے ہیں اور بعضی اون میں سی ایسی ہیں کہ اگر
 جن انکس کو تکلیف دیجائے کہ اونکا وصف بیان کرو تو بیان نہ کر سکیں اون کے
 بدنوں کی جوڑونکی آپس میں نہایت دور ہونے کے سبب اور اونکی صورت کے حسن ترکیب کے
 جہت سی اور کیونکہ وصف بیان کر سکی کوئی اون فرشتوں کا کہ جن کے دونوں شانوں کی درمیان
 سات برس کی راہ کا فاصلہ ہو اور بعض اون میں سے ایسا ہی کہ ایک بازو سی اپنی
 تمام دنیا کو گھیر لے اور اونکی بدن کا تو کیا ذکر ہے اور بعض اون میں سی ایسی ہیں کہ آسمان
 اونکی کمربت ہی اور بعض ایسی ہیں کہ قدم اون کے نیچے کے ہو اور ہیں کہ اونکو قرار نہیں
 اور شانوں زمین اونکی گھٹنوں تک ہیں اور بعضی ایسی ہیں کہ اگر تمام پانی اونکی آنکھوں میں
 گھیریں ڈالے جائیں تو او میں سما جائیں اور بعضی اون میں سی ایسی ہیں کہ اگر کشتی اونکی

انسونین ڈالی جانتی تو ہمیشہ جاری رہی پس بزرگ اور برکت والا ہی خدا بہت نیک خدا ہے
اور بعضی کہتے ہیں کہ مراد زیادہ کرنے خلقت سے عام ہی خواہ ملاکہ ہوں خواہ جن کو خواہ انسان
اور یہی فرمایا کہ ایمر من معمر ولا یفقص من عمرہ الا فی کتاب یعنی نہیں عمر دیا جانا کوئی عمر دیا
اور نہیں کم ہوتی عمر اسکی سی کچھ غرض یہہ ہی کہ عمر کا بڑھانا اور گھٹانا نہیں ہے مگر یہ کتاب کہ وروح
محفوظ ہی اور اوسین سب لکھا گیا ہی اور کہتی ہیں کہ معنی اسکی یہہ ہیں کہ نہیں دسرا ہوتی عمر اور
نہیں کم ہوتی ہے مگر یہ کلمہ محفوظ میں لکھا ہوا ہے کہ اگر فلان یہہ فرمانبرداری
کرے گا خدا کی تو فلا نے وقت تک باقی رہے گا اور اگر نافرمانی کرے گا تو عمر اسکی کم ہو جائے
اور طرف اسکی اشارہ کیا ہی رسول خدا نے کہ صدقہ دینا اور صلہ رحم کرنا آباد کرتا ہی گہروں کو
اور زیادہ کرتا ہی عمر کو اور حضرت صادق ع نے فرمایا ہے کہ نہیں جانتا ہوں میں ایسی
شی کو کہ جو زیادہ کرے عمر میں مگر ملاپ رکھنا رشتہ داروں سے یہاں تک کہ ایک آدمی
عمر مثلاً تیس سال کی ہے اور وہ صلہ رحمی کری تو خدا تعالیٰ تین برس اسکی عمر میں
اور بڑھا دے پس عمر اسکی تینتیس سال کی ہو جاوی اور بعد اسکی اسکو موت آئی
اور اگر عمر ایک آدمی تینتیس سال کی ہو اور وہ اپنی قریبوں سے قطع رحم کری پس خدا تعالیٰ
تین سال اسکی عمر میں گھٹا دی اور عمر اسکی تیس برس کی بچا اور یہی فرماتا ہی کہ بدیع السموات
والارض پیدا کر نیوالا ہی آسمانوں و زمین کا اور یہی فرمایا ہی بد اس خلق الانسان من طین شروع کیا
پیدا کرنی آدمی مٹی سے یعنی حضرت آدم کو پیدا کیا ہی مٹی سے سلیمان کہا کہ کوئی چیز اپنی اپنی آبادی
طاہرین روایت کی ہی آپ نے فرمایا کہ ہاں سمیرہ پر عالی قدرنی مجھی خبر دی ہے جناب
صادق ع سے کہ خدا کی واسطی دو علم ہیں ایک علم مخزون اور یہاں ہی کہ اسکو بغیر
اسکی کوئی نہیں جانتا اور اس علم سے بد پیدا ہوتی ہے اور ایک علم ہی کہ اسکو تعلیم کیا
ملا کہ کو اور رسولوں کو پس دانایان اہلبیت پیغمبر تیری اسکو جانتی ہیں سلیمان نے کہا کہ میں
چاہتا ہوں کہ کتاب خدا سے کوئی چیز بیان فرماؤ کہ دلالت کری اور پند کی فرمایا کہ خدا نے ارشاد کیا
اپنی پیغمبر سے کہ فتول عنہم فمات بلوم یعنی اعراض کر ان سے اور باہر جا انہیں سے
پس محل ملامت میں نہیں ہے تو اور اسکو اسوقت فرمایا تھا کہ ارادہ کیا تھا کہ ان کو

ہلاک کر دی پس تغیر دیا اور فرمایا کہ وہ ذکر فان اللہ کرے تفتیح المؤمنین سلیمان فی عرض کے
 کہ زیادہ فرمائی خدا تیرے ہون فرمایا کہ مجھی خبر دے میری پدر بزرگوار فی اپنی آبا سے
 طاہرین سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ خدا استغاثے فی وحی کی طرف ایک پیغمبر کے پیغمبر
 اپنی سے کہ خبر دی فلان بادشاہ کو کہ فلان وقت اسکی قبض روح کرونگا اس پیغمبر نے
 اس بادشاہ کو یہ خبر دی بادشاہ تخت پر دعائیں مشغول ہوا اور اسقدر تضرع اور
 زاری کی کہ تخت سے نیچی گر پڑا اور کہا کہ پروردگار! مجھی اسقدر مہلت دی کہ لڑکا میرا بڑا
 ہو جائی اور سب کام اپنی اسکو سپرد کردوں پس خدا تعالیٰ نے وحی کی اس پیغمبر کے
 طرف کہ تو اس بادشاہ کو جا کر خبر دی کہ مینی تیری اجل کو تاخیر میں ڈالا اور پندرہ برس
 اور تیری عمر میں زیادہ کتنی پیغمبر نے کہا کہ خداوند اتو جانتا ہے کہ مینی کبھی جوٹ نہیں کہا
 خدا فی وحی کی کہ تو بند میرا ہی جو کچھ کہ میں فرماتا ہوں تو اسکی اطاعت کر اور جا اسکی
 پاس اور خبر دے اسکو اور پیام میرا پہنچا اور خدا سوال نہیں کیا جاتا اس چیز سے کہ کتاب
 پس امام رضا نے سلیمان سی کہا کہ میں گمان رکھتا ہوں کہ انکار کرنے میں بدی کی شبیہ
 ہوا ہے ساتھ یہود کے سلیمان نے کہا کہ میں پناہ لیجا تا ہوں خدا کی کہ شبیہ ہوں ساتھ
 یہود کے مگر آپ فرماتے کہ یہود کیا کہتے ہیں فرمایا کہ وہ کہتے ہیں کہ ید اللہ مغلولۃ یعنی ہاتھ
 خدا کا بستہ ہو گیا ہے اور مراد انکی اس سے یہہ ہی کہ خدا استغاثے سب امر عالم سے
 فارغ ہو گیا ہی اور جو کچھ کرنا تھا کر چکا اب الگی اور کوئی چیز حادث اور پیدا نہیں کرنا پس
 خدا استغاثے فی ان کے رو میں فرمایا کہ قلت ایدہم و لغوا بما قالوا یعنی ہاتھ ان کی بستہ
 ہو چوا اور انپر لعنت ہو چو ساتھ اس چیز کے کہ کہتے ہیں اور مینی سنا ہی اپنی پدر بزرگوار
 موسیٰ بن جعفر سے کہ ایک قوم فی سوال کیا بد اسے اس جناب فی فرمایا کہ آدمی کسوط
 ہوا سے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ تعالیٰ ایک گردہ کے امر کو موقوف رکھتا ہے تا انیکہ دوسرا
 حکم ان کے حق میں کرے سلیمان فی کہا کہ مجھی خبر دین آپ سورہ انا انزلنا فی الیہ القلم
 سے کہ یہ سورہ کس چیز میں نازل ہوا ہے فرمایا کہ اسی سلیمان خدا تعالیٰ مقدر کرتا ہے
 شب قدر میں جو کچھ کہ ہوتا ہی ایک سال سی دوسری سال تک زندگی اور موت و خیر و شر

اور روزی سے پس جو کچھ خدا تعالیٰ اس شب مقدر کرتا ہے وہ مختوم ہی یعنی ضرور ہے
 سلیمان نے کہا کہ میں اسکو سمجھا اگر امیدوار ہوں کہ آپ زیادہ اس سے اور کچھ ارشاد فرمائیں
 کہا کہ اسی سلیمان بعض امور نزدیک خدا کے موقوف ہیں کہ انہیں ہی جسکو چاہتا ہے پہلی
 کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے پیچھی کرتا ہے اسی سلیمان بدرستیکہ امیر المؤمنین فی فرمایا کہ علم دو علم ہیں
 ایک علم ہے کہ خدا تعالیٰ فی اسکو تعلیم کیا ہے ملائکہ اور رسل کو پس اوسین تقدیم اور تاخیر جاری
 نہیں والا العیاذ باللہ اپنی اور ملائکہ اور رسل اپنی کے تکذیب کی ہو اور ایک علم ہے وہ کہ خدا تعالیٰ
 کی پاس مخزون ہے اور کسیکو اپنی مخلوقات میں سے اور سپر آگاہ نہیں کیا اور کسیکو تعلیم نہیں
 فرمایا پس اس علم میں وہ تعالیٰ تقدیم اور تاخیر کرتا ہے یعنی جسکو چاہتا ہے پہلے کرتا ہے اور
 جسکو چاہتا ہے پیچھی کرتا ہے اور اخیر میں ڈالتا ہے اور جس چیز کو چاہتا ہے محو کرتا ہے اور
 جسکو چاہتا ہے ثابت کرتا ہے پس سلیمان فی مامون سے کہا کہ آج سے پہر تکذیب
 بد اکی نکر و لگا پس جب معنی بد اس کے معلوم ہو چکے تو اب شرح کی جاتی ہے عبارت رسالہ
 ہم قال الشیخ نعم ان الیہود قالوا ان اللہ تعالیٰ قد فرغ من الامر مشیخ نعم فی فی
 کہ فرقہ یہودی نے کہا کہ خدا فارغ ہو چکا ہے سب کاموں سے یعنی یہود اور ایسی ہی مخالفین قال
 ہیں کہ خدا تعالیٰ روز ازل سب چیزوں کو مقدر اور مقرر فرما چکا اب وہ چیزیں
 تغیر نہیں پاتی اور کہہی کہتے ہیں کہ ید اللہ مغلولۃ یعنی ہاتھ اس کے بند ہو گئی اب
 اس کے کچھ نکر لگا اور بعض حکما کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ فی سب مخلوقات کو ایک دفع خلق کیا
 اور ہم کہ زمانہ میں ہیں ہماری سامنی ماضی اور مستقبل اور حال ہوتا ہے اور لیکن اس
 شخص کی نسبت کہ جو زمانہ سے خارج ہے یہ چیزیں نہیں ہوتیں اور تشبیہ دیتی ہیں
 ساتھ تاگے کے کہ کئی رنگتوں کے ساتھ رنگا ہوا ہو اور ایک چینیٹی اور سپر چلتی ہو اور
 کہہی رہیمان سیاہ پر اور کہہی سفید پر اور کہہی سرخ پر اور جو شخص کہ خارج ہو
 اس سے اسکی سامنی وہ سب رنگتیں حاضر ہیں اور اسی سبب قائل ہوتی ہیں
 کہ کسی امر میں تغیر ممکن نہیں اور عالم اور اہل عالم کو قدیم جانتی ہیں اور بعض ان کے
 قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ نے عقل اول کو پیدا کیا ہے اور عقل اول فی عقل دوم

اور ملک اول کو پیدا کیا ہی اور اس کی طرح عقل دہم ملک اور عقل دہم مدبر سب عالم
کی ہے پس ان کے رہیں شیخ محمد روح فرماتے ہیں کہ ہم قلنا بل ہو عز وجل کل یوم ہو
فی شان لا یثقله شان عن شان حیی و میت و یخلق و یرزق و یفعل ما یشاء من
کھتی ہیں ہم کہ خدا تعالیٰ ہر روز بیچ کام کے ہی نہیں باز رکھتا اور سکوا ایک کام دوسرے
کام سے زندہ کرتا ہی مارتا ہی پیدا کرتا ہی رزق دیتا ہی اور کرتا ہی جو چاہتا ہی خدا تعالیٰ
مدبر عالم کا ہی اور ہر ساعت انواع تصرفات ہر مخلوق میں کرتا ہے اور ساتھ دعا اور
نصدق اور خیرات اور مبرات اور صلہ ارحام کی عمر اور روزی اور سب تقدیرات
تغیر پاتے ہیں اور اسید واسطی وارد ہی کہ تعظیم خدا کی نہیں ہوتی ہے ساتھ کسی چیز کے
مانند قائل ہونے کے ساتھ بد اس کے اس واسطی کہ خدا صاحب اختیار اپنی ملک میں اور
مدبر اور متصرف اپنی خلق کا جانتی ہیں اور اپنی امور میں اس کی جناب کی ساتھ متوسل
ہوتے ہیں ہم قلنا یحیو اللہ ما یشاء و یشئ و عندہ ام الکتاب و انہ یحیو الاماکان ثبت
ولا یشئ الا ما یرئ من شئ اور کھتی ہیں ہم کہ محو کرتا ہی اللہ جس چیز کو چاہتا ہی اور
ثابت کرتا ہی جس چیز کو چاہتا ہی اور نزدیک اس کے ہی ام الکتاب اور یہ تحقیق کہ
وہ تعالیٰ نہیں محو کرتا مگر اس چیز کو کہ جو ثابت ہو اور ثابت نہیں کرتا مگر اس چیز کو
جو ثابت ہو حاصل یہ کہ اخبار و آیات سی ثابت ہی کہ واسطی خدا کی دو لوصین ہیں
ایک لوح محفوظ کہ مطابق علم خدا کے ہے اور اوسمین تغیر نہیں ہوتا اور ایک لوح
محو و اثبات کہ اوسمین بعض امور محو کئے جاتے ہیں اور بعض اس کی عوض میں
ثابت کئی جاتے ہیں جب کہ فرمایا کہ یحیو اللہ ما یشاء و یشئ و عندہ ام الکتاب اور
مراد ام الکتاب سی یہ ہے کہ وہ مان سب کتابوں کی ہے لوح محفوظ ہو یا لوح محو
و اثبات ہو ہم و ہذا لیس بیدار کما قال الیہود و اتباعہم شئ اور نہیں ہے یہ بد
یعنی لغوی جیسا کہ گمان کیا ہے یہودی اور ان کی توابعین نے یعنی یہ لوح و اثبات
برا نہیں کہ جبکہ یہودی اور مخالفین گمان کرتے ہیں اور جو معنی وہ لیتی ہیں کہ پشیمان ہو کہ
ایک رات سے طرف دوسری رات کے پہرتا ہے ہم فنسبنا الیہود لعنہم اللہ

فی ذلک اسے القول سے الہداس اور نسبت دینی ہیں جو دہاری طرف سے بھی
 مذکور کے طرف قول بداء کے یعنی کہتے ہیں کہ شیعوں کے نزدیک یہہ محو و اثبات
 بمعہ بداء کے ہے یعنی بدلتا راجحی کا طرف دوسری راہی کے پیشمان ہو کر حال کہ شیعوں کے
 نزدیک یہہ محو و اثبات بمعنی مذکور کی نہیں اس واسطی کہ یہہ فرقہ امامیہ اعتقاد رکھتی ہیں
 اس امر کا کہ محال ہی کہ خدا تعالیٰ اول کسی امر کو نہ جانے اور پھر اس پر ظاہر ہو جائی پائی
 اور ایسی پیشمان ہو م و تابعہم علی ذلک من خالفنا من اہل الاموار المختلفة ش
 اور متابعت کی ہی یہود کی اس نسبت کرنے میں طرف شیعوں کے اس شخص فی کہ جو
 مخالف ہی ہماری یعنی اہل مذاہب مختلفہ سے پس وہ ہی مثل یہود اس امر میں جو
 ہیں ہم فقال الصادق ع ما بعث الله نبیا قط حتی یاخذ عنہم الاقرار للسر عز وجل بالعبودية
 وخلق الاندادش اور فرمایا جناب صادق ع فی کہ نہیں پہچا خدا تعالیٰ نے کسی نبی کو مگر
 مگر اس واسطی کہ یوی وہ پیغمبر واسطی خدا کے مکلفین سے اقرار کیا جو دیت کی اور ساتھ ساتھ کہ وہ قاضی نہیں کیا
 یہہ معبودیت کے اور نہ یہہ خالقیت جو اس پر اور اعراض اور جو دیت کی ہم وان الله یوحی ایشا و یقدم ما یشاء
 اور تحقیق کہ الله تعالیٰ پہچا کرتا ہی جس چیز کو چاہتا اور پہلی کرتا ہی جس چیز کو چاہتا غرض جس طرح حکم مصلحت کرتا
 اور سب سے پہلے کرتا ہم نسخ الشرائع والاحکام بشریۃ نبینا محمد من ذلک ش اور نسخ شریعتوں ہم غیمل
 سلف کا نسخ شریعت نبی ہمارے محمد کی اسی قبیل سے یعنی پہلی مصلحت اسکی سین سب کو اول شریع اور حکام
 سابقہ انبیاء سابقین کو بھیجی من بعد سین مصلحت دیکھی کہ اس شریعت کہ جو سب سے موخر ہو و کو نسخ کر
 اور اس کو نسخ تشریعی کہتی ہیں یعنی ایک حکم اول بنا بر مصلحت صادر کیا پھر بنا بر مصلحت اس کو نسخ کر دیا ہم نسخ
 الکتاب بالقران من ذلک ش اور ایسی ہی نسخ کتابوں باقیہ مثل تورات اور انجیل اور زبور اور صحف کہ ہی نسخ
 قرآن اسی قبیل سے ہی ہم فقال الصادق ع من زعم ان الله بدأ آدمی الیوم لم یعلم به اس فابرار منہ ش
 اور یہی فرمایا جناب صادق ع فی کہ جو شخص گمان کری یہہ کہ خدا تعالیٰ پشیمان ہوتا کام سے آج کی دن اور نہ برا جانتا ہو
 اور حال یہہ کہ نہ جانتا تھا اسکی برائی کو کل کہ وہ برا ہی یعنی مثلاً اس نقالی کل ایک کام کیا اور کل اسکی
 بخانا اور آج اسکی برائی کو جانا کہ یہہ کام جو نبی کیا تھا برا تھا اور اس کام کو نبی آج پشیمان ہوا تو یہہ
 اس شخص جو ایسا گمان نسبت خدا کی کری نیز ارہین ہم فقال من زعم ان الله تعالیٰ بداء فی شئی

و ان الله یوحی ایشا و یقدم ما یشاء

اور یہی فرمایا اوس جناب فی کہ جو شخص گمان بجا می خدا تعالیٰ کی نسبت یہ کہ ظاہر ہوئی
 واسطی خدا تعالیٰ کی صبح کام کے قبح اور برائی اوس کام کی اور پشیمان ہوتا ہے اوس
 کام سے پس وہ شخص ہماری نزدیک کافر ہے ساتھ خدا تعالیٰ بزرگ کی ہم اما قول الصادق
 ما بعد اللہ تعالیٰ فی شئی کما بدار کہ فی اسمعیل ابنی فانہ یقول ما ظہر اللہ سبحانہ تعالیٰ
 امر فی شئی کما ظہر لہ تعالیٰ فی ابنی اسمعیل اذا اجترہ قبلی لیعلم انہ یس بامام بعدی
 واللہ اعلم شئ اور لیکن قول جناب صادق کا کہ نہیں بداموا واسطی خدا تعالیٰ کے
 جب کہ بداموا واسطی اوس کے بیٹے میرے اسمعیل کے پس وہ جناب فرماتے ہیں کہ
 نہیں ظاہر کیا اللہ سبحانہ تعالیٰ فی کسی امر کو سچ کسی شئی کی کہ وہ مخفی ہو اور آدمیوں
 جب کہ ظاہر کیا عدم امامت اسمعیل میرے بیٹے کو جو وقت کہ مارا پہلے میری نامعلوم ہو
 کہ وہ امام نہیں بعد میرے بلکہ امام بعد میرے بیٹا میرا امام موسیٰ کاظم ہیں اور بعض فی کہ
 کہ بدامور تکوینی من مانند نسخ کی ہے احکام شریعی من اور نسخ وہ ہی کہ ایک حکم
 شارع کا پہنچا اور گمان کیا ہمیں کہ وہ حکم ہمیشہ اور ستم رہیگا اور بعد اوس کے وہ حکم نسخ
 ہو گیا اور دوسرا حکم مقرر ہوا ایسی ہی سچ امور تکوینی کے ہی مثلاً ایک امر محجب عل اور
 اسباب اور قرائن احوال کے ایسا معلوم ہوا کہ ہمیشہ رہیگا اور بعد اوس کے وہ امر مقرر
 ہو گیا اور دوسری طرح پر ہو گیا اوس کو بد کہتے ہیں جیسے اسمعیل کہ فرزند بزرگتر جناب
 امام جعفر صادق کے تھے اور آدمیوں کو بظاہر حال گمان یہہ تھا کہ بعد امام جعفر صادق
 کے وہ امام ہونگے پس جبکہ وہ ساتھ رحمت الہی کے واصل ہوئے تو آدمیوں فی جانا
 کہ امامت او کی گمان کی گئی تھی برطرف ہوئی اور امامت واسطی جناب موسیٰ کاظم
 کے ثابت ہوئی اور کہتی ہیں کہ اس کو بد اس واسطی کہتے ہیں کہ انہ وہ امر ظاہر ہوا کہ پہلے
 اس سے ظاہر نہ تھا واللہ اعلم ہم باب الاعتقاد فی التناہی عن الجدل فی اللہ تعالیٰ وفی صفاتہ
 واحکامہ باب کیا رہو ان اعتقاد سچ ترک کرنے بحث اور جھگڑے کے فساد
 اور صفات اور احکام خدا تعالیٰ میں ہم قال الشیخ ابو جعفر السجید فی اللہ عزوجل
 وفی صفاتہ منہی عنہ لانہ یوحی اسے مالا یلیق بہ شئ فرمایا شیخ ابو جعفر کہ بحث

باب کیا رہو

و مستنیزہ بیچ ذات و صفات خدا تعالیٰ کے منہی عنہ ہے یعنی منع کیا گیا اور حرام اس
 سبب کہ بحث کرنا اوسمین منہی ہوتا ہے یعنی کہنچینوالا طرف ارتقا ب اور دلیری اوس چیز کے
 کہ جولایت نہو ساتھ خدا تعالیٰ کے ہم و سہل الصادق ۴ عن قول اللہ عزوجل وان الے
 ربک المنتہی شش اور مؤید اسکی یہ روایت ہی کہ پوچھا جناب صادق ۴ سے معنی اس قول
 خدا تعالیٰ کی کہ وان الے ربک المنتہی یعنی طرف رب تیری کے ہی انتہی اور رجوع
 تمام خلایق کی ہم قال اذا انتہی الکلام الی اللہ عزوجل فامسک شش فرمایا اوس
 علیہ السلام نی کہ جسوقت منتہی ہو کلام ساتھ خدا تعالیٰ کے اور صفات اور احکام
 اوسکی کے پس نگاہ رکھو اپنی تین کلام کرنی سے بیچ اس باب کی یعنی چپ ہو رہو
 اور اسمین کچھ گفت گو نہ کرو اور یہی رسول خدا سے منقول ہے کہ یعنی فرمایا نہیں چاہیے
 کہ فکر کرو تم بیچ پروردگار کے بلکہ فکر کرو تم بیچ نعمتوں خدا کے اور فکر نہ کرو تم ذات خدا میں
 ہم قال الصادق ۴ یابن آدم لو اکل قلبک طائر لم یثبہ شش اور یہی فرمایا جناب
 امام جعفر صادق ۴ عنی کہ ای پس آدم اگر کہا وے تیری دل کو کوئی مرغ تو سیر نہو
 بسبب کمال حقارت اور صغر کے ہم و بصرک لو وضع علیہ مثل خرق ابرہ لغطاء شش
 اور اگر رکھا جائی اوپر آنکھ تیری کے کوئی چیز مقدار سورخ سوزن کی تو البستہ
 ڈھا نکین اوسکو اور منع ہو دیکھنی سے بسبب کمال ضعت اور حقارت کی ہم تردیان
 تعرف بہا ملکوت السموات والارض شش یعنی پہر باوجود اسکے چاہتا ہی تو کہہ چنچا
 ساتھ ایسی دل حقیر اور چشم ضعیف کی بادشاہی اور آثار کمال قدرت خدا تعالیٰ
 کو کہ بیچ آسمانوں اور زمینوں کی ہے اور اوسکے حال کو دریافت کری ہم اکنت صادقاً
 فہن الشمس خلق من خلق اللہ تعالیٰ فان قدرت ان تملأ عینیک منہا فہو کما
 تقول شش پس اگر تو بیچ کہتا ہے تو پس نظر کر طرف اس آفتاب کی کہ ایک مخلوق
 مخلوقات خدا تعالیٰ سے پس اگر تجھ میں ایسی قدرت ہی اور تجھ سے ہو سکتا ہی کہ
 تو اوسکو اور اوسکی تمام جرم کو بخوبی دیکھ سکے پس آثار قدرت خدا تعالیٰ کی سمجھ کہ جو
 بیچ آسمان اور زمین کی ہیں ایسی ہی ہیں کہ جو تو کہتا ہی یعنی اگر تجھ میں یہ طاقت

اور قدرت ہی کہ تو آفتاب اور اس کے جرم کو بخوبی دیکھ سکے تو البتہ تو اس تعالیٰ کی آثار
 قدرت کو بھی جان اور پہچان سکیگا اور جبکہ تو آفتاب کی دیکھنی اور اس کی پہنچانی سے
 کما بینغی عاجز ہے تو پر بطریق ادسے پہنچانی سے جمیع آثار قدرت الہی کی بھی عاجز ہوگا
 ہم و ابجد ل فی امور الدین منہی عندہ شش اور بحث و ستیزہ جمیع احکام شرع میں
 حرام ہے ہم و قال امیر المؤمنین من طلب الدین بالجدل ہو زندقہ شش اور فرمایا
 جناب امیر المؤمنین منی کہ جس نے طلب کیا احکام شرع کو ساتھ بحث و ستیزہ کے
 وہ کافر ہوا یعنی جس نے احکام شرع میں اس طرح بحث کی کہ خدائی یہہ حکم کیوں جاری کیا
 اور اس میں کیا فائدہ ہے اور یہہ حکم مناسب ہی یا غیر مناسب و علی ہذا پس وہ کافر ہوا
 کیونکہ مقدمات خدا میں جاتی قبل و قال نہیں بجز تسلیم اور انقیاد کی جب ہم اس کی
 ایک ادنیٰ مخلوق کو نہیں جان سکتے تو پھر اس کی احکامات کی علتوں کو کیونکر جان
 سکیں ہم و قال الصادق علیہ السلام اصحاب الکلام وینجو المسلمون ان المسلمون
 ہم النجباء شش اور یہی فرمایا جناب صادق علیہ السلام کہ گرفتار ہوئے سچ عذاب
 و عقاب خدا تعالیٰ کے اصحاب جدال سچ ذات خدا تعالیٰ کی اور اس کی صفات کی
 یعنی جس نے بحث اور گفتگو کی اس کی ذات و صفات میں وہ ہلاک ہوا اور خلاصی پائی عذاب
 الہی سے مومنوں نے اس واسطے کہ مومنین برگزیدگان خدا ہیں ہم فاما لا احتجاج علی الخافین
 بقول اللہ تعالیٰ و بقول رسولہ و بقول الآئمتہ و بمعانی کلامہم لمن بحسن الکلام و مطلق
 و علی من الاحسن فمخطو محرم شش اور لیکن حجت لانا اور پر مخالفین کے ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کی اور قول رسول اس کی کے اور قول آئمتہ کے اور ساتھ معانی کلام اس کی کے واسطے
 اس شخص کی کہ جو اچھا جانتا ہے اور خوب سمجھتا ہے کلام کو اس کے اور طریق حجت کو
 جانتا ہے اور گویا ہی جائز ہی اور اور اس شخص کی کہ اچھی طرح سے نہیں جانتا اس کو
 اس پر احتجاج کرنا اور پر مخالفین کے ساتھ قول خدا اور رسول و آئمتہ کے حرام ہے
 ہم و قال الصادق علیہ السلام انما الحجج لانا لانتہم شش اور یہی
 اسکے یہہ روایت ہی کہ فرمایا جناب صادق علیہ السلام کہ حجت لانا اور پر آدمیوں کی ساتھ کلام

ہمارے کے پس اگر وہ تپہ حجت لائیں تو پس ہم ان کے حجت کی ساتھ حجت لائے
گئے ہونگے یعنی حقیقت میں ہم پر وہ حجت لائے ہوں گے نہ تم پر ہم و روی عنہ انہ
قال کلام فی حق خیر من سکوت علی باطل **ش** اور یہی مروی ہے اوس جناب سے
کہ کلام کرنا بیچ امر حق کے بہتر ہے خاموشی سے اوپر باطل کے یعنی کوئی شخص اگر کسی
امر اور کلام باطل کو مستحکم چکا ہو رہے اور اوس کا جواب نہ دے تو اوس سے بہتر یہ ہے

کہ امر حق میں کلام کرے ہم و روی ان ابا الہذیل العلاف قال ہشام بن الحکم انا
اناظرک علی انک ان غلبتی رجعت الی مذہبک وان غلبتک رجعت الی مذہبی فقال

ہشام ما انصفتنی بل اناظرک علی انی ان غلبتک رجعت الی مذہبی وان غلبتی
رجعت علی امامی والتداعلم **ش** اور یہی مروی ہے کہ ابا ہذیل علاف نے

ہشام بن حکم سے کہا کہ میں مناظرہ کرتا ہوں تجھ سے اوپر اس بات کی کہ اگر تو غالب آئی
تو میں جو کر دوں غرض یہ میری کہ اگر غالب نہیں تو پھر توجہ کر مذہب میری ہشام نے کہا کہ تو فی انصاف نہ کیا

بلکہ میں مناظرہ کرتا ہوں تجھ سے اوپر اس بات کی کہ اگر میں تجھ پر غالب آؤں تو توجہ
کرے طرف مذہب میرے اور اگر تو مجھ پر غالب آئی تو میں جو کر دوں غرض امام اپنی کے

ہم باب الاعتقاد فی اللوح **ش** باب بارموان **ش** اعتقاد حقیقت لوح و قلم
ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی اللوح والقلم انہما ملکات والتماعلم **ش** فرمایا

شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ حقیقت لوح اور قلم کے کہ جو شرع میں
وارد ہیں یہ ہی کہ وہ دو فرشتے ہیں والتداعلم ہم باب الاعتقاد فی الکرسی **ش**

باب تیرموان **ش** اعتقاد بیچ حقیقت کرسی کے کہ جو شرع میں وارد ہیں ہم قال الشیخ
ابو جعفر اعتقادنا فی الکرسی انہ وعابر جمع المخلوق من العرش والسموات والارض **ش**

فرمایا شیخ ابو جعفر ہم نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ کرسی کی یہ ہے کہ وہ ایک ظرف ہی کہ احاطہ
کیا ہے جمیع مخلوقات کو عرش سے اور آسمانوں سے اور زمین وغیرہ سے غرض وہ

ایک جسم ہی بہت وسیع اور کھلاں کہ سب چیزیں کرسی کے ہے اور جناب
صادق سے مروی ہے کہ رسول خدا اُنّی فرمایا کہ ساتھ آسمان اور ساتھ زمین میں ہے

شیخ ابن ابی ہزن جیسے کوئی حلقہ صحرا میں پڑا ہو وہ مکمل شئی خلق اللہ تعالیٰ فی الکبریٰ شئی
 اور ہر شئی کو پیدا کیا ہی خدا فی بیچ کرسی کے ہم دنیٰ وجہ آخر الکبریٰ ہو العلم شئی
 اور نواح دو سہ پایہ ہے کہ کرسی عبارت ہی علم خدا تعالیٰ سے ہم وقد سئل الصادق
 عن قول اللہ عز وجل وسیع کرسیہ السموات والارض قال علمہ شئی اور یہ تحقیق کہ
 پوچھا گیا جناب صادقؑ سی معنی اس قول خدا تعالیٰ وسیع کرسیہ السموات والارض
 یعنی احاطہ کیا ہے کرسی اوسکی نے آسمانوں اور زمین کو فرمایا آپؑ کی کہ مراد کرسی سے
 علم خدا تعالیٰ کا ہے کہ پہنچا ہی آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ کہ درمیان اودن دونوں
 کی ہے سب کو گھیری ہے ہم باب الاعتقاد فی العرش شئی باب چودہم
 اعتقاد بیچ عرش کی ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی العرش انہ جملہ جمیع الخلق
 فرمایا الشیخ ابو جعفر ہم کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ عرش کے کہ جو شرع میں وارد ہی ہے
 کہ عرش حامل ہے جملہ مخلوقات کا اور کہتی ہیں کہ عرش اس قدر بڑا ہے کہ ایک ہزار
 پایہ اوسکے ہیں اور بعض روایت میں ہے کہ تین لاکھ پایہ ہیں اور پایہ سی دوسرے
 پایہ تک تین لاکھ برس کی راہ کا فاصلہ ہے ہم دنیٰ وجہ آخری ہو العلم شئی
 اور بیچ قول دوسرے کی یہ ہے کہ وہ اسی عرش علم خدا تعالیٰ کا ہی ہم وقد
 سئل الصادقؑ عن قول اللہ عز وجل الرحمن علی العرش استوی فقال
 استوی من کل شئی فلیس شئی اقرب الیہ من شئی اور یہ تحقیق پوچھا
 جناب امام جعفر صادقؑ سے کہ معنی قول خدا تعالیٰ علی الرحمن علی العرش استوی
 کی کیا ہیں فرمایا کہ برابر ہے نسبت عرش خدا تعالیٰ کی ساتھ سب چیزوں کے
 یعنی چونکہ عرش عبارت ہی علم خدا تعالیٰ سے تو نسبت اوسکی ساتھ سب چیزوں کے
 برابر ہوگی پس یہ روایت موند ہے کہ عرش عبارت ہی علم سے پس کوئی چیز نزدیکتر
 نہیں ساتھ عرش کے چیز دوسری سے بلکہ نسبت اوسکی سب اشیاء کی ساتھ برابر ہوگی
 ہم فاما العرش الذی ہو جملہ جمیع الخلق فحلمۃ من الملائکۃ لکل واحد منہم ثانیۃ اعین کل
 عین طباق الدنیا شئی اور لیکن وہ عرش کہ جو حامل ہی جمیع مخلوقات کا اوٹھانیوالی اوسکی

باب چودہم

چار فرشتے ہیں کہ ہر ایک کی واسطی سے آٹھ آٹھ انجین ہیں کہ ہر ایک سے آٹھ آٹھ
 ہر ایک دنیا کے ہے ہم و احد منہم علی صورت بنی آدم فہو یترزق اللہ تعالیٰ بنی آدم مثلاً
 پس ایک اور دن میں سے اوپر صورت آدمی کی ہے کہ طلب روزی کرتا ہی خدا تعالیٰ
 واسطی فرزند ان آدم کے ہم و احد منہم علی صورت الثور یترزق اللہ تعالیٰ
 للبهائم کبھاش اور دو کھرا اونٹن سے اوپر صورت بیل کی ہے کہ طلب رزق کرتا
 خدا تعالیٰ واسطی کل چوپاؤں کے ہم و احد منہم علی صورت الاسد یترزق اللہ تعالیٰ
 للبعاب ش اور تیسرا اونٹن میں سے اوپر صورت شیر کے ہے کہ طلب رزق
 کرتا ہے واسطی درندوں کے ہم و احد منہا علی صورت الذئب یترزق اللہ تعالیٰ
 للطیور ش اور چوتھا اونٹن سے اوپر صورت مرغ کی ہے کہ طلب رزق کرتا ہی
 خدا تعالیٰ سے واسطی پرندوں کے ہم فہم الیوم ہولاء الاربعة فاذا کان یوم
 القیامة صار ثمانیۃ ش اور حاملان عرش آج کے دن چار فرشتے ہیں پس
 جسوقت کہ قیامت قائم ہوگی تو آٹھ فرشتے ہونگے چار اور بڑے جاتین گے
 ہم و اما العرش الذی ہوا العلم فحملتہ اربعة من الاولین و اربعة من الاخرین ش
 اور لیکن عرش کہ عبارت ہی علم سے پس حامل اس کے آٹھ ہیں چار اولین اور چار آخرین
 ہم فاما الاربعة من الاولین فہو نوحؑ و ابراہیمؑ و موسیٰؑ و عیسیٰؑ لیکن چار اخیر
 پس نوحؑ ہیں اور ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ ہم و اما الاربعة من الاخرین محمدؐ اور
 علیؑ و احسنؑ و احسنؑ صلوات اللہ علیہم اجمعین ش اور لیکن چار لاحقین ہیں
 محمدؐ ہیں اور علیؑ اور حسنؑ اور حسینؑ علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم کذا روئے
 بالاسانید الصحیحۃ عن الآئمۃ علیہم السلام فی العرش و حملتہ ش اسبطرح روایت
 کی گئی ہی ساتھ اسنادوں صحیحہ کے آئمہ علیہم السلام سے بیچ عرش اور حاملان عرش کی
 ہم و انما صار ہولاء حملتہ العرش الذی ہوا العلم ش اور سوائے اسکے نہیں کہ یہ آٹھ
 شخص حامل عرش بمعنی علم کے ہوتے ہم لان الانبیاء الذین کانوا قبل نبینا
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی شرایع الاربعة من الاولین نوحؑ و ابراہیمؑ

موسیٰ و عیسیٰ و من قبلہم الاربعۃ صارتہ العلوم الہیہ من بعدہم و وہ انبیاء
 جو پہلے تھے ہمارے نبی محمد سے اوپر شریعت اربعہ کے نوح تھے اور ابراہیم اور عیسیٰ اور
 موسیٰ علیہم السلام اور ان سے علم شریعت اور پیغمبروں کو پہنچا ہم و کذلک صار اعظم
 من بعد محمد و علی و الحسن و الحسین من الائمة علیہم السلام من اور ایسی ہی علم
 شریعت کا پہنچا بعد محمد اور علی اور حسن اور حسین کے کہ یہ چاروں حضرات علم
 شریعت کی حامل تھے اور وجہ کمال کے طرف آئمہ کی کہ بعد امام حسین کے تھے
 ہم باب الاعتقاد فی النفوس و الارواح من **باب پندرہم روحان** چچ اعتقاد
 حقیقت نفوس اور ارواح کے جاننا چاہی کہ اکثر اطلاق کرتے ہیں روح کو اور جسم
 بخاری کے کہ جو خون لطیف سی پیدا ہوتا ہے اور جاتا ہے طرف جوف کی کہ جانب چپ
 قلب واقع ہے اور یہاں مراد اس سے نفس ناطقہ ہے کہ ان جان جسکی طرف لفظ من
 اور من اور انا سے اشارہ کرتا یعنی ہندی من کہتا ہی من اور فارسی من کہتا ہے من
 اور عربی من کہتا ہے انا اور جب جگہ قرآن من لفظ روح کا وارد ہے اس سے یہ ہے
 معنی مراد ہیں اور عقدا کو اسکی حقیقت میں حیرت تمام واقع ہے تا انکہ بعض مقرر ہوئی ہیں
 کہ ہم عاجز ہیں اسکی معرفت سی اور ہم نہیں جانتی کہ اسکی حقیقت کیا ہے اور بعض کہتی ہیں
 کہ قول جناب امیر کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه یہ معنی ہیں کہ جیسی ان کو اپنی
 نفس ناطقہ کی پہچانی کی طرف قدرت اور طاقت نہیں ہی ایسی ہی قدرت اور طاقت
 پہچانی کنبہ باری کی بھی نہیں ہے اور قول خدا تعالیٰ کا ہی کہ یسلو تک عن الروح
 قل الروح من امر ربی و ما اوتیت من العلم الا قلیلا موند اس معنوں کا ہے اس واسطے کہ
 بظاہر معنی آیہ کے یہ ہیں کہ سوال کرتے ہیں تجھ سے ای محمد روح سے اور حقیقت اسکی
 کہو کہ روح امر پروردگار میری سے مخلوق ہوئی ہے اور تو کو نہیں دیا گیا ہے علم مگر اندک
 یعنی جس قدر کہ علم تم کو دیا گیا ہے وہ روح کی حقیقت کی جانی کیواسطی کافی اور وہی
 نہیں ہے بلکہ احوال علیکم چچ حقیقت روح کی بہت ہیں مگر ان سب میں سے
 جس امر پر کہ ساری نے اہل تحقیق کے قرار کیا ہے وہ یہ ہے کہ روح داخل بدن نہیں

نہیں ہے اور نہ اس میں خلل گئی ہے بلکہ وہ ایک جوہر ہے مجرد اور صفات ہی کہ جو
 جسم کو لازم ہیں اور خالی سے اور عوارض سے کہ جو مادے سے عوارضات ہی ہیں
 اور تعلق اور سکودن سے فقط واسطی تدبیر اور تصرف کی ہے یعنی وہ فقط تدبیر بدلی
 کیا کرتے ہیں اور کسب طر حکا تعلق اور سکودن کے ساتھ نہیں ہے یہ قول اعظم کیا
 کا ہے اور راستی فی اکثر متکلمین امامیہ کی ہے اس ہی قول پر قرار پڑا ہے مثل شیخ کشیدہ
 اور خواجہ نصیر الدین طوسی اور شیخ جمال الدین مطہر حلّی کے اور ایک جماعت اشاعہ نے
 بھی اس ہی قول کو اختیار کیا ہے مثل صاحب اصفہانی اور محمد غزالی اور فخر رازی وغیرہ
 کہ الکاف مذہب ہی یہ ہے اور یہی مذہب پسندیدہ اور شائستہ ہی کہ کتب
 سماوی ہی ساتھ اسکے نازل ہی اور احادیث مصطفوی ہی ساتھ اس کی نازل اور
 دلائل عقلیہ اور علامات حدسیہ ہی اس کی معلوم معاضد ہی ہم فال شیخ ابو جعفر
 اعتقاد فی النفوس انہا ہی الارواح النبیہا حیۃ و انہا مخلوق الاول بقول النبی
 اول ما ابد الله تعالى وسبب انہ النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحید
 ثم خلق بعد ذلك سائر خلقه ثم حاصل یہ کہ جب حال روح کا معلوم ہوا تو اب
 فرمودہ شیخ ابو جعفر ہم کو سن لو کہ فرمایا شیخ محدوح فی کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ ہم
 کا سچ نفوس کے یہ ہے کہ وہ ارواح ہیں کہ جنکے سبب زندگانی آدمیوں کی ہی اور
 وہ اول مخلوقات خدا سے ہیں اس واسطی کہ رسول خداؐ فرمایا بدستیکہ اول جو
 چیز خدا تعالیٰ فی پیدا کی وہ نفس ہیں پاکیزہ پس گویا کیا ان کو ساتھ کلمہ توحید
 اپنی کے پہر اور ان کے بعد پیدا کیا سب مخلوقات کو ہم واعتقادنا فیہا انہا خلقت
 للبقار ولم یخلق للفقار لقول النبی ما خلقتکم للفقار بل خلقتکم للبقار وانما تنقلون من
 دار الے دار وانہا فی الارض غریبہ و فی الابدان مسجونہ شیخ اور اعتقاد ہم فرقہ
 ناجیہ کا سچ ارواح کے یہ ہے کہ وہ پیدا کی گئی ہیں واسطی بقا کے اور نہیں پیدا
 کی گئی ہیں واسطی فنا کے اس واسطی کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ نہیں پیدا کئی گئی ہوتی
 واسطی فنا کے بلکہ پیدا کئی گئی ہوتی واسطی بقا کے اور سوائی اس کی نہیں کہ نقل

کرتے ہو تم ایک کبر سے طرف دوسری کبر کے اور نفوس بیچ زمین کے غریب ہیں اور
 بیچ بدنوں کے قیدی ہم واعقادنا فیہا انہا اذا فارقت الابدان فیہی باقیۃ منہا معتبرۃ
 ومنہا معتبرۃ الی ان یرد اللہ عزوجل بقدرتہ اس کے ابدانہا نش اور یہی اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ یہ نفوس آدمیوں کے جس وقت کہ مفارقت کرتے ہیں بدنوں
 تو پس یہ باقی رہتی ہیں اور بعض ادن میں سے نعمت دتی جاتے ہیں اور بعض
 اور نہیں سے عذاب کئی جاتے ہیں یہاں تک کہ پھر سے اللہ ادن کو اپنی قدرت کاملہ
 کی ساتھ طرف بدنوں اور ان کے کے جیسا کہ روایت معتبر میں منقول ہے کہ ابو نصر
 نے جناب صادق سے سوال کیا ارواح مومنین سے فرمایا کہ کئی حجر دن میں
 بہشت کی ہیں کہ کھاتے ہیں طعام بہشت سی اور پیتی ہیں شراب اوسکی سے اور
 کہتے ہیں کہ پروردگار برابر ہمارے لئے قیامت کو اور عطا کر اور بخش سکودہ چیز کہ
 جسکا تو نے ہمارے واسطی وعدہ کیا ہے اور ملحق کر اور ملا ہمارے آخر کو ساتھ
 اول ہمارے کی اور ارواح مشرکین کی بیچ آگ کی مغرب ہوتی ہیں اور
 کہتے ہیں کہ پروردگار برابر ہمارے واسطی قیامت کو اور جس چیز کا تو نے ہماری
 لئے وعدہ کیا ہے اوسکو عمل میں نہ لا اور ملحق نہ کر ہماری آخر کو ہماری اول کے ساتھ
 ہم وقال عیسیٰ بن مریم للحواریین بحق اقول لکم انہ لا یصعد الی السماء الا بالہذا
 اور فرمایا عیسیٰ بن مریم انہی حواریین سے کہ حق بات کہتا ہوں میں تم سے کہ نہیں
 صعود کرتی طرف آسمان کے مگر وہ چیز کہ جو نازل ہوتی ہے آسمان سے یعنی روح کو
 فنا نہیں وہ بعد مفارقت کر کے بدن سے آسمان پر چلی جاتی ہے ہم وقال ہرقل
 کہ شتا رفعاہ بہا و لکنہ اخلد الی الارض و اتبع ہواہ ش یعنی اور اگر چاہتی ہم
 تو البتہ بلند درجہ کرتے ہم اوسکو بسبب ادن آیات کی کہ اوسکو یاد تھی اور حسین
 اسم اعظم تھا اور لیکن اوسنے میل اور خواہش کی طرف زمین کے یعنی طرف پستی
 کہ وہ دنیا کی ادن سے اور پیروی کی اوسنی اپنی خواہش نفس کی کہ دنیا کو دین پر
 اختیار کیا شاید غرض شیخ مدوح کی اس آیت کے لانی سے اس جگہ یہ ہے

کہ بعض ارجواح منع ہوتے ہیں یعنی تحت دیجاتے ہیں اور بعض مغرب ہوتے ہیں
 جیسا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے اور یہ ہے امر ثلث شیخ ہم سے ہی ثابت ہے کہ وہ
 فرماتے ہیں ہم عالم پر فتح منہا الی الملکوت یعنی ہونی الہادیہ شل پس وہ پیر کہ نہ بلند
 کی گئی اور اون سے طرف ملکوت کی باقی رہی سچ ہادیہ سکے پس اگر ملکوت میں
 جلتے تو ثواب پاتے اور ہادیہ میں عذاب پائی گی م و ذلک لان البختہ درجات والنا
 درکات اور یہ اس واسطی کہ جنت کی درجہ ہیں اور جہنم کے بھی درجہ ہیں واضح ہو کہ
 یہ آیت شامل ہے ایک قصہ پر اور وہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وتل علیہم
 نبأ الذی آتیناہ آیاتنا فالسلخ منہا فاتبعہ الشیطان فکان من الناعون ولو شئنا
 لرفعناہ انحر یعنی پڑھ تو ای محمد اور پڑنی اسرائیل کے خبر اور اس شخص کی کہ دیا تھا ہمیں
 او سکھو علم آیتوں اپنی کا پس باہر ہو گیا وہ اون آیات سے پس لاحق ہوا او سکھو
 شیطان اور مصاحب ہوا او سکھ کہ اپنی پیروی کا او سکھ حکم کری پس ہوا وہ
 اسم اعظم کا جان نیوالا گراہون میں سے اور اگر چاہتی ہم تو البتہ بلند درجہ کرتے ہم
 او سکھ سبب اون آیات کی انحر جناب امام جعفر صادق ۴ سے روایت ہی کہ ہم باعور
 اسم اعظم یاد تھا اور جب وہ بذریعہ اس اسم کے دعا کرتا تھا تو دعا او سکھ قبول ہوتی تھی
 وہ باعور فرعون کی طرف مایل ہوا اور جب وقت کہ فرعون موسیٰ کی اور او سکھ ہمراہی تھی
 طلب میں نکلا تو فرعون نے بلعم سے کہا کہ تو خدا سے دعا کر کہ وہ موسیٰ کو اور او سکھ
 ہمراہیوں کو ہماری قید میں کر دی بلعم اپنی گدھے پر سوار ہوا کہ موسیٰ کی طلب میں نہ ہو
 گدھا او سکھ نہ چلا بلعم او سکھ مارنے لگا وہ گدھا جکم خدا کو یا ہوا اور زبان فصیح کہا کہ وائی
 تجھ پر تو کس لٹی مجھ کو مارتا ہی کیا تو یہ چاہتا ہی کہ میں تیرے ہمراہ چلوں کہ تو پیغمبر خدا
 اور مومنین پر بد دعا کری باعور نے یہ سنکر اس قدر مارا کہ وہ گدھا مر گیا اور اسم اعظم
 او سکھ زبان سے نکل گیا اور او سکھ اثر جاتا رہا اور بعض کہتی ہیں کہ وہ شخص امیہ
 بن صلب ثقفی تھا عرب کی لوگوں میں سے او سکھ آسمانی کتاب میں پڑھی تھیں اور
 او سکھ اون کتابوں سے معلوم کیا تھا کہ ایک پیغمبر آئیوا لا ہے اور دعویٰ او سکھ یہ تھا

کہ وہ پیغمبر میں ہی ہو گا جسوقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسے تو وہ شخص یعنی امیہ حسد کر
 کا فر ہو گیا اور شہر قصہ بلعم باجور کا اسطرح پر ہے کہ وہ کنعانیوں میں ہی تھا بلقا کا
 رہتی والا اور حضرت ابراہیمؑ کے صحف اوسنی بڑی ہی تھی اور اسم اعظم اوسکو
 یاد تھا حضرت موسیٰؑ قوم جبارہ سے لڑنیکو چلے تو لوگوں نے اوسکو مستجاب اللہ خوا
 جانکر اوس سے کہا کہ موسیٰؑ لڑنے کو آیا ہے ہکو قتل کر لیا اور ہماری شہر کو غارت کر لیا
 تو موسیٰؑ پر بددعا کر اوسنی کہا کہ پیغمبر پر بددعا کیونکر کروں کہ دونوں جہان میرے خراب
 ہو جائیگی تو گون فی کہا کہ تو اسمن خدا سے مشورہ کر اوسنی مشورہ کیا تو کچھ جواب
 نہ آیا لوگوں نے کہا کہ اگر خدا کو موسیٰؑ پر بددعا کرنی بڑی معلوم ہوتی تو تجھ کو منع کرتا
 وہ شخص دن لوگوں کے فریب میں آگیا اور اپنے گدھے پر سوار ہو کر پہاڑ کی جانب
 کو چلا جب جگہ سے کہ موسیٰؑ کا لشکر معلوم ہوتا تھا اور گدھا اوسکا تین بار راہ میں بیٹھا اور
 کہتے ہیں کہ اوسکو خواب میں دکھایا کہ تو نبی اسرائیل پر بددعا مت کر اوسنے نہ مانا
 اور گدھے پر سوار ہو کر چلا اور پہاڑ کے اوپر گیا تاکہ موسیٰؑ کی لشکر پر اطلاع پائی
 کہ ستہ میں گدھا اوسکا بیٹھ گیا اوسنی اوسکو مارا وہ پہر چلا اور پہر بیٹھ گیا تین مرتبہ
 اسی طرح گدھا اوسکا چلا اور بیٹھ گیا جب تیسری بار اوسکو مارا تو وہ گدھا گویا ہوا
 اور زبان فصیح اوسنی بلعم سے کہا کہ اسی بلعم تو کہاں جاتا ہے اور مجھ کو کیوں مارتا ہے
 تو نہیں دیکھتا کہ ملائکہ میری مونسہ پر مارتے ہیں اور مجھی آگے کو چلنی نہیں دیتی یہ کیا
 ارادہ تو نے شیطان کی اغوا سے کیا ہے کہ پیغمبر خدا پر تو نے ارادہ بددعا کرنے کا
 کیا ہے باوجود اس کہنی کے پہر ہی بلعم کو کچھ تنبیہ ہوئی اور خدا انتقام لے فی اوسکو اوسکی
 حال پر چوڑ دیا اور توفیق کو اوس سے اڑھالیا بسبب اسکی قبول نکر نیکی ایسی ظاہر
 اور روشن دیلون کو اور آخر وہ پہاڑ پر گیا اور اوسکی قوم اوسکی ہمراہ تھی پس جسوقت
 اوسنی حضرت موسیٰؑ کی لشکر کو دیکھا تو اپنی ہاتھ دعا کیو سطلی دھامی اور ارادہ کیا کہ حضرت موسیٰؑ پر بددعا
 لشکر پر بددعا کری کہ ناگاہ زبان اوسکی اولٹی پر گئی اور اپنی قوم کی حق میں بددعا کی اوسکی قوم نے
 کہا اسی بلعم تو یہ کیا کیا کہ نبی قوم کی حق میں بددعا بلعم نے کہا کہ میرا قصہ تو یہ تھا کہ میں موسیٰؑ کے

حق میں بد دعا کروں مگر میا ختہ اور بی ارادہ اپنی قوم کی لمبی بد دعا زبان پر جاری ہوگئی
یہ کہہ رہا تھا کہ دفعۃً زبان اوسکے مونہ سے باہر نکل کر سینہ پر آپڑی اور اوس نے
اپنی قوم سے کہا کہ کیا نہ کہا تھا مینی کہ بسبب اس امر کے دین و دنیا میری دونوں برباد
جائیں گے غرض دین تو میرا گیا اب چاہتا ہوں کہ دنیا تو اپنی ہاتھ سے جلنے نہ
سوا اب علاج اوسکا یہ ہے کہ اپنی عورتوں کو آراستہ اور فرین کر کے موسیٰ کی
شکر میں بھیج دو اور اسباب اپنا اون کے سپرد کرو تاکہ وہ خرید و فروخت کی بہانہ
اونکی لشکر میں داخل ہوں اور اپنی نفسوں کو اون کے پیش کرین اگر ایک مرد بھی
اونہیں سے زنا کر لیا تو اون کو تیر فتح نہوگی غرض لوگوں نے اوسکی کہنے سے
ایسا ہی کیا کہ اپنی عورتوں کو بنا سنوار کر حضرت موسیٰ کی لشکر میں بھیجا اون
عورتوں میں ایک عورت نہایت خوبصورت تھی ایک مرد زمری بن حلوم نامی
کہ نبی اسرائیل کے بزرگوں میں سے اور پیشوا سبط شمعون بن یعقوب کا تھا اوس
عورت کی خوب روئی دیکھ کر اوسپر عاشق اور اوسکے حسن و جمال پر فریفتہ ہو گیا اور
اوس عورت کو پیغام دیا اوسنے قبول کیا زمری اوس عورت کا ہاتھ پکڑ کر حضرت موسیٰ
کی پاس لی گیا اور کہا کہ اسی موسیٰ کیا یہ عورت بائ حسن و جمال ہم پر حرام کرے گا
حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ یہہ تجھ پر حرام ہے بلکہ دیکھنا اسکا تجھ پر حرام ہے چہ جا
کہ اس سے صحبت کرنا اور تو اس عورت کو چوڑ دی اوسنی کہا کہ واللہ تیری حکم کو
میں نہ مانوں گا اور جب تک اس سے اپنا مقصود دل حاصل نہ کروں گا اسکو چوڑ دے گا
حضرت موسیٰ نے ہر چند اوسکو منع کیا مگر اوسنے نہ مانا اور اوسکا ہاتھ پکڑ کر اپنے
خیمہ میں لے آیا اور اوس سے زنا کیا اور اور لوگوں نے جو یہہ حال دیکھا تو
سب زنا میں مشغول ہوئی خدا تعالیٰ نے طاعون کو کہ ایک مرض ہی اوپر
بھیجا کہ ایک ساعت روز میں ستر ہزار آدمی حضرت موسیٰ کے ہمراہیوں
میں سے مر گئے ایک مرد فحاش نام کہ ہارون کی اولاد میں سے تھا اور بھیجا
حضرت موسیٰ کا تھا اور حضرت موسیٰ کے لشکر کا سپہ سالار تھا اور اوسکی

قومی اور زبردست نہ تھا اور ان ایام میں وہ وہاں موجود نہ تھا جس وقت وہ شکر میں آیا
 اور ایسا حال اوستے دیکھا تو ایک حربہ اڑھا کر مری کے خیمہ میں آیا اور زمری کو اس
 عورت کی ساجھ سوتا ہوا دیکھا تو دونوں کا سر کاٹا اور انکی سرورن کو نیزہ پر لگا کر حشر موسیٰ کی لشکر میں
 لٹی ہوئی پھرتا تھا کہ ہاں ہاں کہ خداوند ابراہیم سے کہ جو کوئی تیری نافرمانی کری
 اور تیری حکم کو نہ مانے تب خدا تعالیٰ نے طاعون کو ان سے رفع کیا اور اسی
 سبب بنی اسرائیل کی عادت یہ ہے کہ جب کوئی جانور بچ کر رہے ہیں تو ایک حصہ
 انہیں سے نخاص کی اولاد کو دیتے ہیں اور اس قصہ میں اور روایتیں ہیں جن غرض یہ کہ
 جو لوگ کہ نافرمانی خدا کی کرتے ہیں انکی ارواحیں بدن سے نکل کر معذب ہوتی ہیں اور
 جو لوگ فرمانبردار ہیں خدا کے اور حکم اور سکامانتی ہیں انکی ارواحیں نعمات بہشت سے
 متنعم ہوتی ہیں ہم وقال عز وجل ان المتقين فی جنات ونہر فی مقعد صدق عند
 ملک مقتدر شہ بہ تحقیق پر مین کر نیوالے دنیا میں شرک اور کفر اور گناہوں سے
 بچ بہشتوں کے ہونگے اور نہروں کے اور وہ نہر میں دودھ اور شراب اور شہدادہ
 پانی کی ہونگی سچ مجلس حق اور راست کے اور مکان پسندیدہ کے کہ جہین لغو اور
 بیہودگی اور گناہ کی طرف منسوب کرنا ہونے دیک اور بادشاہ کے کہ پوشیدہ ہی جمیع
 خلقت پر امر اور سکامانت اور ہم اور سکے پانے سے عاجز ہے قدرت اور قوت رکھنی والا
 اس طرح کہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ اسکی قدرت اور ملک سی باہر ہو پس زیادہ
 اس سے اور کون مرتبہ ہوگا کہ جو ان کے مرتبہ سے افضل و اعلیٰ ہو اور قرب
 مراد نزدیک ہوا خدا سے باعتبار مرتبہ کی ہے نہ باعتبار مکان کے پس پر مین گار آدمی
 ہمیشہ خدا تعالیٰ کی پناہ میں ہون گے اور ہمیشہ اوپر رحمت نازل ہوتی رہیگی
 منقول ہے کہ ایک رفد موسیٰ مناجات کیواسطی جاتے تھے ایک مکان ویران کے
 دروازے پر چھوٹے قواوسمین سے آواز رسنے کی اور آہ و نالہ کی آئی اوسمین
 دیکھا کہ ایک مرد برہنہ خاک پر پڑا ہوا ہے اور ایک اینٹ اس کے سر ہانے رکھی ہے
 اور ایک مٹ کی ٹکڑی سے اپنی ستر کو پوشیدہ کرتی ہوتی ہے اور سوائے

عورتیں کے سب بدن اوسکا برہنہ ہی اور تاکہ کراسے اور کچھ کہتا ہی حضرت موسیٰؑ
 اوسکے پاس گئے تو دیکھا کہ وہ زمین پر پڑا ایک کچھ رہا ہے کہ ابھی تو میری غریبی اور تنہائی
 کو دیکھتا ہی اور فقر و فاقہ کو جانتا ہے حضرت موسیٰؑ یہہ سنگد مناجات کی واسطے گئی اور
 اور بعد مناجات جب ارادہ مراجعت کا کیا تو پروردگار عالم کا خطاب حضرت موسیٰؑ
 اسطرح ہوا کہ اے موسیٰؑ تو نے پیغام اوس فقیر کا ہلکو کیوں نہ پہنچایا اور احوال اوسکا
 جسے کیوں نہ عرض کیا موسیٰؑ نے عرض کی کہ خداوند اتو جانتا ہی کہ وہ اپنی تنہائی اور
 وحشت کا ذکر کرتا تھا اور حال اپنی فقر و فاقہ کا تیری جناب میں عرض کرتا تھا حکم ہوا
 کہ اے موسیٰؑ اوسکو میرا سلام پہنچا اور کہہ کہ تو تنہا نہیں ہے میں کہ خداوند ہوں
 انیس تیرا ہوں اور تو غریب نہیں ہے اسوا سطلی کہ میں ہمیشہ تیرا ہوں اور
 تو فقیر نہیں ہی کہ میں کا رساز اور نگہبان اوس چیز کا ہوں کہ جسکی تجھی احتیاج ہے
 موسیٰؑ وہاں سے پہر کر اوس درویش دلریش کی پاس آئے اور اوسکی سرک
 بیٹھ گئی اور پیغام خدا کا اوسکو پہنچایا اوس درویش نے کہا کہ اے کلیم اللہ میرا
 اس قدر مرتبہ ہے کہ خدا میری بات کو سنی اور اوسکا جواب دیوی پس ایک
 نعرہ مارا اور مر گیا موسیٰؑ بنی اسرائیل کے پاس آئے تاکہ اوسکو جا کر دفن کریں
 جب اوس ویرانہ میں حضرت موسیٰؑ پہر آئے تو فقط اوس اینٹ کو کہ اوسکی سرک
 تھی اور اوس ٹکڑے ٹکڑے کو کہ جو اوسکی عورات کا ساتر تھا دیکھا اور اوس فقیر کی
 نقش کو پایا حضرت موسیٰؑ نے مناجات کی کہ خداوند اوہ فقیر کیا ہوا زمین نکل گئی
 یا بہترینی اوسکو کہا گئے جبریلؑ آئے اور کہا کہ اے موسیٰؑ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ یہہ کیا گمان بد تو ہماری دوستوں کی طرف لیجاتا ہے یہہ وہ فقیر تھا کہ شیطان
 اوسکو دنیا میں ڈھونڈتا تو نہ پایا اور ملک الموت نے وقت نزع کی تلاش کیا تو اوہ کی
 طرف راہ نہ لگیا اور منکر و نکیر نے قبر میں اوسکی جستجو کی تو نہ پایا اور ضحاک
 اوسکو بہشت میں نہ پایا اور مالک نے اوسکو دوزخ میں نہ پایا موسیٰؑ نے
 عرض کی کہ ابھی پہر وہ کیا ہوا فرمایا کہ درست نہیں ہوتا مگر نزدیک دوست کے

فی مقعد صدق عند ملک مقتد اور تعلیمی نے کہ مفسرین اہل سنت سی اپنی
تفسیر میں جابر سے روایت کی ہے کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے تھے
بعض اصحاب نے بہشت کا احوال پوچھا کہ خدا کا ایک علم ہے نور کا اور ستون ہے
زبرجد کا کہ اون کو آسمان اور زمین سے دو ہزار برس پہلی پیدا کیا ہے اور اس علم پر
کہا ہے کہ کوئی معبود قابل پرستش کی نہیں ہی سوائے خدا نے معبود بحق کے اور محمد
پیغمبر اور مسکا ہے اور آل محمد تمام مخلوقات سی بہترین اور علی اوس علم کا اوٹھانیوالا ہی
اور امام ہی تمام آدمیوں کا اور امیر ہی مومنون کا جب یہ کلمہ سنیں تو کہنا کہ شکر ہے
خدا کا کہ جس نے ہم کو تیرے سب سے ہدایت بخشی اور ہم کو بزرگ کیا اور فضیلت عطا کی اور خدا
نے فرمایا کہ اے علی! نہیں جانا تو نے کہ جو کوئی دوست رکھی ہو تو خدا ستارے اور سکون ہماری
ہمراہ بہشت میں جگہ دیگا اور ہمارا رفیق اور صاحب کرے گا اور بعد اسکی یہ آیت
تلاوت فرمائی فی مقعد صدق عند ملک مقتدر ہم وقال اللہ تعالیٰ ولا تحبن الذین

قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احیاء عند ربکم یرزقون فرصین با انا ہم اللہ من فضلہ و
یستبشرون بالذین لم یحقوا ہم من خلفہم لا خوف علیہم ولا ہم یخزقون ش اور یہ
فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ اور نہ گمان کر اے محمد! اون لوگوں کو کہ ہماری گتے ہیں سچ راہ خدا
مرد سے بلکہ زلف ہیں وہ نزدیک پروردگار اپنی کے روزی دی جاتے ہیں وہ بہشت
کی میوؤں سے جسوقت کہ خوش ہوںیوالے ہونگے ساتھ اوس چیز کے کہ دیاسی اونکو
خدا فی فضل اپنی سے کہ وہ خوشنودی اور رضا مندی خدا کی ہے کہ سب نعمتون
بڑھ کر ہے اور خوش ہوتے ہیں وہ ساتھ خبر اون لوگوں کی کہ نہیں پہنچی ہیں وہ
پیچھے اون کے سے یعنی ملا کہ جو اون کو خبر دیتی ہیں کہ تمہاری برادران ایمانی
کہ ابھی تمہاری پاس نہیں پہنچی ہیں تمہاری پیچھے اونکو کسی طرح کارنج اور غم نہیں پہنچتا
اور یہی شہادت پاکر یا عبادت اور جہاد کی برکت سی تمہاری پاس آئیوالے ہیں اور
تمہاری مانند درجے پائیوالے ہیں تو یہ خوشخبری سنکر وہ شہد اخوش ہوتی ہیں
کہ ہماری برادران ایمانی کو کسی طرح کارنج و غم نہیں ہے اور وہ ہی ہماری پاس

آئیوا لے ہن اور مطلع ہو گئے ہن وہ شہد الہی برادران ایمانی کے حال سی اور
 اور نہیں ہے خوف اوپر اونکی اولاد کی طرف سی کہ پیچھے اپنی چوڑی گے اس واسطے کہ
 خدا اونکا کار ساز ہی اور نہ وہ غمگین ہو گئے اپنی مالون کے چوڑنے سے کہ خدا
 اون کو بہشت میں بہت کچھ دیوے منقول ہے ابن عباس سے کہ جناب رسول خدا
 فرمایا کہ جب تمہاری بہائی روز احد شہید ہوئی تو حضرت عت فی اونکی جانون کو بیچ
 مرغان بال سبز کی جگہ دی کہ ہوائی بہشت میں طیران کرتے ہن اور اوپر شاخون طوطی
 کی آشیانہ کرتے ہن اور جو تبار فردوس سے پانی پیتی ہن اور جب وقت استراحت
 اور آرام کا ان کے ہوتا ہے تو اون کی خواہگاہ کی حاشیہ اور کنارے پر قندیلین
 زرین بیچ سائبان عرش کے لگائی جاتے ہن اور کہتی ہن کہ خداوند اکون خبر دے
 ہماری بہائیون اور ہماری یارون کو اس سعادت سی کہ ہمیں پانی تا رغبت اونکی
 طرف جہاد اور اجتہاد کے زیادہ ہو خدا تعالیٰ بنا بر تفضل اور کنایہ ان کے حال کی یہ
 آیت نازل فرمائی اور بعض نے کہا ہے کہ جابر انصاری کے باپ نے کہ شہد اسے تھا
 خدا تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے تین پیر دوبارہ بیچ دنیا کے بیچ تا دوبارہ
 شریعت شہادت کا چکھون حکم پہنچا کہ رجوع کرنا دوبارہ ممنوع ہے اور ہون فی
 عرض کی کہ بار خدا یا سعادت حال اور نعمت بی زوال سے کہ جو ہکودی ہی ہماری
 یارون کو خبر دی پس یہ آیت نازل ہوا واللہ اعلم واضح ہو کہ مذہب صوفیوں کا اور حکما
 اشرافیہ کا یہ ہے کہ روح بعد مفارقت کرنے کے بدن سے شیخ مثالی کی سائنہ
 تعلق پکڑتی ہے یعنی ایک جسم مثالی شاہ اسی جسم کی او سکولجاتا ہی کہ او میں وہ
 رہتی ہے اور موند اسکے یہ حدیث ہی کہ جب کو ابو جعفر طوسی نے شیخ مفیدم اور
 ابو القاسم جعفر بن محمد بن قولویہ اور شیخ محمد بن یعقوب کلینی اور علی ابن ابراہیم
 بن ہاشم وغیرہ سے روایت کی ہے کہ ابو نصیر نے جناب اباعبد اللہ جعفر
 بن محمد الصادق سے پوچھا ارواح مومنین سے فقال فی الجنتہ علی صور ابدالہم
 اور ایتہ نقلت فلان پس فرمایا اوس جناب کے وہ بیج جنت کی ہن اوپر صورتون

بدون اپنے کے کہ اگر تو اوکو دیکھی تو اللہ ہی کہ یہہ فلان شخص ہے اور یہہ فلان شخص ہے
 یا ساتھ نام اس شخص کے کہ رکھتا تھا کہے تو کہ اسی فلان علی الاحتمالین پس اس
 حدیث سے ایک تو یہہ ثابت ہوتا ہے کہ نفس ناطقہ کہ جس سے آنا اور میں کے ساتھ
 تعبیر کرتے ہیں بعد مفارقت کرنے کے بدن سے اور خراب ہو جانی بدن کی باقی رہتا
 فنا نہیں ہوتا اور یہہ امر ایسا ہی کہ اکثر عقلا رطل اور حکما ر فلاسفہ اسپر گئی ہیں اور
 اسکا انکار نہیں کرتے مگر ایک گروہ اطباء سے کہ وہ قایل اس بات کی ہوتی ہیں کہ
 نفس ناطقہ عبارت ہی مزاج انسانی سے اور مثل ان کے اس جماعت سے کہ جنکا اور جنکی
 باتوں کا کچھ اعتبار نہیں اور دلائل اور شواہد عقلی اور نقلی اور بقائی نفس کے بعد مفارقت
 بہت سے ہیں مگر اکثر احادیث آئمہ مستفاد ہوتا ہے کہ تعلق نفس کا ساتھ شہاد
 مذکور کے عالم برزخ میں ہوگا کہ جو مابین موت اور قیامت کی ہے اور اشباح مذکور
 مستعم ہوتی ہیں اور نعتیں پاتی ہیں اور لذت اور الم کو محسوس کرتی ہیں جب تک
 کہ قیامت قائم ہو بعد اوسکے اشباح مذکور سے سچ بدنوں اصلی اپنی کے عود کرنگی
 اور جیسے کہ دنیا میں تھیں اوسے طرح جلوہ گر ہوگی اور یہی شیخ ابو جعفر طوسی
 نے کتاب تہذیب الاخبار میں جناب امام جعفر صادق ۲ سے روایت کی ہے کہ
 اوس جناب فی یونس بن طیان سے فرمایا کہ آدمی ارواح مومنین میں کیا کہتی ہیں
 کہ بعد مفارقت کرنے کے بدن سے کس طرح رہتی ہیں یونس نے عرض کی کہ وہ کہتی ہیں
 کہ روحیں مومنین کی حوصلے یعنی پورے مرفان سبزیں رہتی ہیں درمیان قنادر کے
 کہ زیر عرش آویختہ ہیں آپ نے فرمایا کہ یاد کرتا ہوں میں خدا کو ساتھ پاکی کے جمیع نظام
 سے بدرستی کہ مومن بزرگتر ہے نزدیک خدا کے اس سے کہ ارواح کو اون کی
 سچ چینہ دان مرغون کے جگہ دی ای یونس جب مومن کی قبض روح ہوتی ہے
 تو حضرت عزت روح کو اوسکے ایک قالب میں مثل اوس قالب کی کہ دار
 دنیا میں وہ رہتی تھی جگہ دیتا ہے پس اوس قالب میں کہلاتے ہیں اور پتی ہیں
 اور جب روح قالب سے مفارقت کر کے ان کے پاس آتی ہے تو یہہ اوسکو

ساتھ اسی صورت کی کہ جس صورت پر دنیا میں تہہ پہنچان لیتے ہیں اور مثل ان
 احادیث کے سچ طریق شیعہ اہلبیت کی بہت سی منقول ہیں اور بعض احادیث
 اور طریقہ اہل سنت کی بھی قریب ان معنی کے منقول ہیں اور یہی واضح ہو کہ
 احادیث میں یہ جو ارکان کہ نفوس بعد مفارقت کرنی کی ابدان سے مادام ساتھ جسم شالی کی تعلق پکڑتی
 ہیں جب تک کہ ایام سرخ میں ہیں یہ اجسام نہیں ہیں بلکہ اور صورت ان اجسام عصر کی بنائی گئی ہیں
 اور جو حق اور خلق خلقہ بشی ہیں اس میں باتیں کرتی ہیں اور کہانی اور پانی سی لذت پانی میں کثرت
 ہوا میں بن آسمان زمین پہرتی ہیں اور ایک دوسری ملاقات کرتی ہیں اور پہنچاتی ہیں چنانچہ
 کلینی وغیرہ میں جناب امیر اور سوانکی اولاد امجاد سے منقول ہے کہ اشباح مذکور کثافت
 جسمی سے پاک ہیں اور لطافت مجردات تک بھی نہیں پہنچے یعنی نہ مثل جسم کے
 کثیف ہیں اور نہ مثل مجردات یعنی عقول کی لطیف ہیں اور مونداسکی ہی وہ معنی کہ
 جو اکابر حکمائے کہا ہے کہ وجود عالم میں ایک مقدار ہے غیر عالم حسی کہ وہ واسطہ
 درمیان عالم مجردات اور عالم مادیات کی کہ نہ ساتھ اس لطافت کی ہی اور نہ ساتھ اس
 کثافت کی کہ اس عالم میں اجسام اور اعراض کی واسطی حرکات اور سکناات اور آواز
 اور ذیقون اور بویون وغیرہ سے مثال ہے کہ بذات خود قایم ہیں اور تعلق رکھتی ہیں
 نہ ساتھ مادے کی اور وہ ایک عالم ہے وسیع اور ایک جہان ہے فراخ کہ رہنی و
 اسکی اور طبقات کی مختلف ہیں اور مراتب متفاوت رکھتی ہیں لطافت اور کثافت
 اور خوبروئی اور زشت روی میں اور ان کو اس مثال میں حواس ظاہری اور
 باطنی موجود ہے کہ ان کے ساتھ ادراک الم اور لذات کا کرتے ہیں اور نعمات
 جسمانی اور روحانی سے نفع پاتے ہیں واضح ہو کہ بعض فی توہم کیا ہی کہ قایل ہونا
 اس بات کا کہ ارواح انسانی بعد مفارقت کرنے بدنوں اصلی سے تعلق پکڑتی ہیں
 ساتھ شجون مثالی کے جیسا کہ احادیث مذکورہ سے سمجھا گیا قایل ہونا ہی ساتھ
 تناسخ کے مگر یہ توہم ہی بیجا اور یہ خیال ہے باطل اس واسطی کہ وہ تناسخ
 کہ جس کے بطلان پر اہل اسلام کا اتفاق ہی وہ تعلق پکڑنا ارواح کا ہے بعد

نفلے بدن سے ساتھ جسم دوسری کے یعنی ایک جسم سے روح ٹکڑے دوسری جسم میں
 چلی جاتی اسی عالم کون وقت دین یعنی اسی دنیا میں دوسرے جسم میں کہ جو مگر یہ
 عناصر راجہ یعنی خاک اور باد اور آتش و آب سی داخل ہو جاتی جیسا کہ بعض حکما
 نے گمان کیا ہے اور قسمت کی ہے اور سکی اور پر نسخ اور نسخ اور نسخ کے
 اس طرح پر کہ اگر انتقال مذکور بدن انسانی ہی میں ہے وہ نسخ ہی اور اگر انتقال
 بیچ بدن دوسری حیوان کے بہایم اور سباع سی ہو وہ نسخ ہی اور اگر
 بیچ قالب نباتات کی ہے مثل ریاحین و اشجار کی وہ نسخ ہی اور اگر
 بصورت جمادات کی ہے مثل تہر اور زخارف کی وہ نسخ ہی یا ساتھ اجسام
 فکلی کے کہ عبارت افلاک سی ہی یا جو کچھ کہ اونین ہے کو اکب اور مثل او سکی ابتدا
 یا بعد اسکے کہ ساتھ اجسام عنصری کے تعلق پکڑا ہو او پر اختلاف مذاہب اور
 اراعی باطلہ ان کے کے لاکن قائل ہونا ساتھ اسکی کہ بیچ اروا حید و سر عالم کے
 اور بیچ غیر اس نشاء کی یعنی غیر اس دنیا کے بیچ بدنون مثالی کے تعلق پکڑتی ہیں
 اور بیچ مدت برزخ کے کہ وقت مرنے مرنے سی تا قیام قیامت اون بدنون مثالی
 میں عبادت خدا میں قیام کرتے ہیں اور بعد قیام ہونی قیامت کی پہر بیچ بدنون
 اول کے ساتھ قدرت الہی کے عود کرتے ہیں اس طرح پر کہ اجزائی بدن اصلی
 کہ جو متفرق اور پریشان ہو گئے ہوں گے جمع کر کے اذکی ترکیب دیگی پس یہ
 قول کیسے نزدیک تناسخ نہیں اگر اصطلاح جدید وضع کریں اور تعلق کا ہی
 تناسخ نام رکھیں تو کچھ ہمارا اون کے ساتھ جگڑا نہیں اور کچھ ہمارے منصر نہیں
 جیسا کہ مشہور ہے فلا مناقشتہ فی الاصطلاح واضح ہو کہ ارباب تناسخ نزدیک
 محققین ملت کی کافر ہیں نہ اس سبب کہ یہ لوگ قایل ہوئی ہیں کہ روح بدن اصلی
 ٹکڑے دوسری بدن میں انتقال کرتی ہے والا لازم آتی کہ معاد جسمانی کہ متفق علیہ
 اہل اسلام کا ہی تناسخ ہو بلکہ اس حیثیت سی کہ اون کو کافر جانتے ہیں کہ یہ نفوس
 ناطقہ انسانی کو قدیم جانتے ہیں اور کہتی ہیں کہ روح اسی عالم کون و فاد میں

بدن اول سے بچ بدنوں مختصری باقلی کے انتقال کرتی ہے اور معاد جسمانی کے
 آخرت میں کہ ضروریات دین سے ہے اور مجرب صادق نے اسکی خبر دی ہے
 قابل نہیں جیسا کہ امام قمر الدین رازی فی کتاب نہایت العقول میں اس معنی کی تصریح
 کی ہے کہ اہل اسلام کہتی ہیں کہ ارواح سب حادث ہیں اور بعد مفارقت بدن سے
 پہر ساتھ بدنوں کے تعلق پکڑیں گے لیکن نہ اس عالم میں اور ارباب تناسخ ارواح
 قدیم جانتی ہیں اور کہتی ہیں کہ پہر اسی عالم میں اور بدنوں میں نقل کرتے ہیں اور منکرین
 آخرت اور بہشت اور دوزخ کے پس اہل اسلام فی جو ان کے کفر کا حکم کیا ہی یہہ
 سبب سے ان کے حکم کرنے کا پس ظاہر ہوا فرق درمیان تناسخ کہ جو باعث انکی
 کفر کا ہی اور درمیان اس چیز کے کہ اہل اسلام جسکے قابل ہیں واللہ اعلم ولا نقول
 لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احیاء ولا ینزلن لای شعرون مش اور نہ کہو تمام
 اس شخصکی کہ قتل گئی تھی یہی سچ راہ خدا کی مردہ بلکہ وہ زندہ ہیں اور نہیں جانتے ہیں وہ
 ہم وقال النبیؐ الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها اتناف واما انکر منها اختلفت
 اور یہی فرمایا سو بخدا فی کہ ارواحیں ایک شکری بنایا گیا جس نے انہیں سے ایک دوسرے کو پہچانا الفت
 پٹری اور جس روح نے انہیں سے ایک دوسرے کو پہچانا اور انکار کیا اختلاف کیا اور باہر الفت و انفس نہیں
 ہم وقال الصادقؑ ان اللہ تعالیٰ احیٰ بین الارواح فی الاصلۃ قبل ان یخلق
 الابدان بالفی عام ظہور قد قام قائمنا اہل البیت یورث الارواح الذی اخابینہا
 فی الاصلۃ ولم یرث الارواح من الولادة **اور یہی** فرمایا جناب صادقؑ نے کہ یہ تحقیق
 اللہ تعالیٰ نے برادری کے مابین ارواحوں کے سچ روز الست کی یا بہشت میں
 پہلے اس سے کہ پیدا کرے بدنوں کو دھڑا ربرس پہلے پس جسوقت کہ قائم ہوگا
 قائم ہم البیت کا یعنی صاحب الزمان تو وارث ہوگا بھائی وہ بھائی کہ حسینؑ اخوت
 کی خدا تعالیٰ نے سچ روز الست کی اور نہیں وارث ہوگا بھائی ولادت سے
 ہم وقال الصادقؑ ان الارواح لتلقی فی الہوار فتعارف فتال فاذا
 قبل روح من الارض قالت الارواح دعونا فانہا قد اقبلت من محل عظیم

ثم یسئلونها ما فعل فلان فکلموا قالت قد بصر رجوه ان لم یحییهم وکلموا قالت قد مات قالوا هو
 حی وشیء اور یہی فرمایا جناب صادقؑ نے کہ بہ تحقیق ارواحین بیچ ہوا کی باہدگر
 ملاقات کرتے ہیں اور پہچانتی ہیں ایک دوسرے کو اور پوچھتی ہیں احوال اور سوال
 کرتے ہیں چیزوں سے اور حی کوئی روح بدن سے مفارقت کر کے ان کی پاس
 آتی ہی زمین سے تو روحین کہتی ہیں کہ چوڑ دواسکو ایک لمحہ کہ سنو یہہ اپنی دلو
 قابو میں نہیں رکھتی کیونکہ یہہ ہول عظیم اور دہشت فحیم سے مخلصی پا کر آتی ہے
 پھر بعد ہوٹری دیر کے اوس سے پوچھتی ہیں کہ فلا نے کیا کیا پس اگر اون کے
 جواب میں وہ کہتی ہے کہ میں اوسکو زندہ چوڑ کر آتی ہوں تو پس وہ اوسکی
 آنے کی امید کرتے ہیں اور اگر وہ کہتی ہے کہ وہ مر گیا تو کہتی ہیں وہ گیا وہ کیا جہنم
 واصل ہوا اسواسطی کہ اگر وہ اہل بہشت سی ہوتا تو ہم سے آنکر ملتا اور یہی شیخ
 بہار الدین محمد عالمی ہم نے ترجمہ چل حدیث مسمی بقطب شاہی میں کافی سے
 یہہ حدیث جناب امام جعفر صادقؑ سے نقل کی ہے کہ ان ارواح المؤمنین فی
 حجرات فی الجنة تاکلون من طعامہا ویشربون من شرابہا ویقولون ربنا اقم
 لنا الساعة وانجز لنا وعدنا وادحق آخرنا باولنا یعنی بد رستیکہ روحین مؤمنین کے
 بہشت کی حجروں میں رہتی ہیں اور طعام اور شراب بہشت کہاتی اور پیتی ہیں
 اور کہتی ہیں کہ پروردگار اقامہ کر ہمارے واسطی قیامت کو اور وفا کر اوس
 وعدہ کو کہ ہم سے کیا لہی لمحق کر ہاری آخر کو ہاری اول کے ساتھ اور کافروں کی
 حق میں خلافت اسکی مروی ہے کہ روحین اونکی جہنم کے حجروں میں رہتی ہیں
 اور خوش انکا طعام و شراب دوزخ سے ہوتا ہی ہم وقال اللہ تعالیٰ
 ومن یحلل علیہ غضبی فقد ہوشش یعنی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ وہ شخص کہ
 واجب ہو اغضب میرا و سپر پس بہ تحقیق کہ وہ بیچ عذاب کی پڑا ہم وقال
 اللہ تعالیٰ فاما من خفت مواریثہ فامہ ہاویہ و ما دراک ہا ہیہ نار ہا ہیہ شش
 اور یہی فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ وہ شخص کہ سبک ہو تین ترازو میں عمل

۱۳۵
 صالح اسکے کے پس اوس شخص کے جاہل بیچ باویہ کے سپہ اور کیا جانتا ہی تو
 کہ باویہ کیا چیز ہے باویہ آتش ہی سوزان ہم والا اعتقاد فی الروح انہ لیس من
 جنس البدن و انہ خلق اخر بقولہ تعالیٰ ثم انشا ناہ خلقا اخر فتبارک الله
 احسن الخالقین ش اور اعتقاد فرقہ ناجیہ کا بیچ روح کے کہ جس کے سبب حیات
 ان کی ہے کہ وہ جنس بدن سے نہیں ہی جیسا کہ بعض فی توہم کیا ہی اس واسطی کہ
 وہ اور مخلوق ہی غیر بدن کی بسبب قول خدا تعالیٰ کہ وہ فرماتا ہی کہ بعد اوسکی پیدا
 کیا ہمنی ان کو آفرینش دوسری سے یعنی اوسکی روح کو اوسکی بدن کی بعد
 پیدا کیا بزرگ ہی خدا تعالیٰ کہ بہترین پیدا کر نیوالوں کا ہے ہم الاعتقاد ناسفہ
 الانبیاء والرسل والائمة ان فیہم خمسة ارواح ش اور اعتقاد فرقہ ناجیہ کا
 بیچ پیغمبروں اور رسولوں اور اماموں علیہم السلام کے یہ ہے کہ ان میں پانچ
 روحیں ہیں ہم روح القدس و روح الایمان و روح القویۃ و روح
 الشهوة و روح المدرج ش یعنی ایک روح قدس اور ایک روح
 ایمان اور ایک روح قویۃ اور ایک روح شهوة اور ایک روح حرکت
 ہم وفی المؤمنین اربعة ارواح روح الایمان و روح القویۃ و روح الشهوة و
 روح المدرج ش اور مؤمنین میں چار روحیں ہوتی ہیں ایک روح ایمان
 اور ایک روح قویۃ اور ایک روح شهوة اور ایک روح حرکت ہم وفی
 الکافرین والبیہائم ثلثة ارواح روح القویۃ و روح الشهوة و روح المدرج ش
 اور بیچ کافروں اور جانوروں کے تین روحیں ہیں روح قوت اور روح شهوة
 اور روح حرکت ہم و اما قولہ تعالیٰ یسلونک عن الروح قل الروح من امر
 ربی ش یعنی سوال کرتے ہیں تجھ سے روح سے کہو اسی محمد کہ روح امر رب
 میرا ہے ہم فانه خلق اعظم من جبریل و میکائیل و کان مع رسول الله مع
 الملائکة والائمة و هو من المملوکات ش یعنی مراد روح سے اس آیت میں ایک
 مخلوق بزرگ تر ہے جبریل اور میکائیل اور تہی رسول خدا اور ملائکہ اور آئندہ کی ملائکہ

اور وہ جملہ مخلوقات غیبیہ خدا تعالیٰ سے ہے ہر شیخ مدوح فرماتے ہیں ہم انا اصف
فی ہذا الفن کتابا شرح فیہ معانی ہذہ الجملہ انشا اللہ تعالیٰ تعالیٰ کہ میں تصنیف
کروں گا بیچ اس فن کے ایک کتاب کہ شرح کروں گا بیچ اس کے معانی اس
جملہ کے انشا اللہ تعالیٰ ہم باب الاعتقاد فی الموت شی باب سولہ ہون یہ
باب ہی بیچ اعتقاد کرنے حقیقت موت کے ہم قال الشیخ ابو جعفر قرطبی اللہ تعالیٰ علیہ
نلی صف لت الموت شی کہہا شیخ ابو جعفر نے کہ عرض کی گئی بیچ خدمت
مولائی مومنین علی ابن ابی طالب کے کہ یا حضرت آپ کچھ حال موت کا ہم
ارشاد کریں اور وصف اوسکا اور حقیقت اوسکی بیان فرمائیں کہ وہ کیا خیر
ہم فقال علیہ السلام الحین سقطتم شی فرمایا آپ نے کہ اب تم آئی ہو طرف شخص
آگاہ اور دانا کے یعنی خوب اختیار کیا ہے تمہی مجھ کو اس سوال کی واسطے ہم خواہد
ثلاثہ امور بر دعلیہ شی آگاہ ہو کہ موت ایک چیز ہے تین چیزیں ہیں کہ وارد ہوتی ہر دوسری
وقت احتضار کے ہم اماثارة بنعیم الابد شی یا تو خوشخبری ہے ساتھ نعمات
ابدی کی یعنی اوس سے کہا جاتا ہے کہ یہ نعمتیں بہشت کی تیرے واسطی ہیں
ہم اماثارة عذاب الابد شی یا خبر دینا ہی اوسکو ساتھ عذاب ہمیشگی کے
یعنی کہا جاتا ہے اوس سے کہ یہ عذاب جہنم ہمیشہ تیرے واسطی ہیں ہم واما
تخویف و تہویل مبہم لایدری من اسی فرق ہو شی اور باخوف و بیم من ڈانٹا ہی
ساتھ کہنی امر مبہم مجمل کے اس طرح پر کہ نہ جانے وہ شخص کہ میں کون سے فرقہ سی ہوں
یعنی مفصل اوس سے نہیں کہتے اور کہو لکراو سکا حال نہیں بیان کرتے بلکہ اس طرح
سے مجمل اوس سے کہتی ہیں کہ وہ حیران ہو جاتا ہے اور نہیں جانتا کہ میں کس
فرقہ سے ہوں یا اہل بہشت سی ہوں یا اہل دوزخ سے ہم اما و لتینا و لم یطیع
لامرنا فهو المبشر بنعیم الابد شی لیکن دوست ہمارا اور مطیع ہماری حکم کا
خوشخبری دیا جا تا ہے ساتھ نعمات ابدی کے ہم واما عدونا و المخالفت
لامرنا فهو المبشر بعذاب الابد شی اور لیکن دشمن ہماری اور مخالف ہماری

باب
موت

حکم کے پس وہ ڈرے جاتے ہیں ساتھ عذاب ابدی کے ہم واما اللہم ما فرغ الذی لا یدری ما یول
 حالہ فہو المؤمن المہرب علی نفسہ لا یدری ما یول حالہ الیہ یا تیہ الخیر بہما فمخوفاً ش
 اور لیکن وہ شخص کہ جب کا حال بہم ہے کہ نہیں جانتا کہ کیا ہوگا اسے حال اسکا آیا سبب ارتکاب عیسی
 کے عذاب پایکا بعض عفو یا شفاعت کہ بخشا جائیگا پس وہ مومن گناہ گار ہے کہ جس نے اپنے نفس
 پر اصرار کیا اور سبب مرکب ہو گناہ کے اپنے اور نذر اختیار کیا اور زمین جانتا کہ آل کار میر کیا ہوگا ہے
 آئی ایسے شخص کے پس خبر غیر محقق خوف دلانے والی ہم ثقلن فی سبیل اللہ عزوجل باعدا عھا
 ش پہر برابر اور مساوی نہ کیا خدا سے تعالیٰ نے مومنین سر زمین کو ساتھ ہمارے دشمنوں کے یسے
 انکو ہمیشہ جہنم میں نہ رکھنا جیسا کہ ہمارے دشمنوں کو ہمیشہ جہنم میں ڈالے رکھنا ہم وغیر جہنم
 النار بشفا عتلا ش بلکہ نکالنا انکو اللہ تعالیٰ جہنم سے ساتھ ہماری شفاعت اور شفاعت کے
 ہم فاعلموا واطیعوا واملوا ولا تشکلو علی الایمان وشفاعتنا ولا تقصروا عقوبت اللہ
 ش پس عمل کرو تم نیک یعنی نماز اور روزہ اور حج بجالاؤ اور خمس اور زکوٰۃ ادا کرو اور گناہ سے بچو
 اور متابعت کرو ہماری اور امر اور احکامات کی اور اعتماد نہ کرو اور نفس یان کے اور نہ اور شفاعت ہمار
 کے اور حقیر بخانو عذاب خدا کو ہم فان من المشریین من لا یلحقہ شفاعتنا بالہ الا بعد عذر اللہ
 تعالیٰ بثلثمائۃ الف سنۃ ش اسوائے کہ بعض گناہگار مومنین ایسے ہونگے کہ نہ پہنچے گی
 شفاعت ہماری انکو مگر بعد میں لاکھ برس کے یعنی اپنی شامت اعمال کی پاداش میں جہنم میں اتنی
 مدت پڑے رہیں گے بعد اس کے ہم انکی شفاعت کریں گے اور انکو عذاب سے نجات دلوائیں گے
 اور جہنم سے نکالوائیں گے ہم وُسئل عن حسن ابن علی باہوت الذی جھلوا ش اور یہی سوال
 کیا گیا جناب امام حسن ابن علی ابن ابی طالب سے کہ حقیقت موت کی کیا ہے کہ جس سے آدمی جاہل نہیں
 اور اسکی ماہیت اور کیفیت سے ناواقف اور نااہل نہ ہو فقال اعظم سرور یرد علی المؤمنین
 اذا انتقلوا عن دار التکدالی النعیم لا بد ش فرمایا اپنے کہ موت ایک بزرگترین سرور و
 خوشحالی ہے کہ وارہوتی ہے اور مومنین کے جو وقت کہ وہ انتقال کرتے ہیں سرری محنت
 و مشقت اور خانہ رنج و غما سے طرف سرے نعمت و امنی اور منزل راحت اور آسائش ابدی
 ہم واعظم بنور یرد علی الکافرین اذا انتقلوا عن جہنم الی نارک لا یبید ولا تنقل

سس اور عظمیٰ است اور بزرگترین مصائب ہو کر وارو ہوتی ہے اور کفار کے جسوت کہ وہ انتقال کرتے
 ہیں اپنی بہشت تو لڑتے آتش شد سوزان کے کہ غانی اور منقطع نہیں ہوتی اور کسی مطابق یہ روایت
 ہے مال دنیا سبھن المومنین وحبہ الکافرین میں دنیا قید خانہ ہے واسطے مومنین کے اور جنت
 ہے واسطے کافرین کے واسطے کہ جو نعمات اور عیش و سرور مومنین کے لئے مرنے کے بعد مقرر ہیں
 انکی نسبت دنیا ان کے لئے قید خانہ اور دوزخ ہے اور کفار کے لئے جو عذاب اور شداہ اور
 تکالیف بعد مرنے کے یہاں بہشت ان کے دنیا ان کے لئے بڑے آرام اور آسائش اور راحت کی جگہ ہے
 پس دنیا ان کے لئے بہتر اور بہشت کو ہے کہ بجز وفارقت کرنے کے دنیا سے جہنم کی آگ میں جلتے
 لگن کے مہ و طبا اشتد کا کہہا احسین بن علی بن ابیطالب نظر الیہ من کان معہ
 ش اور اسی سبب جیکہ سخت ہوا حال جناب امام حسین ابن علی ابن ابیطالب پر کہ باہر میں یہ جیکہ
 مقابلہ اور مقابلہ فوج شریعت پر کفر محرم یہ سے شروع ہوا تو بعض آپ کے پیار ان بادشاہ کے آپ کے
 ہمراہ تھے اور پر دے انور اور وجہ فیضیہ اس کے نظر کی اور دیکھا مہ و اذ اھو بخلاہ فھم
 کہ حال اس جناب کا بظراف حال اور آدمیوں کے ہے مہ و انھم کا فواذ اشتد بہم
 الاھم تغیرت الوافھم وارتعدت فرا یضھم ووجلّ قلوبھم وصبّت جنوھم
 ش اس واسطے کہ وہ لوگ ایسے تھے کہ جب سخت ہوا حال پریشان ان کا اور شروع ہوئی لطائی
 اور گرم ہوا سیہ ان کا زار تو متغیر ہو گئے رنگ ان لوگوں کے اور کانپنے لگے اعضا ان کے اور گھبرا
 رعشہ ہر ایک کے بدن میں اور پر خوف ہوئے دل ان کے اور گر پڑے پہلو ان کے زمین پر سبٹ گئے
 مہ و کان احسین و بعض من معہ من خواصہ تشرق الواھم تھدی جوادھم و
 و تسکن نفوسھم ش اور حال جناب امام حسین اور بعض ان اشخاص کا کہ جو آپ کے ساتھ تھے
 اصحاب خاص سے یہ تھا کہ چلتا تھا رنگ ان کے چہرہ نکا و سبب خوشی کے اور مستقیم تھے اعضا
 اور آرام سے تھے نفس ان کے میں کسی طرح کا عراس اور خوف ان کو نہ تھا اور مرنے سے خوش تھے
 تھے اور ایک دوسرے پر مرنے میں سبقت چاہتے تھے اور زندہ پیشانی میدان میں جا کر تیغ
 بہرہ کھاتے تھے مہ و نقال بعضھم لبعض نظر والیہ لایمال بالھوت ش پس کہا بعض
 ان کے بعض سے کہ دیکھو اس جناب کو اور اس جناب کے اصحاب کو کہ کچھ پروا اور خوف نہیں کرتے

موت سے م فقال لهم الحسين مباد يا بني الكلام فاما الموت الا فتنه فقتلوه
 عن البوس والضرا الى الجنان الواسعة والنفذ الدائمة شس پس بچہ حال انکار کیہ کرنا
 جناب امام حسین نے ان سے کہہ کر واسے بزرگ زاد و نہین ہے موت مگر ایک پل کے گزار دیکھا
 یعنی آثار و کما تکتون اور نقصان سے طرف بہشت وسیع اور نعمات جاودان کے ہم فایکھ
 لیکھا ان ینقل من سجن مصر الى قصر الجنان شس پس کو نہا تم میں سے مکروہ رکھیا اس
 امر کو کہ انتقال کرے زندان دنیا سے طرف بانہائے بہشت کو م و اما هو کلام فاما الفو کہ
 ینقلون من قصر الى سجن و عذاب الیہ شس اور لیکن یہ لوگ کہ جو دشمن اور مخالف میں
 تمہارے انتقال کرتے ہیں قصر خان سے طرف زندان اور عذاب میران و روانا کے ہم
 ان ابی حدثنی بذلك عن رسول الله ان الدنيا سجن المؤمنین وجنة الکافرین
 شس بدستی کہ میرے پر عالی قدر امیر المؤمنین نے خبر دی ہے مجھ کو ساتھ اس مضمون کے رسول
 مقبول سے باین عبارت کہ دنیا قید خانہ ہے مؤمنین کا اور باغ بہشت ہے کافر و نیکام و املوت
 جسر ہو کلام الی جنا قہ شس اور موت ایک پل ہے واسطے مؤمنین کے کہ پوچھا دیتی
 انکہ طرف بہشت کو م و جسر ہو کلام الی حیمہ شس اور پل ہے واسطے کافروں کے
 کہ پوچھا دیتی ہے طرف دوزخ کے م ما کذب ولا کذبت شس پہر آپ فرماتے ہیں کہ آکا
 ہو نہین ہوٹ کہا پیغمبر خدا نے اور نہ امیر المؤمنین نے اور نہ میں جو وہ کہتا ہوں م و قبل الی
 بن حسین ماما موت شس اور پوچھا ایک شخص نے جناب علی ابن الحسین امام زین العابدین
 سے کہ کیا ہے حقیقت موت کی م قال لا من کفرغ ثیاب و سحرة قلعة شس فرمایا آپ نے
 کہ موت واسطے مومن کے بمنزلہ آثار و کما تکتون کہ پڑوں چرک آوہ جوؤں بہرے ہوؤں کے ہے
 یعنی موت مومن کے واسطے ایسی ہے جیسے کپڑوں میاؤں جوؤں بہرے ہوؤں کو بد
 میں سے آثار و النما اور نکوتا کر آرام و راحت پانا م اذ فک قیود و غلال ثقيلة شس
 یا مومن کے لیے موت بمنزلہ دور کرنے بیڑیوں بہاری اور طوق گرانبار کے ہے یعنی موت
 بمنزلہ اسکے ہے کہ جیسے کوئی شخص جبل خازین مقید ہو اور بہاری طوق گردن میں اور پڑا
 گران پاؤں میں ہوں اور وہ شخص ان طوق زنجیر کو اپنی گردن اور پاؤں میں سے نکال کر

راست پامی پس ایسا ہے حال موت کاموسن کے واسطے کیونکہ علایق دنیا اس کے لیے بمنزلہ
 غل و زنجیر کے ہیں اور دنیا بمنزلہ محبس کے اور دنیا اسکا گویا رہائی پانا ہے قید خانہ سے اور نکلنا ہے غل
 و زنجیر سے ہم و الا مستبد ال باخرا الثیاب و اطیبها سس اور بدلنا ان کپڑوں چرک لودہ
 کا ہوساتہ خوشترین اور پاکیزہ ترین جاموں کے ہم و اطلاع الماکب و الحس المنازل سس
 یا خوش رفتار ترین مراکب و خوش آیندہ ترین منازل کے یعنی موت موسن کے واسطے ایسی
 ہے جیسے بدلنا میلے کپڑوں کا ساتھ اچھے کپڑوں کے یا ٹرے اور بد اور میسے گھوڑے کا ساتھ
 تیز رفتار و خوش رو کے یا بدلنا گہروں تنگ و تاریک بد وضع بد نما کا ساتھ گہروں وسیع روشن و
 خوش وضع کے اس واسطے کہ لحد اور قبر موسن کے لیے گویا ایک باغ ہے باغون بہشت سوا ایک
 طبقہ ہے طبقات بہشت سوا غرض نہایت جاسی راحت اور آسائش کی ہے ہم و الکافر کخلع

تیاب فاخرة والنقل عن المنازل لمنیة ولا استبدال با و سف الثیاب و اخشا
 و اوحس و اضیق المنازل و اعظم العذاب سس اور موت واسطے کفار کے مثل
 آتارنے کپڑوں پاکیزہ فاخرہ کے ہے اور مثل نقل کرنے منازل بانوسہ خوش آیندہ سے او
 مثل بدلنے ان پاکیزہ لباس کے ساتھ چرک کین اور ورشت یعنی گہرے لباس کے
 اور مثل بدلنے مکانات خوش آیندہ کے ساتھ مکانات و خشتاک تنگ و تاریکے اور بزرگترین
 خدا کے ہم و قیل محمد بن علی الباقر ما الموت سس اور پوچھا ایک شخص نے جناب امام مجتبیٰ

علی باقر سے کہ کیا چیز ہے موت ہم قال علیہ السلام هو النوم الذی یا تمکون فی کل
 لیلۃ سس فرمایا اس جناب نے کہ موت شاہد ہے تمہارے خواب کے کہ ہر شب تمہیں آتا ہے
 ہم الا انه طویل مدۃ لا یقینہ الا یوم القیمۃ سس مگر فرق تمہارے ہر شب کے
 خواب میں اور موت کے خواب میں یہ ہے کہ مدت خواب شب کی بہت قلیل ہے کہ شام کو
 جوتے ہو اور صبح کو جاگ اٹھتے ہو اور مدت خواب موت کی طویل ہے کہ اس سے نہ جاگ کے
 مگر قیامت کو روز ہم فسن رای فی منامہ من اصناف الفرح ما لا یقاد رقل سس
 پس جو شخص دیکھے صبح خواب کے طرح کی خوشحالی اور سرور کو اسقدر کہ نہ یقین کر سکے قدر انداز
 کو اس کے یعنی اسقدر خواب میں خوشی کی باتوں کو دیکھے کہ انکا اندازہ نہ کر سکے ہم و رای فی

منامہ من اصناف الاضواء ملا یقادہ قد وہ س یادیکیے خواب میں انواع انواع مول
اور وشتون کو اس قدر کہ یقین کر کے قدر اور اندازے کو اس کے مفکیر حال فرجہ فی
النوم ووجہ فیہ ش پس کیونکہ ہوا اس شخص کی خوشی کا جو دیکھے خواب میں خوشحالی کو
اور کیونکہ ہوا اس شخص کے خوف کا جو دیکھے خواب میں خوف ناک شیا کو م ہذا ہوا موت
فاستعد واللہ ش یہ ہے وہ موت یعنی حقیقت اعلیٰ پس آنا وہ رہو واسطے اس کے م وقیل
للصادق صف لنا الموت ش کیا گیا جناب صادق سے کہ کچھ وصف موت کا ہم سے آپ
ارشاد کریں م فقال وهو للمومن کا طیب دیمہ شیشہ فینعش بطیبہ فیقطعہ المقب وکانہ
کله عنہ ش فرمایا اس جناب نے کہ موت مومن کے واسطے منزلہ خوشترین ہو کے ہے کہ نہ گئے
اسکو اور خوش و مسرور ہو اس بو کی خوبی سے پس بجا گئے بوی خوش اس شخص سے تمام سچا لم
کو م ولکا فر کلمع الا فاعی ولذع العقارب واشدہ ش اور واسطے کفار کے مثل تھنے
سایہوں کے اور زنج مارنے بچوؤں کے ہے بلکہ سخت تر اس سے م قیل لہ فان قومًا
یقولون انہ ہوا شد من نشر المناشیر وقرض بالمقادیر ورض بالحجارة وقد ویرا
قطب الاحیاء فی الاحداق ش یہ کہا گیا اس جناب سے کہ یا ابن رسول اللہ برستی
کہ ایک گروہ کہتی ہے کہ مزارعت ترے کڑے کڑے کرنے آئے سے اور کرتے تھے چھوڑ
اور کوئے تہرون سے اور پہرے کیلیون چکی سے سچ خانہ بے چشم کے بے جسد کہ موت
سے ایذا ہوتی ہے اس قدر ان چیزوں سے ایذا نہیں ہوتی لیکن ذرا سے کے چرنے سے
یقیناً یون کے کرنے سے نہ تہرون کے کھلنے سے نہ کیلیون کے آنکھوں میں پہرنے سے
م فقال علیہ السلام کذاک ہو علی بعض الکافرین والفاہرین ش فرمایا اس
علیہ السلام کے کہ بان الیسا ہی ہے جیسا کہ تو کہتا ہے مگر یہ امر واسطے جنس کافرون اور فاسقوں
کے ہے م الامتری ان منهم من یعاین ثلاث الشدا یداش آیا نہیں دیکھا ہے
تو کہ انہیں سے بعض کافر دیکھتے ہیں ان سختیوں کو ایسی آنکھوں سے م فلذلک الذی
ہوا شد من عذاب الدنیا ش پس یہ مراد ہوتی ہے ان کے لیے عذاب دنیا
سے م قیل فمالنا نری کافرا یصل علیہ الزاع فیظفرہ فوجہ دت وضحک وکلم

کتابخانه و قفس
مکتبہ مسجد جامعہ
۱۴۱

سچ پر مومن کی گئی اس جناب سے کہ کیا سب ہوا سے فرزند رسولؐ اگر ہم دیکھتے ہیں بعض کافر
 کو کافروں میں سے کہ آسان ہوتی ہے اسپر جان کندن پس مر جاتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ
 باتیں کرتا ہے اور منتہا ہے اور کلام کرتا ہے باہر گرم وفی المؤمنین من یكون ایضا کذا
 میں اور صحیح مومنین کے یہی بعض ایسا ہوتا ہے کہ جائن کندن اسپر آسان ہوتی ہے م وفی
 المؤمنین والکافرین من یعاش عند سکرات الموت هذه الشدا یدش اور صحیح
 مومنین اور کافرین کے یہی بعض ایسے ہیں کہ کھینچتے ہیں نزدیک سکرات موت کو سختیوں کو کہ جو
 مذکور ہو میں م فقال علیہ السلام وما کان من راحة هناك للمؤمنین فهو عاجل ثواب
 سچ پر اس جناب نے فرمایا کہ جو کچھ کہ وقت مرنے کے قبیل راحت سوتے واسطے مومنین کے
 پس وہ ثواب آتا ہے پہلا یعنی جو کچھ کہ انہوں نے پہلے نیک کام اور ثواب کی باتیں کی ہیں
 ثواب آتا کہ راست اور آرام سے وقت مرنے کے جلد تر لجا آتا ہے م وما کان من مثله
 فهو فحیضه من ذنوبه لیروا الی الاخرة فقیاط اھل فظیفاً فلیتھم لاثواب اللہ الا ان
 و لیس لہ مافع منہ و ذلہ سچ اور جو کچھ کہ قبیل سختی سے ہے پس پاک و پاکیزہ کرنا آسا
 ہے گناہوں سے آجاوے وہ آخرت میں پاک ہو کر گناہوں سے اور سختی ہو جاوے واسطے
 ثواب خدائی تعالیٰ کے ہمیشہ ہمیشہ کو اور نہو آسکو کوئی چیز مانع ثواب سے سوائے مرنے کے
 م وما کان من مھولہ هناك علی الکافرین فلیتوفی بجر حسنة فی الدنیا لیرود
 الی الاخرة و لیس لہ الا ما یوجب علیہ العذاب سچ اور جو کچھ کہ قبیل آسانی اور رحمت
 سے ہوتا ہے وقت مرنے کے کافروں پر سب اسے مایہم ہے کہ تا پہونچے انکو مزدوری آن
 نیکیوں کی کہ جو انہوں نے دنیا میں کی ہیں اور جائن طرف آخرت کے اس حال میں کہ بنو
 انکے واسطے کہ یہ میری ہو جب ہوائے عذاب کے حاصل ہیں کہ کافر جو کچھ دنیا میں حسنت اور
 امورات خیر کرتے ہیں انکو آن نیکیوں کا اجر دنیا ہی میں مل جاتا ہے اور وہ نیکیوں سے پاک
 ہو کر دنیا سے جاتے ہیں اور کوئی حسنة اور نیک انکے ذمہ پر باقی نہیں رہتا کہ جو باعث ہونگے
 واسطے اجر و ثواب آخرت کا اور وہ انکو کسی نیکی کا ثواب لے بلکہ سب حسنت سے خالی ہو
 جائے ہیں کہ سوائے سختی ہو جانے عذاب الیم ابی کے اور کسی طرح کے ثواب کے سختی نہوں م وما

کائنات من شدّة علی الکافرین هناك فھو ابتداء عقاب اللہ تعالیٰ عند تقاض حسنات
 وذلك بان اللہ تعالیٰ عدل لا یجود شی اور جو کچھ ہوتی ہے نعمتی کافروں پر وقت
 مرنے کے پس وہ ابتداء سے عذاب خدای تعالیٰ کی اپنی نزدیک تمام ہونے منات کے
 یعنی کل منات اور یکساں انکی یہیں تمام ہوجاتی ہیں اور کوئی نیکی انکی باقی نہیں رہتی کہ بجا
 اسکو ثواب ملے پس انکے لیے یہیں سے عذاب شروع ہوجاتا ہے اور یہ جو کچھ کہ ذکر ہوا
 سب اسکا یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ عادل ہے مزدوری نیکی اور بدی کی ہر ایک کو سچا پاتا ہے
 اور کسی پر ظلم نہیں کرتا ہم و دخل موتی بن جعفر علیہ السلام دخل و قد غرق فی سکر الموت
 وھو لا یحییٰ داھیا شی اور منقول ہے کہ جناب امام حسن موسیٰ کاظم علیہ السلام سے ایک
 شخص کے پاس کہ وہ حالت نزع اور سکرات موت میں تھا اور ایسا حال اُسکا تھا کہ اگر کوئی
 اُسکو پکارتا تھا تو وہ اُسکو جواب نہ دیکتا ہا ہم فقالوا لہ یا بن رسول اللہ و دنا الوعد فیما
 کیف حال صاحبنا و کیف الموت شی پس کہا انہوں نے کہ اسے فرزند رسول خدا ہے
 ہیں کہ معلوم کریں کہ کیسا حال ہے ہمارے اس مریض کا اور اسوقت اسے کیا گذرتی ہے
 اور کس طرح پرانسی موت ہر ہم فقال ان الموت ھو المصفاة فقصی المومنین من ذنوبهم
 فیکون آخر الذی یصیبہم و کھارۃ آخر و ذر بقی علیہم شی فرمایا اُس عالی جناب نے
 کہ موت ایک آلہ ہے صفا کرنے کا کہ صاف و خالص کر دیتا ہے مومنوں کو گناہوں سے
 پس موت آخر و دوام ہے کہ جو مومنوں کو پہنچتا اور آخر کفار وہ ہے انکے گناہوں کا جو ان سے
 صادر ہوئے ہیں اور وہ اپنی باقی رہ گئے ہوں ہم و تصفی الکافرین من حسناتہم
 فیکون آخر الذی و نعمة و رحمة تلحقہم و ھو آخر ثواب حسنة تكون لھم شی اور صاف
 و خالص کرتی ہے موت کافروں کو منات سے پس وہ انکے لیے آخر لذت اور آخر نعمت
 اور آخر راحت ہو کہ جو انکو پہنچتی ہے اور یہی وہ انکے واسطے آخر مزدور ہے انکے منات
 اور امورات خیر کی کہ جو ان سے صادر ہوئے ہوں ہم اما صاحبکم فقد تخلی من الذنوب
 تخلیة و صغی من الکلام تصفیة و خلص حتی فقی کما یقی الثوب من الدنم و صلح لمعاشرۃ
 اهل البیت فی دانا دار الابد شی اور لیکن یہ صاحب تھا لامریض پس تحقیق کہ خالی

کیا گیا ہے گناہوں سے نہایت خالی اور صاف کیا گیا ہے نہایت صاف برائیوں سے
 اور مخلصی دیا گیا ہے عذاب سے تا اینکه پاک ہو گیا ہے سب گناہوں سے جیسے کپڑا پاک
 ہو جاتا ہے چرک ہیل سے اور اسے صلاحیت اسکی پیدا کی ہے کہ ہمارا مصاحب ہو اور
 ہماری صحبت کو لائق اور قابل ہو جائے اس واسطے کہ ہم اہل بیت پیغمبر میں اور رہے ہمارے
 ساتھ ہماری منزل میں کہ وہ ہماری ابدی ہے یعنی بہشت ہم و مرضی رجل من اصحاب
 الرضا فنادی علیہ السلام فقال له کیف تجدك ش اور یہی مروی ہے کہ یار
 ہو ایک شخص صاحب جناب امام رضا سے پس وہ جناب عیادت کو اسکی تشریف لائے اور
 اسکی حالت نزع میں دیکھا کہ فرمایا کہ تو اسوقت اپنے تئیں کیسا پاتا ہے م قال لھیت
 الموت بعد ان یریا بالقیۃ من شدۃ مرضہ ش اسنے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ
 آپ کو جدا ہو کر ملاقات کی سینے موت سے ارادہ کیا اس شخص نے ملاقات موت سے
 شدت مرض کو سینے جب میں آپسے جدا ہوا تو شدت سے بیمار ہو گیا م فقال لہ کیف لھیت
 ش اپنے فرمایا کہ کیونکر پایا تو نے مرض کو اور کیا دیکھا تو نے اسکی سختی کو م فقال لہا شدید
 ش مرض کی اسنے کہ اسے آغا پایا میں نے اسکو سخت الم دینے والا م فقال ما لھیت
 ولا کن لھیت ما ہیستدرک و یعرفک بعض حالہ ش فرمایا اس جناب نے کہ نیز
 ملاقات کی تو نے اس سے ملاقات کی تو نے اس پر سے کہ خوف و لاتی ہے تجھے دے
 سے اور شناسا کرتی ہے تجھے بعض احوال مرگ سو م انما الناس رجلاہن ش تحقیق کر
 آدمی دو فرقے میں م مسافر م بالوت و مستراح بلہ ش ایک فرقہ تو وہ ہے کہ جو رحلت
 پاتا ہے ساتھ موت کے اور وہ مومنین میں کہ مرنے سے آگے راحت ہوتی ہے اور دوسرا
 فرقہ وہ ہے کہ دور کیا جاتا ہے راحت سے اور وہ کافر میں کہ بعد مرنے کے عذاب شدید میں
 گرفتار ہو جاتے ہیں م فجدد الایمان باللہ وبالکولایۃ والنبوۃ تکلون مسترحیا ففعل
 الرجل ذلک ش پس تجدید کر تو ایمان کی ساتھ اللہ کے سینے سے سر سے ایمان لاساتہ
 اللہ کے اور اقرار کر اسکی وحدانیت کا اور اقرار کر دوستی اور محبت الطبیۃ رسالت کا اور نبوت
 جناب غنی تاب کا کہ راحت پاوے تو دے سے پس اس شخص نے تجدید کی ایمان کی

اور قرار کیا دوستی اہمیت اور نبوت جناب رسالت آب کا غرض اعتقاد اپنا از سر نو مقبوس کیا
 مہم والحدیث طویل اخذ نامند موضع الحاجة ش شیخ محمد ج فرماتے ہیں کہ یہ
 طویل ہے موافق حاجت کو اسمین سے سینے لکھا ہے مہم وقیل محمد بن علی موسیٰ الرضا
 ما بال هؤلاء المسلمین المومنین یکرہون الموت کس اور مقول ہے کہ عرض کی گئی
 بیخ خدمت مولائی مومنین جناب محمد تقی کے کہ کیا مال ہے ان مومنین کا کہ جو مکروہ رکھتے ہیں
 موت کو اور برا جانتے ہیں اسکو اور ناخوش ہوتے ہیں اسکے آنے سے مہم فقال لا ہم جملو

وکرہوہ ولو عرفوہ وکافوا من اولیاء اللہ حقاً لا حیوۃ ولعلو ان الاخرۃ خیر لہم
 من الدنیا ش فرمایا اس جناب نے کہ باعث انکی ناخوشی اور کراہت کا یہ ہے کہ وہ لوگ
 موت کی حقیقت اور اہمیت کو نہیں جانتے اور اس سے جاہل اور ناواقف ہیں اس سبب
 موت اسکو مکروہ معلوم ہوتی ہے اور اگر اسکی حقیقت کو جانتے اور اسکی کیفیت سے آگاہ ہوتے
 اور ادنیٰ اللہ سے ہوتے تو البتہ اسکو دوست رکھتے اور اس سے کراہت نہ کرتے اور البتہ
 مومنین کو چاہیے جانیں کہ آخرت بہتر ہے واسطے انکے دنیا سے کیونکہ دنیا مومنین کے واسطے
 دار تکلیف ہے اور خانہ بیخ و غما اور آخرت خانہ راحت ہے اور عیش و عشرت کی جگہ مہم قال یا عبد

ما بال الصبی والمجنون یتبعان من الدواء الملتقی لبدنہ والنافی للہ لہ عنہ
 ش پھر اس جناب نے فرمایا کہ اسے بندہ خدا آیا تو جانتا ہے کہ کیا سبب ہے کہ کو دک اور مجنون
 منع کرتے ہیں دوا سے سینے دوا کے پینے اور استعال کرنے سے کراہت کرتے ہیں اور نہیں
 پیتے وہ دوا کہ جو پاک کرنے والی ہے ان کے بدنوں کو اور دور کرنے والی ہے انکے درد کو
 مہم فقال لجلہم ینفع الدواء ش پھر آپ ہی فرمایا کہ سبب اسکا یہ ہے کہ نہیں جانتے ہیں
 فائدہ کو اس دوا کے پینے چونکہ جاہل ہیں دوا کے فائدہ سے اور اسکی تاثیر کو نہیں جانتے
 اسواسطے جو دوا انکے مفید ہے نہیں پیتے اور اس سے کراہت کرتے ہیں ایسا ہی
 حال ہے مومنین کا نسبت موت کو کہ چونکہ موت کی فائدہ کو نہیں جانتے اسواسطے اسکو
 مکروہ رکھتے ہیں اور نہیں چاہتے کہ وہ آوے اور اگر اسکے فائدہ امد نفع کو جانتے تو اس سے
 کراہت نہ کرتے بلکہ اسکے آنے سے خوش ہوتے مہم قال والذی بعث محمد ابالحق نبینا

ان من قل استعد حق الاستعداد الموت اذہ افقع لمن هذا الدوام ولهذا
المستعمل شہر فرمایا اپنے کہ قسم ہے مجھے اُس خداوند عالم کی کہ جس نے محمد کو مبعوث کیا
نبی بحق تحقیق وہ لوگ کہ مستعد ہوں واسطے مرنے کے ساتھ بہترین استعداد کے پس تحقیق
موت نافع تر ہے واسطے اُن کے اُس دواسے کہ نافع تر ہے خاص واسطے اُس کو دل اور
دیوانہ اور بیمار کے کہ اُس سے معالجہ اپنا کریں ماما الحمد لو عرفوا ما یودی الیہ الموت

من النعم لا استد عوہ واحبہ امتد مما سئلہ العاقل الجازم الدوام لدفع
الافات واجتلاب السلا مات شہر آگاہ ہوا اگر جانتے وہ لوگ اُس چیز کو کہ موت
پہونچا دیتی ہے طرف اُس چیز کے اور وہ نعمتیں بہت کی ہیں لینے اگر جانتے وہ کہ موت پہونچا
دیتی ہے طرف نعمات بہت کی تو البتہ خواہش کرتے وہ لوگ اُسکی اور دوست رکھتے اُس کے
آنے کو زیادہ تر مردعاقل کے خواہش کرنے سے اُس دوا کی کہ جنگا اُنکو یقین ہو کہ یہ دوا
دور کرتی ہے آفات کو لینے امراض کو اور کھینچتی ہے سلاستی کو ممد و دخل علی بن محمد
علی مرضی واحبہ من اصحابہ وھو یگی و یجزع عن الموت شہر منقول ہے کہ جناب
علی نقی ایک مرض کی عیادت کو تشریف لائے اور وہ مرض آپ کے اصحاب میں سے تھا کہ آپ
اُنکو بہت دوست رکھتے تھے دیکھا اپنے کہ وہ شخص بہت روتا ہے اور جزع و فزع کرتا ہے موت
م فقال له یا عبد اللہ تخاف من الموت لانک لا تعرفہ اذ اتیتی اذا تو منحت ثیاب

وتعدرت فتاذیت بما علیک من الوسخ العذرة واصابک قروح وحزب وھلت
ان الفضل فی الحمام یزید عندک ذلک کلاما تری ان تدخلہ فتغسل فیزول
ذلک عندک او یکرمہ ان لا یدخلہ شہر پس اُس جناب نے اُس مرض سے ارشاد
کیا کہ اے بندہ خدا تو خوف کرتا ہے موت سے اور ڈرتا ہے اُس سے یہ خون و حشمت
تیری اُس سے نہیں ہے مگر اس سبب کہ تو اُسکی حقیقت اور ماہیت کو نہیں جانتا اور اُسکی
کیفیت سے آگاہ نہیں خبر دے تو مجھ کو اس امر کی کہ اگر چرک لودہ ہو جا دین کپڑے تیرے
اور آلودہ ہو جائیں نجاست سے اور ایذا پادے تو اُن کپڑوں کی چرک و نجاست سے
کہ جو تیرے بدن میں ہیں اور اُن کپڑوں چرک آلودہ سے تیرے بدن میں زخم اور غارت

پیدا ہو جاوے اور تو جانے کہ وہونا اسکا حام میں اور نہا نایح اسکے دور کر گیا تجھ سے اس
 چرک و نجاست کو اور پاک و صاف کر گیا تیرے جراثیم کو پیپ اور لہو سے تو آیا تو داخل
 ہو گا حام میں اور نہا یگا آسمین اور دور کر گیا اپنے سے اس غلاظت کو یا برا جانا یگا تو داخل
 ہونے کو حام میں تا انکہ باقی رہے تجھ پر چرک و نجاست اور جراثیم مہ قال بلی یا اہل
 رسول اللہ شش اس بیمار نے یہ شکر عرض کیا کہ ہاں چاہو نگاہ میں اسکو یا ابن رسول اللہ
 مہ قال فلنکلموت هو ذلک الحمام وهو آخر ما بقی علیک من شخص ذلک
 وتفتیک من سیاتک فاذا انت وردت علیہ وجا و ذقہ فقد نجوت من کل
 غم و هم و اذی و وصلت الی کل سرور و فرح شش فرمایا اپنے کہ پس مراد وہ تمام
 اور وہ آخر اس چیز کے ہے کہ باقی رہے اوپر تیرے دور کرنے سے گناہوں تیرے کے
 اور پاک کرے تجھ کو برائیوں اور بدیوں تیری سے یعنی موت پاک کر دینے والی ہے
 تجھے سب گناہوں سے اور دور کرنے والی ہے تجھ سے تیری سب برائیوں کو پس جہوت
 کہ وارد ہووے تو اوپر مرنے کے اور گزر جاوے تو اس سے لینے مر جاوے تو پس نجات
 پائے تو ہر غم و اندوہ و انداسے اور پونچے تو سرور و خوشحالی کو مہ فتسکن الرجل فسطح
 واستسلم و غمض عین نفسه مضمی بسبیلہ شش اس شخص نے یہ شکر سکوت کیا اور
 آرام پکڑا اور خوش ہوا اور راضی ہو گیا مرنے پر اور بند کر لیں آنکھیں اپنی اور گزر گیا اور
 راہ اپنی کے لینے جان بحق تسلیم کی اور مر گیا مہ و سئل عن الحسن بن علی عن الموت ما
 هو فقال هو الصدق بما لا یكون ان ابا حدثنی بذلك عن ابيه عن جدہ
 عن الصادق انه قال ان الموت اذا مات لم یکن میتا وان الکافر هو المیت
 لان اللہ عز وجل یقول ینحج الہی من المیت و ینحج المیت من الہی شش
 اور یہی مراد ہے کہ جناب امام عسکری سے ایک شخص نے پوچھا کہ حقیقت موت کی کیا
 ہے فرمایا مرنا تصدیق ہے ساتھ اس چیز کے کہ جو معلوم نہ ہوئی ہو بدستی کہ میرے چہر
 عالی قدر امام علی نقی نے خبر دی مجھکو ساتھ اس غم و اندوہ کے اپنے چہرہ کو امام محمد تقی
 سے اور جد اپنے امام موسیٰ الرضا سے اسکا جناب نے امام جعفر صادق سے کہ اس

جناب نے فرمایا کہ مومن بعد مرنے کے بھی حکم مروت سے کام نہیں رکھتا اور کافر بیچ زندگی کے کچھ
 حکم مروت سے کام لیتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ باہر لاتا ہے خدا سے تمہارے مومن
 کو کافر سے اور کافر کو مومن سے حاصل یہ کہ خدا سے تمہارے مومن پر اطلاق لفظ حق کا
 کیا اور کافر پر اطلاق لفظ سیت کا کیا م وجاء رجل الى النبي فقال يا رسول الله ما بالي
 ما احب الموت فقال النبي انك مال قال نعم شئ تقول ہے کہ ایک شخص رسول خدا
 کی خدمت ہدایت منزلت میں آیا اور عرض کی کہ یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کیا سبب ہے کہ ہم موت
 نہیں رکھتے موت کو اور اُسکے آنے کو کروہ جاتے ہیں اپنے اُس سے فرمایا کہ اسے شخص
 آیا میرے پاس کچھ مال ہے عرض کی اُس نے کہ ہاں یا رسول اللہ میں مالدار ہوں میرے پاس
 مال ہے م قال قد متہ اما مک قال لا شئ اپنے اُس سے پوچھا کہ اسے شخص آیا
 تو نے کبھی اُس مال میں سے تصدق کیا ہے اور ثواب اُسکا اپنے آگے بھیجا ہے اُس نے عرض
 کی کہ نہیں یا رسول اللہ میں نے کبھی اُس میں سے کچھ راہ خدا میں نہیں دیا م قال صلی اللہ علیہ
 وآلہ من غلہ لا تحب الموت شئ یہ نہ کہ اپنے فرمایا کہ پس یہ سبب باعث ہے کہ تو موت نہیں
 رکھتا موت کو م وجاء رجل لا باذرو وقال ما بالنا نکرہ الموت شئ اور یہی عرض
 کر آیا ایک شخص نزدیک ابوذر رضی اللہ عنہ کے اور کہا اُن سے کہ کیا ہے ہمارے واسطے کہ کروہ رکھتے
 دین ہم موت کو م فقال لا نکرہ عمر تمہارا دنیا و خربتم الاخرۃ فتکرمون ان تشقوا من
 عمران الی خراب شئ کہا ابوذر نے کہ سبب تمہارے کروہ رکھنے کا موت کو یہ ہے کہ تم نے
 آباد کیا ہے خانہ دنیا کو اور خراب کیا ہے خانہ آخرت کو پس کروہ رکھتے ہو اتفاقاً کرنے کو بامی
 و آباد سے طرف بامی خراب کے م و قيل له کیف قوی قد و مناعند اللہ شئ اور یہی پوچھا
 ابوذر فقادی سے کہ یہ نہ کہہ دیتے ہو تم ہمارے جانے کو نزدیک خدا سے تمہارے کے م قال اما
 المحسن فکما لغایب یقدم علی اہلہ و اما المسنی فکما لا یق یقدم علی مولا یا حیوہ مد
 خایف شئ کہا ابوذر نے کہ جو میکا تمہارے میں اُنکا جانا خدا سے تمہارے کے نزدیک ایسا
 ہے کہ جیسے کوئی شخص اپنے اہل و عیال سے غایب ہو اور پھر وہ خوش خوش اپنے اہل میں
 آئے اور جوہر کا اور گناہ کا تمہارے میں اُنکا جانا ایسا ہے کہ جیسے غلام کو چاہیے اپنے آقا کے

سامنے آوے لرزتا خوف کہا تا ہوا م قبل فکیف تری حالنا عند اللہ شیخ کہا ابو ذر
 نے کہ کیونکر ہو گا حال ہمارا نزدیک خداے تعالیٰ کے ہم قال عرضوا لکم علی کتاب اللہ
 ان اللہ عز وجل حیث یقول ان الابرار فی نعیم وان الفجار فی جمیعہ شیخ کہا ابو ذر
 نے عرض کرو اپنے علم کو قرآن پر اس واسطے کہ خداے تعالیٰ فرماتا ہے کہ برستی نیکو کار البتہ یج
 بہشت کو میں اور فاسخ البتہ یج و فسخ کے میں پس اگر عمل تمہارے اچھے میں تو بہشت میں جاؤ گے
 ہم قال لرجل فاین رحمت اللہ شیخ مرد سائل نے کہا کہ ہر گاہ مدائش کا اعمال پر ہے تو کہا
 ہے رحمت خدا می تعالیٰ کی ہم قال ان رحمت اللہ قریب من المحسنین شیخ کہا ابو ذر نے
 کہ رحمت خدا می تعالیٰ کی قریب ہے نیک کاروں کے لیئے رحمت خدا می تعالیٰ کی سو قریب ہے
 ایمان اور احسان اور نیکوں پر پس معلوم ہوا کہ کیفیت موت کی بالغ ہے اعمال مومنین کی اور واسط
 ہے خوشخبری اور ثبات نعمت کی اور راحت اور آرام کی انکے لیے اور مخالفوں کے لیے علامت
 اور نشان غضب اور ساست کی ہے ہم واللہ اعلم شیخ اور امشد بہتر جانتا ہے ہم
باب الاعتقاد فی مسئلۃ القبر شیخ باب ستر توان یج اعتقاد کرنے
 سوال قبر کے ہم قال الشیخ ابو جعفر رحمہ اللہ اعتقادنا ان المسئلۃ فی القبر
 لا بد منها شیخ فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ اثنی عشریہ کثر ہم اللہ کا یہ
 ہے کہ سوال قبر حق ہے اور ناجیہ پاری ہے اس سے ہم ممن اجاب بالاصواب فاز بدوح
 در لیجان فی قبرہ و جنۃ النعیم فی الاخرۃ شیخ پس جس شخص نے جواب دیا ساتھ
 حق کے آسنے چٹکارا پایا ساتھ راحت اور رحمت کو یج قبر کے ساتھ بہشت کے یج آخرت کے
 حاصل یہ کہ جو شخص نیکین کے سوالات کا جواب بطور حق و ثواب دیکھا اسکی قبر میں رحمت خدا
 کی نازل ہوگی اور آرام و راحت سے قیامت تک سوچا اور قیامت میں داخل ہو چکا جنت
 میں اور نعتین بہشت کی اس کے نصیب ہوگی ہم ومن لم یحب بالاصواب فلہ نزل من جہیم
 فی قبرہ و فضیلۃ جمیلۃ فی الاخرۃ شیخ اور جس شخص نے جواب بالاصواب نہ دیا تو اسکی قبر
 میں آب گرم جوش مارنے والے سے یہانی کیجاگی اور آخرت میں جہنم میں داخل ہو گا مگر ہم
 کہتا ہے کہ کیفیت سوال و جواب کی قبر میں جو احادیث سے ہوتی ہے یہ ہے کہ جب میت

کو قبر میں دفن کر کے لوگ پہرتے ہیں تو وہ فرشتے اسکی قبر میں آتے ہیں ایک نام منکر ہے
اور دوسرے کا نام مگیر اور اس بہت اور صورت سے آتے ہیں کہ آواز انکی مثل رعد غرہ کے
ہوتی ہے اور انکے بین انکی مثل برق جھندہ کے چمکتی ہوتی ہیں نیشون سے زمین کو چیرتے ہیں
اور بال ان کے اس قدر دراز اور لمبے ہوتے ہیں کہ اپنے بالوں میں راہ چلتے ہیں پس وہ
اس بہت سے آنکڑوں سے پوچھتے ہیں کہ کون ہے رب تیرا اور کون ہے نبی تیرا اور کون
امام تیرا اور کیا ہے دین تیرا اور کونسی ہے کتاب تیری پس اگر وہ مومن ہے اور اس نے جواب
دیا کہ رب میرا اللہ جل جلالہ ہے اور نبی میرا محمد ہے اور امام میرا علی ابن ابیطالب ہے اور اسی طرح
سب بارہ اماموں کے نام بتائے اور پھر کہا کہ قرآن کتاب میری ہے اور اسلام دین میرا ہے تو
وہ فرشتے کہتے ہیں کہ اب تو سو آرام سے جیسا کہ دولہ شب عروسی میں عروس کے ساتھ سوتا
ہے اور اسکی قبر میں ایک دروازہ بہت کاکہول دیتے ہیں کہ ہوائے بہت اس سے اسکی
قبر میں آنے لگتی ہے اور وہ شخص اپنی جگہ بہت میں دیکھتا ہے اور قبر کو اسکی اس قدر کشادہ
کرتے ہیں کہ جس قدر آئینہ کام کرے اور روح کو اسکی قبر سے باہر لیجاتے ہیں اور غرغون میں
اور باغون میں بہت کے بچو جناب رسول خدا اور ائمہ ہدی رکھتے ہیں کہ ہمیشہ وہ روح زیارت
سے آنحضرت کی مشرف ہوتی ہے اور آنحضرت کی محبت میں انواع و اقسام کی نعمتوں اور ثمرات
کے ساتھ شریک رہتے ہیں اور سب خوشی تبار اور دوست و احباب باہر گر باغون میں بہت
کے ملتے ہیں اور صحبت رکھتے ہیں اور اگر وہ میت کافر ہے تو وہ دونوں فرشتے شیطان کو
اسکے روبرو لا کر کھڑا کرتے ہیں اور پھر اس سے رہا اور نبی اور امام سے سوال کرتے ہیں
اور وہ نہیں بتاتا تو وہ فرشتے ایسا ایک گزنا سپر مارتے ہیں کہ اگر تمام جن و انس جمع ہوں تو
بھی تاب اسکی نہ لاسکین اور وہ کافر اس گزنا آتشین کی حرارت سے ایسا گھل جاتا ہے جیسے
سیسہ آگ پر پھیل جاتا ہے پھر روح کو اس کے بدن میں داخل کرتے ہیں اور وہ کو اس کے
ماہین و ولوح آتشین کے رکھتے ہیں پس وہ آرزو کرتا ہے اور کہتا ہے کہ پروردگار اقیامت
کو تو مدد کر اور جلد ہی سے نہ لا بخلاف مومن کے کہ وہ کہتا ہے کہ خداوند اقیامت کو تو جلد لا اور
قایم کر شاید کہ میں اپنے اہل و عیال سے ملوں اور بعض روایت میں جناب امام موسی کاظم سے

منقول ہے کہ جب نیکرین مومن سے پوچھتے ہیں کہ پیغمبر تراکون ہے اور وہ کہتا ہے کہ محمد مصطفیٰ
تو وہ پہر پوچھتے ہیں کہ محمد کون ہے وہ کہتا ہے پیغمبر عبد اللہ پیغمبر عبد المطلب پہر نیکرین پوچھتے
ہیں کہ امام تراکون ہے وہ کہتا ہے علی پہر وہ کہتے ہیں کہ کون علی وہ کہتا ہے کہ فرزند ابوطالب
ابن عبد المطلب پہر وہ پوچھتے ہیں کہ تو نے اُسکو کیونکر جانا اور وہ کہتا ہے کہ خدا نے مجھ کو
ہدایت کی اور مجھ کو اس پر ثابت رکھا یہ سنکر نیکرین اُس سے کہتے ہیں کہ اب تو آرام سے سو
اور اگر وہ کافر ہے اور کہتا ہے کہ پیغمبر امیر محمد ہے اور اسلام میرا دین ہے تو نیکرین اُس سے
کہتے ہیں کہ یہ تو نے کہاں سے جانا وہ کہتا ہے کہ سینے آدمیوں سے یہ ہی سنا تھا میں نے بھی
یہ ہی کیا اُسوقت نیکرین اُس پر ایک گز مارتے ہیں کہ وہ جل کر خاک ہو جاتا ہے۔ اور یہی
ابن ابویہ نے جناب موسیٰ کاظم سے روایت کی ہے کہ جب مومن مرتا ہے تو ستر ہزار
فرشتے اُس مومن کی مشابہت کرتے ہیں تا بہ قبر اور جب قبر میں اُسکو رکھتے ہیں تو نیکرین
اُنکو اُس سے سوال کرتے ہیں خدا اور رسول اور امام سے اگر وہ جواب درست دیتا ہے
جیسا کہ اوپر گزرا تو ایک دروازہ بہشت کا اُسکی قبر میں کھول دیتے ہیں کہ اُس سے ہوائے خوشبو
بہشت سی آتی ہے اور قبر کو اُسکی کشادہ کرتے ہیں جہاں تک کہ نظر کام کرے اور طعام بہشت اُسکے
واسطے لاتے ہیں اور یہ سننے میں بقول خدا تعالیٰ کے فاما ان کان من المفسدین
فروح و دیمان و حنة فلیہم خلاصہ یہ ہے کہ اگر ہے وہ مقررین سے تو قبر میں اُسکے
واسطے آسائش ہے اور ہوائے خشک اور آخرت میں جنت ہو اور نعمتیں اور جو اگر کافر ہے
اور وہ مرتا ہے تو مشابہت کرتے ہیں اُسکی ستر ہزار فرشتے عذاب کے تا بہ قبر اور وہ کافر اپنے
اُمٹانے والوں کو کہتا ہے اور قسم دیتا ہے کہ مجھے پہرے چلو اور یہی ایسی آواز بلند سے کہتا ہے
کہ سو اسی جن و انس کے اور سب حیوانات سنتے ہیں اور فرشتوں سے بھی کہتا ہے کہ مجھے دنیا
میں پہرے چلو شاید کہ اب کے میں عمل شایہ کروں وہ فرشتے کہتے ہیں کہ تو جھوٹا ہے اسے
و دشمن خدا اگر تجھے دنیا میں پہرے لچائیں تو ہرگز تو عمل نیک نہ کرے بلکہ پہر تو وہ ہی کرے کہ
جو تو کرتا تھا پہر جب اُسے قبر میں رکھتے ہیں تو نیکرین اُسکے پاس آتے ہیں بصورت مہیب فحاک
اور اُسکو بٹاتے ہیں اور خدا اور رسول سے سوال کرتے ہیں وہ مضطرب ہو کر مد گیرا کہتا ہے

کہ میں نہیں جانتا خدا اور رسول کو اس وقت فرشتے اُس کے سر پر ایک گرز آتشی اس زور سے
 مارتے ہیں کہ سب حیوانات کے بدن میں اُس کے خوف سے لرز اُٹ جاتا ہے اور اعضا ہلنے
 لگتے ہیں اور ایک دروازہ جہنم کا اُسکی قبر میں کھول دیتے ہیں اور آب گرم اُس کے پیئے کو دیتے ہیں
 اور یہی سننے میں اس آیت کے واما الکافرین من الملکذین الصالین فذل
 من حیم ونصلیة حیم یعنی اور لیکن اگر ہے کذبین ضالین سے تو قبر میں ہے واسطے
 اُس کے آب گرم اور آخرت میں جہنم سوزان النرض ان روایات سے ثابت ہوا کہ قبر میں عقیقہ
 ایمان کے پوچھے جاتے ہیں اور انہیں سے سوال کیا جاتا ہے خصوصاً امامت ائمہ سے
 اور یہ امر یعنی قبر میں امامت ائمہ سے سوال کرتے ہیں کتب اہل تسنن سے بھی ثابت ہے
 جیسا کہ شیخ کشی نے بند معتبر بولس ابن عبد الرحمن سے روایت کی ہے کہ میں ایک روز جناب
 امام رضا کی خدمت میں حاضر ہوا اُس جناب نے فرمایا کہ علی ابن ابی حمزہ مر گیا میں نے عرض
 کیا کہ ہاں مر گیا فرمایا کہ آگ میں داخل ہوا اس واسطے کہ جب اُس سے میرے پدر عالی قدر
 کے بعد پوچھا کہ بعد اُن کے تیرا کون امام ہے تو اُس نے کہا کہ میں نہیں جانتا تو فرشتوں نے
 ایک گرز اُس پر ایسا مارا کہ قبر اُسکی آگ سے بہر گئی حاصل یہ کہ اول جو خیر قبر میں پوچھی جاتی
 ہے وہ یہ ہے کہ خدا تیرا کون ہے اور رسول تیرا کون ہے اور امام تیرا کون ہے پس اگر
 اُس نے جواب دیا کہ خدا میرا پروردگار میرا ہے کہ جس نے مجھے پیدا کیا اور رسول میرا محمد ہے
 اور امام میرا علی ابن ابیطالب ہے تو اُس نے نجات پائی والا عذاب میں گرفتار ہوا بقول ہے
 کہ ایک شخص نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ یا نبی اللہ ہمارا ولی کون ہے فرمایا کہ اس زمانہ
 میں دلی تبارا علی ابن ابیطالب ہے اور بعد اُس کے اوصیا اُس کے ہیں اور واسطے ہر زمانہ کے
 ایک عالم ہوتا ہے کہ خدا سے تعلق اُس کے ساتھ اپنے بندوں پر حجت تمام کرتا ہے اور
 اوصیا اصحاب صراط میں کہ صراط پر کھڑے ہونگے اور داخل بہشت نہوگا مگر وہ شخص کہ اُن
 اوصیا کو پہچانتا ہوگا اور یہ حضرات اُسکو جانتے ہونگے اور پہچانتے ہونگے کہ یہ ہمارا دست
 ہے اور جہنم میں داخل نہوگا مگر وہ شخص کہ یہ ائمہ اُسکو اپنا دوست اور محب نہ جانتے ہونگے
 اور یہ شخص اُن حضرات کو اپنا امام مقرر نہ الطاعت نہ جانتا ہوگا اور صفت امامت اُن کو

نہ پہچانتا ہو گا اور یہی جناب صادق سے مروی ہے کہ میت مومن کو جب گھر سے باہر لے
 یں تو ایک گروہ ملا کہ کی اسکی مشایعت کر کے اسکو قبر تک پہنچاتے ہیں اور جبکہ اسکو قبر میں
 رکھتے ہیں تو زمین کتنی ہموار ہے کہ اگرچہ غول یا تو اپنی اہل کی طرف سے موروں کے پاس بخدا گوند
 کہ میں دوست رکھتی تھی اور چاہتی تھی کہ شل تیرا مجھ پر راہ چلے اب تو دیکھ کہ میں تیرے ساتھ
 کیا حسن سلوک کرتی ہوں پس قبر کو اسکی اسقدر کشادہ کرتے ہیں کہ جہاں تک نظر کام آئے
 اور دو فرشتے اسکی قبر میں داخل ہوتے ہیں اور خدا و رسول اور امام سے سوال کرتے ہیں
 جب وہ جواب باصواب دیتا ہے تو — آسمان سے ندا آتی ہے کہ سچ کہا میرے بندے نے اسکی
 قبر میں بہشت سے فرش لاکر بچھاؤ اور ایک دروازہ بہشت کا اسکی قبر میں کھول دو اور جگہ
 بہشت اسکو پہناؤ تا میرے پاس آئے اور اگر کافر ہے یا دشمن اہلبیت تو ملائکہ عذاب پر بدترین
 صورت اور میت شکل اسکی مشایعت کرتے ہیں تا قبر اور زمین اس سے کتنی ہے کہ تو
 بری جگہ آیا اور میں تجھے دشمن رکھتی تھی اور چاہتی تھی کہ شل تیرا کوئی مجھ پر راہ چلی۔ اب تو
 دیکھ کہ میں تجھے کیا سلوک کرتی ہوں پس اسقدر قبر تنگ ہو جاتی ہے اور اسقدر اسکو فشار
 کرتی ہے اور سمجھتی ہے کہ دونوں جانب کی پسلیاں اور ہڈیاں آپس میں مل جاتی ہیں اور جو چور
 ہو جاتی ہیں پس نکیرین بصورت حبیب مخوف اس کے پاس آتے ہیں اور اسکو تا بکرا اٹھا کر
 بٹھاتے ہیں اور روح کو اسکی بدینہ داخل کرتے ہیں اور پھر خدا و رسول اور امام سے
 سوال کرتے ہیں پس اگر وہ مضطر ہو کر کہتا ہے کہ ہاں میں مٹھنا کرتا تھا کہ پیہ خدا اور رسول
 اور امام ہیں اسوقت ندا آتی ہے کہ یہ بندہ میرا جوٹ کہتا ہے اسکی قبر کو اگر سے بہرہ
 اور آگ کے کپڑے اسکو پہنا دو اور ایک دروازہ جہنم کا اسکی قبر میں کھول دو تا اس سے میرے
 پاس اور جو کچھ کہ میرے پاس اسکے لئے ہے وہ بدتر ہے اس حالت سے کہ جواب اسکے
 واسطے ہے پس تین مرتبہ اس پر گرز مارتے ہیں کہ ہر مرتبہ آگ اسکی قبر میں بہر جاتی ہے گی
 اور وہ ضربت ایسی ہوتی کہ اگر ایک ضربت کوہ ہائے تھامد پر پڑے تو ریزہ ریزہ ہو جائیں
 اور مسلط کرتا ہے خدا اس پر قبر میں سانپ در بچھو کہ اسکو وہ کاٹے ہیں اور چیرتی ہیں اور
 پہاڑ تھے ہیں اور وہ سانپ ہیں کہ اگر اکیلا نہیں سوز زمین کی طرف ہونک مارے تو رومی بن کی ساری

گمانس جل جائے اور پر کبھی نہ پیدا ہوا اور یہی جناب صادقؑ سے منقول ہے کہ کوئی جگہ
 قبر کی نہیں ہے کہ ہر روز تین دفعہ پکارتی ہے اور کہتی ہے کہ میں ہوں خانہ خاک اور میں
 ہوں خانہ بلا اور میں ہوں خانہ کرم اور میں ہوں ایک باغ باغما کے بہشت سے
 یا ایک گہر ہوں گہر و ن جہنم سے پس جب مومن قبر میں رکھا جاتا ہے تو ایک دروازہ
 بہشت کا قبر میں اوسکی کھول دیتے ہیں کہ وہ اپنی جگہ بہشت میں دیکھتا ہے پس اوس سے
 ایک مرد باہر آتا ہے نہایت خوب صورت مومن اوس سے کہتا ہے کہ اے بندہ خدا
 تو کون ہے کہ میں نے کبھی کسی شخص کو تجھے بہتر اور خوشتر و ترنیں دیکھا وہ کہتا ہے کہ
 اعتقاد نیک تیرا ہوں اور اگر کافر ہے تو دروازہ جہنم کا اوسکی قبر میں کھول دیتے ہیں
 اور اوس سے ایک شخص نہایت کرمی منظر بد شکل خوف ناک صورت باہر آتا ہے یہ کافر
 اوسکو دیکھ کر لرز جاتا ہے اور خوف کے مارے کانپنے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ تو کون ہے
 کہ میری صورت سے مجھے ڈر لگتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں تیرا اعتقاد باطل ہوں پس حکو
 اوسکی جہنم میں اوس جگہ کہ جو اوسکو دکھلائی گئی ہے داخل کرتے ہیں اور ہمیشہ شعلہ آتش
 اوسکو جلاتا رہتا ہے اور اپنے بدن میں الم اور سوزش اور حرارت آگ کی محسوس کرتا ہے اور
 یہی حال اوسکا روز قیامت تک رہتا ہے اور قبر میں اوسکی اونٹن مار عظیم یعنی ازہر
 اوپر مسلط کئے جاتے ہیں کہ وہ اوسکے گوشت کو نوچ نوچ کر کھاتے ہیں اور وہ سب
 ایسے ہیں کہ ایک ہونک زمین پر مارین تو پر کبھی اوس پر گمانس نہ آگے اور بعض روایات
 سے ثابت ہوتا ہے کہ قبر میں بعض اعمال سے سوال کرتے ہیں جیسا کہ جناب صادقؑ سے
 منقول ہے کہ قبر میں پانچ چیزوں سے سوال کرتے ہیں نماز اور زکوٰۃ اور حج اور روزہ
 اور پانچوں ولایت اور دوستی ہم اہلبیتؑ سے پس جب یہ پانچوں چیزیں قبر میں جمع ہوتی
 ہیں تو ولایت ہم اہلبیت کی اون چار چیزوں سے کہتی ہے کہ جو اس شخص نے تم میں نقصان
 کیا ہو اور بقدر تم میں نقصان باقی رہا ہو تمامی اوسکی اور پورا کر دینا اوسکا مجھ پر ہے میں اوس
 نقصان کو تمہارا پورا کر دوں گی اور یہی منقول ہے کہ جب مومن کی میت کو قبر میں رکھتے ہیں تو نماز
 جانب راست اور زکوٰۃ جانب چپ اور صبر ایک طرف آتے ہیں اور فرشتے اوس سے پوچھتے ہیں تو صبر نماز

اور روزی سے کتے ہیں کہ اسکی مدد کرو اور خبر لو اپنی صاحب کی اور اگر تم عاجز ہو تو میں اسکی
 مدد کروں اور یہی منقول ہے کہ قبر میں چہ صورتیں آتی ہیں مگر ایک وہ نہیں سب سے زیادہ خوب
 ہوتی ہیں ایک صورت جانب راست اور ایک جانب چپ اور ایک رو برو اور ایک پشت
 منیت کے کٹری ہوتی ہے پس جس جانب سے غذا با و سپر آتا ہے تو اوسط قفس کے صورت
 او سکو سن کر قی ہر اور وہ صورت کہ جو سب سے زیادہ خوشرو اور خوب صورت ہے اور صورت
 پوچھتی ہو کہ خدا تمکو جزائے خیر دی تم کون ہو پس جانب راست والے کہتے ہیں کہ میں نماز
 ہوں اور جانب چپ والے کہتے ہیں کہ میں زکوٰۃ ہوں اور اگے والے کہتے ہیں کہ میں روزہ
 اور حج و عمرہ ہوں اور پیچھے والے کہتے ہیں کہ میں احسان اور نیکی ہوں
 کہ جو اسنے برادران ایمانی پر کیا ہے پر وہ سب صورتیں اوس صورت سے پوچھتی ہیں کہ تو
 کون ہو کہ جو تو ہم سب سے زیادہ خوب صورت ہو وہ صورت کتنی ہو کہ میں ولایت الی محمد بن
 علی بن ابی طالب نے بسند معتبر جناب علی بن الحسین علی سے روایت کی ہے کہ وہ جناب محمد
 سید رسول خدا میں وعظ فرماتے تھے اور ارشاد کرتے تھے کہ اے فرزند آدم اجل تیری بہت
 جلد تیری طرف چلی آتی ہے اور بہت قریب ہو کہ وہ تجھے اُن پکڑے اور ملک الموت تیری ہنجر
 روح کرے اور جائے تھا میں تجھے ڈال آئیں اور پر قبر میں تیری روح کو تیری بنی طرف
 بہرین اور گیرین تجھے سوال کریں کہ تیرے اعتقادات میں جو چین کہ دین تیرا کیا ہے
 اور کتاب تیری کیا ہے کہ جسکی تو تلاوت کیا کرتا تھا اور امام تیرا کون ہے کہ جسکی ولایت تونے
 اختیار کی تھی اور اپنی عمر تونے کس چیز میں بسر کی اور مال کو کہاں سے پیدا کیا اور کس کس طرح سے
 جمع کیا اور کس چیز میں خرچ کیا پر وہ جناب فرماتے تھے کہ اے شخص تو جوابان سب باتوں کا
 پہلو سوال متیا اور آمادہ کر کہ تا اوسوقت تو جوابے میں حیران و سرگردان نہ ہو پس اگر تو میں
 مستقی پر ہنیزگار عبادت گزار ہو اور اولیاء اللہ اور دوستان خدا سے اور شناسا اور عارفانہ جو دین و
 ایمان کا اور تابع احکامات ائمہ صادقین کا ہو تو خدا او کو تیری حجت کو بخوبی یقین کرے گا اور انکو تیری
 صواب کو گویا کرے گا پس تو جواب نیکو دے گا اور وہ تجھ کو شہادت بہشت کی دے گا اور ملائکہ تیرا استقبال
 کریں گے ساتھ روح اور روحان و خوشنودی خدا اور زمان خوشرو کو اور اگر ایسا نہیں ہو تو زمان تیرا

مضطرب ہوگی اور حجت تیری باطل ہوگی اور خبر دی جائیگی تجھ کو آتش جہنم کی اور استقبال کرے گا
تیرا ملاکہ عذاب اور یہی زرارہ نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ ایسے ایک روز اون جناب
سے پوچھا کہ جبریتین میت کو ساتھ کیوں رکھتے ہیں فرمایا آپ نے اس واسطے کہ حساب کتاب میت
دور ہو کیونکہ جب تک وہ تری عذاب میت پر نہیں ہوتا اور عذاب میت پر اسی روز ایسا عذاب ہوتا ہے
یعنی اوس وقت کہ میت کو قبر میں رکھ کر سب آدمی دفن کر کے پہرے ہیں پس اس واسطے دو جبریتین
مقرر کئے ہیں کہ اوس ساعت عذاب نکرین اور جب اوس وقت عذاب ہوا تو انشاء اللہ بغیر شک
ہوئیگی یہی عذاب نہوگا اور اکثر اخبار میں وارد ہے کہ وہ دو فرشتے کہ قبر میں آتے ہیں ایک کا نام
نکیر ہے اور دوسرے کا نام نکیر اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی قبر میں جواتے ہیں
وہ ہنسنے اور بشیر میں اس واسطے کہ مومن کو پاس جو فرشتے آتے ہیں وہ خوب صورت اور خوب رو
ہوتے ہیں اور خوشخبری دیتے ہیں ثواب و نعمت بے منتہا کی اور کافر کے پاس جواتے ہیں وہ درشت
رو بہ شکل ہوتے ہیں اور ڈراتے ہیں عذاب ابدی سے پہرشیج رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ مرد و النثر
ما یكون عذاب القبر من النمیمه وسوء الخلق والاستخفاف بالبول من غیر زیادہ
عذاب قبر میں شخصوں کے لئے ہے بسبب تین چیز کے ایک بوسطہ سخن چینی کے یعنی چغل خور کے
اور دوسرے بوسطہ کج خلقی اور بد مزاجی کے اور تیسری بوسطہ استخفاف اور بکی پیشاب کو یعنی
پہر پر کرنا پیشاب سے یا یعنی کہ پیشاب کر کے بے طہارت کئے اٹھ کھڑے ہونا یا جس طرح
طہارت کرنا چاہئے اس طرح پر کرنا یا اوسکی نجاست کو سبک جاننا اور اگر اوس کوئی عضو آلودہ ہوگا
تو اوسکو پاک کرنا پس ان تین چیز کو واسطے سب سے زیادہ عذاب مقرر ہے اور ابن عباس سے منقول
ہے کہ عذاب قبر میں حصہ ہوا ایک حصہ واسطے غیبت کر اور ایک حصہ واسطے سخن چینی کو اور عیب
جوئی کو اور ایک حصہ واسطے نہر پر کرنا یا پیشاب سے یعنی اوس طہارت نہ کرنا اور بد نکو اور کپڑوں کو
اس سے کہ وہ کہنا م و اشد ما یكون عذاب القبر علی المؤمن المحقق مثل اختلاف العین
اور شرطہ سجام و غیرتین عذاب کہ مومن پر نہیں ہوتا ایسا کہ جیسے پر کرنا ملاکہ یا چہا نہ شر حجام و یکن
ذلک کفا و لا یفعل علیہن لذنوب لاتی لیکفھا الذمور والغموم والامراض و شدۃ القزع عند الموت من عذاب
یہ عذاب کفارہ بعض ان گناہوں کو کہ جو باقی رہ جاتے ہیں بعد ہم اور غم اور امراض اور شدت

جاگندن کے اور یہ چیزیں کفارہ آگناہوں میں تو پس عذاب قبر انکا کفارہ ہو جاتا ہے حاصل یہ
کہ بعض گناہ ہم سے اور بعض غم سے اور بعض مرض سے اور بعض شدت جاگندن سے دور
ہو جاتے ہیں اور جو کوئی گناہ انکے بعد رہ جاتا ہے تو اسکو عذاب قبر دور کرتا ہے مہ فان و

اللہ کفن ام امید المومنین فاطمة بنت اسد فی قمیصہ بعد ما فراغ النساء من غسلھا
ش اسوائے کہ رسول خدا نے کفنا یا والدہ ماجدہ جناب امیر کو اپنی چادر میں بعد اسکے فارغ ہونے
عورتیں انکے غسل سے مینے جبکہ عورتیں انکو غسل دے چکیں تو جناب رسول خدا نے اپنی چادر
کا انکو کفن دیا م حمل جنازہا علی عاتقہ ش اور اٹھایا انکے جنازے کو اپنے دھڑ
سبک پر م فلم یزل تحت جنازہا حتی اوردھا قبرھا ش پس نہ بٹے آپ انکے
جنازے کے نیچے سے یہاں تک کہ رکھا اسکو اسکی قبر میں مینے انکے جنازے کو اٹھایا ہوئے
ہے اور اپنے دوش مبارک سے نہ اتارتا انیکہ لائے جنازے کو قبر پر انکی م فقر وضعھا و
دخل ونزل صلی اللہ علیہ وآلہ الی قبرہ ش پھر انکے جنازے کو دوش مبارک سے
اُتر کر کنارے پر قبر کے رکھا اور پہلے آپ قبر میں اترے م واضطجع فیہ ش اور مینے

لیٹے م فقر قام فاخذھا علی بدیہ و وضعھا فی قبرھا فقربک علیہا یناجیھا طویلا
ش پھر کھڑے ہوئے آپ اور اٹھایا انکو اپنے ہاتھ پر اور رکھا انکو قبر میں پھر جبکہ آپ اور لیٹے
سر مبارک انکے نزدیک اور دیر تک آہستہ ان سے کچھ کہتے رہے م ویقول لھا اہناک اہناک
ش اور فرمایا یترا یترا یترا م فقر خرج وسوی علیہ التراب فقربک علی قبرھا ش
پھر آپ قبر سے باہر تشریف لائے اور خاک اُسپر ڈال کر برابر کیا پھر جبکہ انکی قبر پر م قسمعوه و
هو یقول لا الہ الا اللہ اللہم انی استودعکما ایاک فقر انصرف ش پس مناسب نے
کہ اپنے فرمایا اے بار خدا یا برستی کہ مینے امانت پر دو کی ساتھ تیرے فاطمہ بنت اسد کو پھر میرا کر
آپ قبر سے پھرے م فقال لہ المسلمون یا رسول اللہ انا را یناک صنعت الیوم شیئا
لہ یصنعہ قبل الیوم ش سب مسلمانوں نے آپ سے عرض کی کہ یا رسول اللہ مینے آج
آپ سے وہ بات دیکھی کہ پہلے اس سے ایسی بات آپ سے نہیں دیکھی مینے آج اپنے وہ کام
کیا کہ سوائے آجکے کسی پہلے اس سے وہ کام آپ نے نہیں کیا م فقال الیوم فقدت

بز اباطالب ش اپنے فرمایا کہ ایسا انسان آج سینے کو بیا اور کم کیا نیکی کو ابوطالب کی بیٹے انکی
 اہل اور بی بی غلط نہت اسد کو م اٹھا کانت لیکن عندھا لغت فتو ثنی بھا علی نفسیا
 و ولدھا ش اور حال غلط نہت اسد کا نہت میرے یہ تھا کہ اگر کوئی نعت اُنکے پاس ہوتی
 ہتی تو وہ اختیار کرتی تھیں واسطے اس نعت کے بجائے نفس پر اور اپنی اولاد پر سینے نہ آپ
 کہا تی تھیں اور غلطی اولاد کو دیتی تھیں مجھے کہلا دیتی تھیں ہم دانی ذکر ت یوم القيمة تو
 وان الناس یحشر و فاعیرانا ش اور ایک روز سینے اُنکے روبرو حال روز قیامت کا بیان کیا
 اور یہ بھی کہا کہ آدمی روز قیامت میں برہنہ آئینگے ہم فقالت واسوتاہ ش یہ شکر انہوں
 نے آہ کی اور کہا وای رسوائی اس روز کی ہم فضنت لھا ان ینقشھا اللہ کاسیۃ ش پس
 میں خاصا ہوں اُنکے واسطے اس امر کا کہ خدا اُسے تھائے اُنکا پوشیدہ شکر کر گیا اور برہنہ نہ
 اُٹائیگا ہم و ذکر ت ضغطة القبر ش پر ایک روز سینے ذکر کیا حال فشار قبر کا ہم فقالت
 واضعفاہ ش پر یہ شکر کہ قبر فشار کر گئی گہرا کہہا کہ وای صنف ذواتوالی ہم فضنت لھا
 ان یکفیھا اللہ ذلک ش پر میں خاصا ہوا واسطے اُنکے اسکا کہ اللہ تھائے کفایت کر گیا
 اُنکی اس امر میں ہی سینے فشار سے اُنکو بچا دیگا ہم فکفتھا بقمیصی واسطحت فی قبرھا
 لذلک ش پس اس سبب سے سینے اُنکو اپنی پیار میں کفایا اور اُنکی قبر میں لیٹا ماروز قیامت
 میں برہنہ محسوس ہوں اور قبر اُنکو فشار نہ کرے ہم وانکبت علیھا فلنقیقن کما یمیل عندہ
 ش اور جبکہ میں اُنکی قبر میں اذیقین کہیں اور بتائیں سینے اُنکو وہ باتیں کہ جسے سوال کیا گیا
 اُن سے ہم وانما سئلت عن دہا فقالت اللہ دہا ش اور جبکہ سوال کیا گیا اُن سے
 رب اُنکے سے کہا انہوں نے کہ رب میرا اللہ ہے ہم وسئلت عن ولیمہا فاجابت حملا صلی اللہ
 علیہ وآلہ ش اور جبکہ سوال کیا گیا نبی سے اُنکے کہ نبی تیرا کون ہے کہا محمد ہم وسئلت
 عن ولیمہا واما فارجہ علیہا و توقفت فقلت لھا ابنک ابنک فقال ولدی اما
 ش اور جبکہ سوال کیا گیا اُن سے کہ امام تمہارا کون ہے تو جواب دینے میں عاجز ہوئیں اور
 تامل و توقف کیا کہ سینے کہا بیٹا تمہارا بیٹا تمہارا یہ شکر جواب دیا کہ بیٹا میرا امام میرا ہے ہم فانفلا
 عنها وقالہ لیس علیک سبیل لنا ش پس یہ شکر وہ روز و دن فرشتے اُنکے پاس سے

پہر گئے اور کہہ گئے کہ نہیں ہے راہ ہکو تہا ہی طرف م نامی کما نام العروس فی حذرھا
 ش اب سوؤ تم جیسے کہ عروس موتی ہے اپنے حجر کے مین م قومات موتہ ثانیہ
 ش پیر مرین زما دوسرا م و تصدیق ذلک فی کتاب اللہ تعالیٰ ربنا امتنا اثنتین
 واحیت اثنتین فاعتز قنا بذینا فعل لی خروج من سبیل ش میں تصدیق اسکی بیج دل
 خدائے تعالیٰ کے ہے کہ کہیں گے کفار سے پروردگار بارگاہ تونے ہکو دوسرے ایک مرتبہ فرما
 مین اور دوسری مرتبہ قبر میں بعد سوال و جواب کے اور زندہ کیا تونے ہکو دوسرے ایک مرتبہ
 قبر میں واسطے مال و جواب کے اور دوسری مرتبہ ہر روز قیامت پس اقرار کیا جسے گنا ہو گا
 پس آیا ہے دوزخ سے نکلنے کی کوئی سبیل۔ غرض اس سے ثابت ہوا کہ سوال قبر حق ہے
 اور یہ مسئلہ اجابیات اہل اسلام سے ہے کہ قبر میں سوال ہوتا ہے اور روح کو واسطے سوال
 کے جان میں پیرتے ہیں بلکہ ضروریات دین اسلام سے ہے اور شکار اسکا کافر ہے۔ اور ابن
 بابویہ نے جناب صادق سے روایت کی ہے کہ جو شخص گناہ کرے تین چیز کا وہ ہمارے
 شیعوں سے نہیں ہے سراج کا اور سوال قبر کا اور شفاعت کا اور ایسے ہی آنا دوزخ شدن کا
 واسطے سوال کے متواترات اور ضروریات دین سے ہے اور مشہور مابین متکلمین امامیہ یہ ہے
 کہ سوال قبر کے واسطے مابین بلکہ خاص واسطے مومن کامل کے ہے یا واسطے کافر کامل کے
 اور مستضعف اور اطفال و مجاہدین سے سوال نہیں ہوتا اور ایسے ہی اس شخص سے سوال
 نہیں ہوتا کہ جسکی قبر میں تعلقین پڑی جاتی ہے جیسا کہ روایت میں وارد ہے کہ فرشتے تعلقین
 کے ایک دوسرے سے کہتے ہیں آؤ چلیں کہ تعلقین حجت اسکی ہوئی۔ اور ایسے شیخ شہید
 رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ سوال قبر حق ہے انا ما نکر جس کسی کو کہ تعلقین سنانی گئی ہو اس
 سے سوال نہیں ہوتا۔ اور شیخ مفید نے شرح تقایید میں اپنے اس رسالہ اعتقاد میں
 کی شرح میں کہا ہے کہ ارواح میں بعد موت اجساد کے و طرح پر ہوتی ہیں بعض تو ثواب
 پاتی ہیں یا عذاب اور بعض نہ تو ثواب پاتی ہیں اور نہ عذاب جناب صادق سے ایک
 شخص نے پوچھا کہ آدمی کی روح بعد مرنے کے کہاں جاتی ہے فرمایا کہ جو شخص مرجاتا ہے
 یا توحہ شخص مومن خالص الایمان ہے اور یا محسن کما نکر خالص الکفر ہے تو اسکو اور ایسا

ہی بدن کہ جیسا اُس کے واسطے اس دنیا میں ہے بجاتا ہے اور روح اُسکی آسمین رہتی ہے
 اور روز قیامت تک اپنے اعمال کی سزا اور جزا پاتا ہے اور جب خدا می تعالیٰ ارادہ کرتا
 ہے کہ اُنکو اُنکے اعمال کی پوری اور کامل سزا و جزا دے تو پھر زندہ کرتا ہے حاصل یہ کہ
 مومن کو بعد مرنے کے بدن مثالی مثل اس بدن کے بجاتا ہے اور قیامت تک نعمت جنت
 میں رہتا ہے اور جب اُسکو حکم ہوتا ہے کہ داخل بہشت ہو تو وہ کہتا ہے کہ اے کاش کہ تو م
 میری جانتی میرے بخشے جانے کو کہ پروردگار نے مجھے اپنی رحمت سے کیسا بخشا اور اگر گناہ
 ہے تو اُسکی روح کو بھی ایسا ہی بدن مثالی بجاتا ہے اور قیامت تک آتش سوزان
 میں جلتا ہے اور ہر روز قیامت جہنم میں داخل کیا جاتا ہے۔ اور احادیث میں وارد
 ہے کہ انبیاء و ائمہ کی ارواح میں اُنکے اسی بدن اصلی میں رہتی ہیں کہ جو اُن کے واسطے
 دنیا میں ہے اور اسی بدن اصلی میں تنعم اور عیش و عشرت کرتی ہیں اور یہ مخصوص انہیں
 کے واسطے ہے اور اور دن کے واسطے نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اُنسے سوال قبر
 بھی نہیں ہوتا لیکن چونکہ اس بات کی آیت اور حدیث میں تصریح نہیں ہوئی تو چاہیے
 کہ اس باب میں ہونے اور نہ ہونے کا اعتقاد نہ کرے اور اُسکو علم خدا اور رسول پر چھوڑے
 اور یہی منقول ہے کہ رسول مقبول نے فرمایا کہ جو شخص کہ صلوٰۃ پڑھتا ہے مجھ پر نزدیک میری
 قبر کے تو میں آواز اُسکی سنتا ہوں اور جو دوسرے پڑھتا ہے تو وہ میرے پاس پہنچتی ہے
 اور جو میرے اور پر ایک مرتبہ صلوٰۃ پڑھتا ہے تو میں دس مرتبہ اُس پر صلوٰۃ پڑھتا ہوں اور ایسا ہی
 حال ہے ائمہ کا بھی کہ نزدیک سے آواز سنتے ہیں اور دوسرے درود اُنکو پہنچتا ہے جتنا
 چاہیے کہ فشا قبر کے واسطے ہے اور اکثر احادیث سے ثابت ہوتا ہے جیسا کہ جناب صادق
 سے ایک شخص نے سوال کیا کہ اگر کسی شخص کو سولی دی ہو تو اُسکو عذاب قبر پہنچتا ہے
 یا نہیں اُس جناب نے فرمایا کہ جو رب زمین کا ہے وہی رب ہوا کا ہے پس وحی کرتا
 ہے خدا کے تھائے طرف ہوا کے پس فشا کرتی ہے اور دباتی ہے ہوا اُسکو زیادہ تر
 ربانے زمین سے اور ایک حدیث باین مضمون جناب امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ جو
 شخص مرے درمیان زوال پختہ اور زوال جموع کے مومنوں سے پناہ میں رکھتا ہے خدا اُسکو

صنف قبر سے۔ اور بھی زرارہ نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ میں نے
 ایک روز اس جناب سے پوچھا کہ جہیزین قبر میں میت کے ساتھ کیوں رکھتے ہیں فرمایا ان
 جناب نے اس واسطے رکھتے ہیں کہ حساب و کتاب میت سے دور ہو کیونکہ جب تک وہ تر ہے
 عذاب میت پر نہیں ہوتا اور عذاب میت پر نہیں ہوتا مگر اسی روز اور ایک ساعت میں ہوتا
 ہے یعنی اسوقت کہ میت کو قبر میں رکھ کر سب آدمی دفن کر کے پہرے میں ہیں اس واسطے وہ
 جہیزین مقرر کیے ہیں کہ اس ساعت اسپر عذاب نہ کریں اور جب اس ساعت اسپر عذاب نہ ہوگا
 تو پھر اللہ تعالیٰ بعد شک ہونے کے بھی اسپر عذاب نہ ہوگا۔ جانا چاہیے کہ ان دونوں فرشتوں
 کے کئی نام ہیں کبھی ان دونوں کو سنگ اور کبھی کہتے ہیں جیسا کہ مشہور ہے اور کبھی انکو مشر اور شیر
 کہتے ہیں اور کبھی انکو تانان قبر کہتے ہیں اور کبھی انکو معتمد قبر کہتے ہیں اور اکثر اخبار و احادیث
 میں وارد ہے کہ وہ دونوں فرشتے کہ جو قبر میں آتے ہیں ایک کا نام سنگ اور دوسرے کا نام شیر
 اور بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مومن کی قبر میں جو فرشتے آتے ہیں وہ مشر اور شیر
 ہیں اس واسطے کہ مومن کے پاس جو فرشتے آتے ہیں وہ خوبصورت اور خوب روہوتے ہیں اور
 خوشخبری دیتے ہیں ثواب اور نعم بے منتہی کی اور کافر کے پاس جو آتے ہیں وہ زشت و
 بد شکل ہوتے ہیں اور ڈراتے ہیں عذاب ابد سے واضح ہو کہ وقت مرنے کے ہر شخص کے
 پاس جناب رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ تشریف لاتے ہیں جیسا کہ جناب صادق سے منقول ہے
 کہ جب مومن کے مرنے کا وقت قریب ہوتا ہے تو حکم خدا اور فرشتے اس کے پاس آتے ہیں ایک
 منیہ اور دوسرا منیہ منیہ تواب اور مال کو اس سے بھلا دیتا ہے اور منیہ اسکو جو احمد اور راضی
 جان دینے پر کرتا ہے پہر ملک الموت اسکی روح کے قبض کرنے کو آتا ہے اور اس سے کہنا
 کہ اسے دوست خدا توجہ اور نفع نہ کہ خجہ اگر مین تیرے پر مہربان سے زیادہ ترجیح شفیق اور
 مہربان ہوں تو اپنی آنکھیں کھول کر دیکھ جب وہ اپنی آنکھوں کو کھولتا ہے تو صورتیں جناب
 رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کی اسکو نظر آتی ہیں پس فرشتے اس سے کہتے ہیں کہ یہ ہیں
 رسول خدا اور یہ ہیں اہل بیت علیہم السلام کی اسکو نظر آتی ہے کہ کوئی کتاب ہے کہ
 اسے پاکیزہ نفس مومن جو نیکو نفس ہے اسے محمد و آل محمد کا اور انکی محبت میں تو نے دیکھا

دیا ہے اور انکی اطاعت کی ہے رجوع کر طرف خدا کے اس مال میں کہ تو راضی ہو اساتہ دیکھا
 ائمہ کے اور راضی کیا گیا ہے تو ساتھ ثواب خدا کے اور داخل ہو بیچ بند رن میرے کے بیٹے
 محمد اور اہلبیت اُنکے کے اور بیچ بہت میری کے پس اُسوقت اُنکے نزدیک کوئی میر بہتر اس
 نہیں کہ روح اُسکی بدن سے نکل جاوے اور اُس آواز دینے والے تک پہنچ جاوے۔ اور
 یہی بطور توار جناب امیر سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا ہے یا حادثہ ہذا ان من بیعت
 یونی مو من ادمنا فی ۛ یعنی اسے عارث ہوا کہ جو کوئی مرگا تو مجھ کو دیکھ بیچ مومن ہو یا منافق
 اور یہی بروایت صحیح اُم سلمہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر سے کہا کہ اے علی
 تیرے دوست تین جگہ خوش ہونگے ایک وقت قبض روح کے کہ تم اُنکے پاس موجود ہو گے اور
 دوسرے وقت سوال قبر کے اور تم اُنکو اُس جگہ اعتقادات اُنکے یاد دلاتے ہو گے اور تیسرے
 وقت حساب قیامت کو اور تم وہاں اُنکو پہچانتے ہو گے اور بھی جناب امام حسن عسکری سے منقول
 ہے کہ جب مومن محب اہلبیت کی موت قریب پہنچتی ہے اور ملک الموت قبض روح کو اُس کے
 پاس آتا ہے تو وہ مومن اپنے سر کی طرف جناب رسول خدا کو اور ایک جانب جناب امیر کو اور
 نزدیک پاؤں کے ایک طرف امام حسن کو اور دوسری طرف امام حسین کو اور خواص اور
 دوستوں آنحضرت کو کہ وہ سردار اس امت کے ہیں بعد سادات آل محمد کے پاتا ہے اور
 کہتا ہے کہ قدا ہوں آپ پر سے مان باپ میرے اے رسول رب العالمین اور اے وحی
 رسول خدا اور اے دونوں نواسو پیغمبر کے اور مر جا اے گروہ بہترین اصحاب محمد کیا بڑا شوق تھا
 مجھ کو طرف تبارے اور کیا ہی خوش ہوا ہوں میں تمہاری ملاقات سے پس رسول خدا ملک الموت
 سے سفارش کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اے ملک الموت اسکی قبض روح میں آسانی کر پس
 ملک الموت کہتا ہے کہ یا حضرت آپ فرمائیں کہ یہ مرد مومن نظر کرے طرف اُن چیزوں کے کہ
 جگو خدا نے اُنکے واسطے تیار کیا ہے بہت میں پس جب وہ دیکھتا ہے تو اُسکو ایسی چیزیں نظر
 آتی ہیں کہ جو عقل میں نہیں آسکتیں اور نہ شمار کی جاتی ہیں پھر ملک الموت کہتا ہے کہ میں
 اُنکے ساتھ نرمی کیونکر نہ کر دیکھا کہ جسکے واسطے ایسا ثواب ہے اور جسکے دیکھنے اور عبادت کو
 آپ اور آپکی اولاد امجاد اور اصحاب کرام تشریف لائے ہیں پھر فرماتے ہیں رسول خدا کہ اے

ملک الموت میں بھیجے سپرد کرنا ہوں دوست اپنے کو اور بھائی اپنے کو تو بھی کرنا اسکے ساتھ اور
 پھر تشریف لیجاتے ہیں اُسوقت وہ مرد سوسن کہتا ہے کہ جلدی کر اسے ملک الموت میری قبض
 روح میں کر اب مجھے تاب مفارقت انحضرات کی نہیں ہے پس ملک الموت نرمی سے اسکی
 قبض روح کرتا ہے اور اس طرح اسکی روح کو بدن سے نکالتا ہے جیسے خیر میں سے بال کو
 نکال لیتے ہیں پس جب پھر وہ قبر میں رکھا جاتا ہے تو پاتا ہے ہماری جماعت کو اپنے پاس
 اور آتے ہیں وہاں سکراؤ نکیر اور سلام کرتے ہیں رسول خدا اور علی مرتضیٰ اور حسینؑ پر اور کہتے ہیں
 کہ ہم آگاہ ہوئے آپکے آنے سے پس اگر خدا کو یہ منظور نہوتا کہ اسکی فضیلت کو فرشتوں پر
 ظاہر کرے تو ہم اُسکے عقاید سے سوال نہ کرتے پھر اُسکے عقاید سے سوال کرتے ہیں اور وہ
 جواب دیتا ہے جیسا کہ اوپر گذرا پھر فرماتے ہیں وہ جناب صلی اللہ علیہ وآلہ کہ اگر ہوتا ہے وہ
 شخص ہمارے دشمنوں سے اور ہمارے دوستوں کو وہ دشمن رکھتا ہے اور ہمارے دشمنوں
 کو وہ دوست رکھتا ہے اور ہمارے دشمنوں کو ہمارے بقیوں اور مفتون کے ساتھ یاد کرتا ہے
 تو پس جبکہ ملک الموت اُسکے پاس آتا ہے قبض روح کرنے کے واسطے تو خدا اُسے قہار
 اُسوقت اُسکے روبرو اُن لوگوں کو لاتا ہے کہ جیسے وہ محبت رکھتا ہے اور اپنا پیشوا جاتا ہے
 اور وہ لوگ ایسے حال میں آتے ہیں اور ایسے عذاب دردناک میں مبتلا ہوتے ہیں کہ قریب
 ہے کہ وہ شخص اُنکے دیکھنے سے مرجائے اور اُس شخص کو ہیشہ اُن لوگوں کے شدت عذاب
 سے وہ چیز پہنچتی ہے کہ جکا تحمل نہیں ہو سکتا پس ملک الموت اُس سے کہتا ہے کہ اے ناجر
 جوڑ دیا تو نے دوستان خدا کو اور اختیار کیا تو نے دشمنان خدا کو پس آج کے دن نہیں طاقت
 رکھتے ہیں وہ کہ بچا سکین تجھے عذاب خدا سے پس نازل ہوتا ہے اُسپر وہ عذاب کہ اگر تقسیم کیا جائے
 ادنیٰ اُسکا اور پر تمام اہل دنیا کے تو البتہ ہلاک کرے اُن سب کو اور جب وہ قبر میں داخل کیا
 جاتا ہے تو ایک دروازہ بہشت کا اُسکے سر ہانے کو ملے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھ بہشت کی نعمتوں
 کو اگر تو دوستان اہمیت سے ہوتا تو یہ نعمتیں تجھ کو ملتیں اور پھر کھولتے ہیں ایک
 دروازہ جہنم کا کہ انواع انوع عذابات جہنم کے اُسکی قبر میں آنکھ پر جاتے ہیں پس کہتا ہے وہ ناجر
 کہ خدا امانہ برباکر تو قیامت کو اور علامت میں کی وقت نکلے جان کے یہ ہے کہ رنگ اُسکا

علامت
 میں کی
 وقت جان
 نکلے

سفید ہو جاتا ہے اور پیشانی پر عرق آجاتا ہے اور دہلے آپس سے کہنے جاتے ہیں اور ناک
 ست جاتی ہے اور چشم چپ سے اسکی آنسو نکلتے ہیں پس انہیں سے جو علامت پائی جاتی
 نشانی رحمت کی ہے اور سعادت اور خوبی اسکی عاقبت کی ہے۔ اور یہی منقول ہے کہ وقت
 اختصار جناب رسول خدا اور جناب امیر اور جناب معصومہ فاطمہ اطہر اور باقی یازدہ امام اور پیل اور
 ملک الموت علیہم السلام میت کے پاس تشریف لاتے ہیں اور اپنی ارواح مقدس اسکو دکھلاتے ہیں
 اگر میت متین تھی صلیح ہے ملک الموت کہتا ہے اے دوست خداوند اور خدایت نہ کر اور میں
 سو کہ میں نے یہی مان سے زیادہ بچھیر مہربان ہوں دیکھ کہ یہم بن محمد اور آل محمد اور یہم بن علی
 بن اور فرشتہ آواز دیتا ہے کہ اے محب محمد و آل محمد اور انکے ساتھ داخل بہشت ہو اور جناب
 سالن پناہ اس سے فرماتے ہیں کہ اے دوست خداوند ہر کچے کہ میں پیغمبر خدا ہوں اور میں
 میرے واسطے عام دنیا سے بہتر ہوں بعد اسکے جانا میرا اور سب ائمہ طاہرین اپنے تئیں اسکو دکھا
 تے ہیں اور اپنے نام نامی اسکو بتلاتے ہیں اور اسکو خوشخبری خدمت اور رحمت اپنی کی رتے
 ہیں پس وہ اکہ کہول کر ان کو دیکھتا ہے اور خدا سے تعالیٰ پر وہ اسکی آنکھوں کے آگے سے
 اٹھا دیتا ہے کہ وہ مکان اور جگہ اور نعمتیں جو بہشت میں اسکے واسطے تھیں وہاں کی گئی ہیں دیکھتا ہے اور
 فرشتے اسکو ب دکھلاتے ہیں اور دنیا کو بھی ساتھ بہترین حالت کے جاہ اور مال اور اہل اور
 میال اور راحت اور لذت اور شوکت سے اسکی نظروں میں جلوہ گر کرتے ہیں پھر اسکو اختیار دیتے
 ہیں کہ چاہے دنیا کو اختیار کرے اور چاہے بہشت کو مگر اسوقت ایک نزدیک بہتر مرنے سے کوئی
 چیز نہیں ہوتی آخر وہ موت ہی کو اختیار کرتا ہے اور لیکن سب سوچیں کہ جو ساتھ خدا و رسول و ائمہ
 کے اقتدار صحیح رکھتے ہیں مگر سبب فریب شیطان کے طاعت اور معصیت بھی کرتے ہیں پس حال گنا
 شہم اسکے ہے کہ جیسے طبیب و نامہربان اپنے بیمار عزیز کو ساتھ انواع غذا اور دوا ہی ناخوش و بفر
 اور تلخ کے علاج کرتا ہے اول چیزیں ہل تر مثل نمک و نمک و نمک کے اسکو دیتا ہے پھر اسکو جلاب
 پلاتا ہے پھر آہستہ آہستہ تدریج و اگون سخت کے ساتھ دوا داسکا کرتا ہے تا ایک وہ بیمار شفا پاتا ہے
 اسی طرح خدا ہی تعالیٰ بھی ساتھ کرم اور رحمت اور شفقت اپنی کے کہ سب سے زیادہ مہربان ہے
 اس مومن کے گناہوں کو ساتھ اقسام بلا اور آزار دنیا کے تملانی اور بدلا کرتا ہے مثل پیشانی اور

نقل و شدت مرض اور محبت عیال و شہر سندی خوشنشان و دوسرا لیکن و دوستان و آشنایان و
 بیگانگان و مرگ خوشنشان و دوستان و ظلم ظالمان و جور حاکمان کے مجملہ جس قسم کا آزار اور کدورت
 کو مومن کو پہنچتا ہے خواہ اپنی جانب سے اور خواہ دوسرے کی جانب سے وہ کفارہ گناہوں
 کا ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر خواب بد دیکھے کہ جس سے دیکھ ہو یا گناہ پاؤں میں چبے یا کلام ناخوش
 کسی سے سنے حاضر اند یا غائب یا یہی کفارہ ہے گناہوں کا اور اگر گناہ اس مومن کے اس سے بھی زیادہ
 ہو زمین اور دنیا کی بلاؤں اور قرب و مشقت اور محنت سے تلافی آنکی نہ ہوئی ہو اور کچھ گناہ رہ گئے
 ہوں تو وقت مرنے کے جاگندن کی سختی سے بدلاؤ نکالا جاتا ہے اور یہی جان دنیا اہل دنیا پر
 کہ جنہوں نے چیز ہائے دنیا سے دل نہ اٹھایا ہو اور محبت دنیا کی چیزوں کی دل میں رکھتے ہوں اور
 اہل گناہ گناہوں سے پشیمان نہ ہوئے ہوں اور ترک گناہ اور توبہ اسے نہ کی ہو اس قدر سخت ہے
 کہ سب بلائیں دنیا کی اس کے روبرو بہت سبک اور خفیف ہیں۔ اور احادیث میں وارد ہے کہ خدائے
 تعالیٰ نے ساتھ دعا بعض دنیا اور اولیاء کے بعض مردوں کو زندہ کیا ہے اور بندہ پہنچنے کے ان سے
 احوال مرگ اور قبر وغیرہ کے کہا گیا ہے کہ اگر تم چاہو تو ہم تمہارے واسطے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ تمہارا
 دنیا میں ایک مدت تک اور چوڑے سے انہوں نے کہا سو برس یا زیادہ ہمارے مرنے کو کہے
 ہیں اور ہر شخص نے بعد اپنے مرتبہ کے چاشنی مرگ کی چکی ہے لیکن اسی تک تنہی مرنے کی کام
 جان سے نہیں گئی ہے اب دوبارہ ہم اب اس سختی کی نہیں کہتے حالانکہ یہ سب مومن بہت
 پس معلوم ہوا کہ سختی جان کندن کی سوائے مراتب ہر شخص کے ایمان اور عصیان اور غیر عصیان سے
 ہوتی ہے کسی کو کم اور کسی کو زیادہ اور اگر گناہ اس کے اس سے بھی زیادہ ہوتے ہیں اور خدا
 قبر اور برزخ سے پاک نہیں ہوتے تو شدت ہول اور عذاب روز قیامت اور گرمی اور گرمی اور
 تشنگی اور تشنگی جا اور سختی گرمی آفتاب کہ اس روز بقدر دو مکان زمین سے دور ہو گا اور تقدیر زمین کہ نقل
 تاج کے سر ہوگی اور بیاری سرق اور شہر سندی اور رسوائی اور ترس و بیم و صاب و عقاب اور
 دعویٰ دعویٰ داران وغیرہ سے پاک ہو جاتے ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ زمین روز قیامت میں
 نام رنگ ہو جائیگی مگر وہ بقدر جو ملک مومن کی ہوگی کہ جسے دنیا میں صدقہ اور زکوٰۃ دی ہوگی اور خیرات
 کی ہوگی تو یہ چیزیں اس کے سر پر سایہ کر نیکی اور آگ کو اس سے دور کر نیکی اور اگر کسی نے ایک بالشت

زمین کسی شخص کی غصب کی ہوگی تو وہ زمین کا بے طبقہ مفقود ملک ہو کر اس کے گلے میں طوق کچا بیگی ہوگا اور
 اطفال موتین کے جو مرتے ہیں تو اگر انکی مائیں انکے آگے رگنی میں تو وہ اس کے انکو پرورش کے
 واسطے بجاتے ہیں والا حضرت ابراہیم اور جناب فاطمہ اور حضرت سارا کو بجاتے ہیں کہ یہ انکی پرورش
 اور تربیت کرتے ہیں اور اطفال کفار کے بروز قیامت امتحان کیے جائیں گے یعنی حکم خدا آگ
 روشن کچا بیگی اور انکو حکم ہو گا کہ آئین کو واپس جو اس حکم کو مانگا وہ بہت میں جائیگا والا ورنہ میں
 اور اسی طرح امتحان کیا جائیگا و یوں اور سفیدوں کا کہ جنکی عقل مثل اطفال کے ہوگی جیسے کہ بہت ہیں
 بدحواس یا عورتیں یا دشمن ہوں اور عاکون اور بزرگان کی بلا و کفار میں کافروں کے قبضہ میں ہوں
 یا وہ آدمی پریشان بے دست و پا کہ کفار کے شہر میں ہوں اور نام اسلام کا نہ ہو یا نہ ہو مگر کوئی
 مسلمان انکے آجندہ آئے اور قدرت بابر آئے کی اس جگہ سے نہ کہتے ہوں اور جہاں مسلمان ہوں
 وہاں باندھ سکتے ہوں اور تحصیل دین و ایمان کی نہ کر سکتے ہوں پس واسطے ان بچے اسی طرح امتحان کیا
 جائیگا کہ فرشتہ آگ کو روشن کرے اور انکو اس آگ میں جانچا حکم کیا جائیگا پس جو آئین چلا جائیگا تو
 آگ آپر گھڑا ہو جائیگی اور وہ بہت میں سچا جائیگا والا ورنہ میں ڈالا جائیگا۔ حکایت
 ایک حکایت مسلمان فادسی کی کہ جو اصل بہت اور احوال موت اور احوال قبر کے مناسب مقام حکم
 کہی جاتی ہے کہ شیخ الاسلام ابی الحسن علی ہمدانی نے اصح بن بنانہ سے اس حکایت کو اس طرح
 کیا ہے وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان فادسی کے پاس اکثر جایا کرتا تھا اور وہ اس زمانہ میں جناب امیر
 کی طرف سے حاکم تھے رات کے پس ایک روز جو صبح عادت میں انکے پاس گیا تو وہ کیا کہ بچار ہیں
 اور صبح میں الموت کے مبتلا اور گرفتار فرمیں اس روز سے میں ہر روز انکی عیادت کو جاتا تھا تاکہ
 مرض الموت نے اپنی شدت کی اور زمانہ انکی حیات کا منقضی ہوا اور انکو بھی اپنی موت کا یقین ہو گیا
 مجھے کہا کہ اے امیر رسول خدا نے مجھے خبر دی تھی کہ قریب انتقال تجھ سے ایک مرد کلام کرے گا لہذا میں
 پاتا ہوں کہ اسکو دریافت کروں کہ آیا اہل سیری نزدیک ہے یا ورنہ میں تم ایک تخت لاؤ اور آپر
 فرش کر دجیا کہ مردے کے واسطے فرش کرتے ہیں اور آپر مجھے لگا کر اور چار آسیوں کے کنارے
 پر آٹھا کہ قبرستان میں سے چلو تاکہ میں اپنی موت کا حال دریافت کروں الفرض میں انکو اسی طرح
 قبرستان میں لے گیا اور لیا کہ قریب قبروں کے تخت کو کہہ دیا انہوں نے کہا کہ میرے پاؤں قبل

کی طرف کر دو جب پہنچے انکے پاؤں قبل کی طرف کر دیئے تو انہوں نے اول اہل قبور پر اس طرح
 سلام کیا کہ السّلام علیکم یا من جعلت لھما الاذن وطاعة سلام تم پر اسے وہ لوگوں کی گئی ہے
 تمہارے واسطے زمین فرشتہ کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پہر سلمان نے کہا السّلام علیکم یا من
 جعلت المنايا لھما غذا سلام تم پر اسے وہ لوگوں کی گئی ہے واسطے تمہارے موت غذا
 پہر کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پہر سلمان نے کہا السّلام علیکم یا من لقوا اھما لکم العقی علوھا
 فی دار الدنیا سلام تم پر اسے اہل قبور کے ملاقات کی تھیں اپنے اعمالوں سے کہ جنکو تھیں در دنیا
 میں کیا تھا پہر کسی نے جواب سلام کا نہ دیا پہر سلمان نے کہا السّلام علیکم یا محبوسین ما یوسین
 سلام تم پر اسے قیدیوں اسے ایو سو پہر کسی نے جواب نہ دیا آخر انہوں نے کہا کہ سلام تم پر اسے آغوا
 کرنے والوں فتح سور کے سوال کرنا ہوں میں تم سے اور پوچھتا ہوں میں تم سے واسطے اللہ کے
 کہ اعلم اور اعظم ہے اور نبی اکرم کے مجھے اپنے حال کی خبر دو کہ میں غلام ہوں رسول مقبول کا داد
 سلمان میرا نام ہے اور مجھے رسول خدا نے ارشاد کیا ہے کہ جب تیری موت قریب پہنچے گی تو مردہ
 تجھ سے کلام کرے گا اب میں چاہتا ہوں کہ اس حال کو دریافت کروں کہ آیا موت میری قریب پہنچے
 ہے یا نہیں اب سلمان نے یہ کہا تو ایک قبر میں سے آواز آئی السّلام علیک ورحمة اللہ
 و بركاتہ اسے اہل بناء خدا و مشول بنیا پوچھو کیا پوچھتے ہو جو پوچھو گے ہم اسکا جواب دین گے
 سلمان نے کہا کہ بتاؤ تو نے دنیا سے مفارقت کی تو تجھ پر کیا گزری آیا تو عفو اور بخشش خدا سے
 اہل جنت سے ہوا یا اُسکے عدل سے اہل نار سے اس نے جواب دیا کہ اے سلمان خداوند
 رحمان نے اپنے فضل و استنان سے مجھ پر ثرا انعام کیا کہ مجھے بخشش یا اب میں اہل جنت سے ہوں
 نہ اہل نار سے سلمان نے یہ پوچھا کہ اے شخص اب یہ بتا کہ تو نے موت کو کیسا پایا اس نے یہ سنکر
 ایک آہ کی اور کہا کہ اے سلمان ٹھہر جا جلدی نکر میں حال اسکا بیان کرتا ہوں اے سلمان واللہ
 کہ اگر گوشت بدن کا قیچوں سے کتر جائے یا تلوار دن سے ٹکڑے ٹکڑے کیا جائے تو یہی اتنی
 ایذا نہ ہو کہ جتنی ایذا ہر دفعہ روح کے کینچنے میں ہر گ و پے باہر عضو سے ہوتی ہے پہر سلمان نے
 پوچھا کہ تیرا حال دنیا میں کیا تھا اور کیسے تیرے اعمال تھے اس نے کہا کہ اے سلمان میں دنیا میں
 میں اچا تھا اعمال میرے برے نہ تھے خدا ہی تعالیٰ نے خیر فرمایا مجھے الہام کی تھی میں فرامین

اور کرتا تھا ہزار ہا روزہ اور صومچ بھالانا تھا زکوٰۃ اور خمس دیا کرتا تھا قرآن پڑھا کرتا تھا والدین کے ساتھ جہان
 اور نیکی کرنے پر عرصے میں تباہی سے اجتناب کرتا تھا اور حلال کو طلب کرتا تھا واسطے خوف سوال و
 جواب کے پس میں دنیا میں بیچ انوع نعمت اور عیش و عشرت کے اپنے اہل و عیال کے ساتھ ہر
 کرتا تھا خدای تعالیٰ نے مجھے مال و تساع اور اسباب و نعمات دنیا اور اولاد بہت سی عنایت کی تھی
 ہر وقت عیش و سرور و خوشحالی میں رہتا تھا کہ وقت میں بیار ہوا اور قوت دنیا منقطع ہو گئی کہا نا پنا
 چھٹ گیا مرنے کے قریب پہنچا کہ نا گاہ ایک شخص عظیم الحلقہ تبعیج صورت میں شکل میرے
 رو برو کر کھڑا ہوا اور میری آنکھوں کی طرف اشارہ کیا کہ بھارت میری جاتی رہی اور آنکھیں انہی
 ہو گئیں پہر اشارہ کیا میرے کانوں کی طرف کہ شوالی جاتی رہی پہر اشارہ کیا طرف
 زبان کے پس گویا میری جاتی رہی گویا ہو گیا پس میں ایسا ہو گیا کہ نہ سنتا تھا اور نہ دیکھتا تھا
 اور نہ بولتا تھا جب میرا یہ حال ہوا تو سب اقربا میرے رونے لگے اور میرے بچاؤں اور
 بچاؤں پر رخن و طلال طاری ہوا میں نے اس شخص سے کہا کہ تو کون ہے کہ تیرے دیکھتے
 میرے بدن میں لرزہ پڑ گیا اور سب اعضا میرے کانپنے لگے اور خوف و بیم مجھ پر طاری ہوا میں
 کہا کہ میں ملک الموت ہوں تیری روح قبض کرنے کو آیا ہوں اور نقل کروں گا تجھے دار دنیا سے
 طرف دار آخرت کے اس واسطے کہ زمانہ تیرے رہنے کا دنیا میں گذر گیا اور مدت عمر کی منقطع ہوئی
 اور تقاضا تیری آپہنچی کہ اس اشارہ میں دو شخص نہایت خوبصورت صاحب حسن و جمال آئے
 ایک انہیں سے میری جانب راست اور ایک جانب چپ بیٹھ گیا اور مجھ پر سلام کیا اور کہا السلام
 علیہا الیہا العبد ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہم یہ کتاب تیری لائے ہیں اسکو لے اور
 پڑھ اور نظر کر اس میں سے اپنے لئے کہا کہ تم کون ہو اور یہ کتاب کیسی ہے تمہارے ساتھ کہ جس کو
 میں پڑھوں اور دیکھوں انہوں نے کہا کہ ہم دو فرشتے ہیں کہ تیرے ساتھ دنیا میں رہتے تھے
 تیرے دونوں شانوں پر اور تیرے افعال اور اقوال نیک و بد کہتے تھے اور یہ کتاب تیرے
 اعمال کی ہے اور نام ان دونوں کا رقیب اور عتیدہ ہے رقیب حسات کو لکھتا ہے اور عتیدہ
 کو پس میں نے اول اپنے نام حسات کو رقیب کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اور اپنی نیکیوں کو دیکھ کر بہت
 خوش ہوا پہر نام عتیدہ کو عتیدہ کے ہاتھ سے لے کر پڑھا اسکو دیکھ کر میں رویا اور بخوم اور

مخزون ہو ایسے دیکھ کر کہا کہ تو غم نہ کھا خوش ہو سا تہہ خبر کے پہر بعد اسکے ملک الموت نے میرے قریب
آکر روح کو میرے بدن سے کینچا پس نہ تھا ہر جذبہ کہ جذب کرنا تھا وہ اور کینچا کہ کینچا تھا وہ مگر یہ
کہ قائم مقام تھا وہ شدت کرنے آسمان سے اور زمین کے پس یہ حال تھا تا ایک لمحہ کینچا
مین آئی پہر اسکو اس جذبہ کے ساتھ کینچا کہ اگر وہ جذبہ پہاڑ پر پڑے تو پہاڑ بھی پانی ہو جائے
پھر اس روح کو میرے کانوں اور ناک کی راہ سے نکال لیا پس جب روح میری میرے بدن سے
نکل گئی تو سب لوگ میرے کہنے کے رونے لگے اور مچھین مارنے لگے ملک الموت نے بغیر غصین
وغضب انکی طرف دیکھ کر کہا کہ ایسا الناس کیوں روتے ہو تم اور کس واسطے جمع و فراق کرتے ہو تم
واما میں نے اس پر غلام نہیں کیا کہ جس کے سبب روؤ تم اور نہ میں نے تقدی اور زیارتی کی ہے کہ
جسکی نکایت کرو تم واما میں نے اسکا رزق دنیا سے نہیں لیا ہے بلکہ مدت دنیا اسکی تمام ہوئی
اب یہ جاتا ہے طرف رب کریم اپنے کے ایسا وہ کہ حکم کرنا ہے جسکے حق میں جو جاتا ہے اور وہ
اعلم الہامین ہے پس اگر تم صبر کرو گے تو اجر پاؤ گے اور اگر بے صبری کرو گے تو گناہگار ہو گے
اور مجھے کئی دفعہ تمہاری طرف آنا ہے اس واسطے کہ ابھی تمہارے مان باپ اور بیٹا بیٹی کی بھی
روح قبض کرنی ہے یہ کہ کہ میری روح کو لے کر چلا تھا کہ اس میں ایک فرشتہ اور آیا اور ملک الموت
سے اس روح کو لے کر ایک بن پرارچہ میں رکھا اور اوپر کو اڑا اور پیش خداوند عالم اسکو لیجا کے
کہا اسوقت اس سے گناہان صغیرہ اور کبیرہ اور نماز اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ اور خس اور
علاوت قرآن اور تہجد چشب کے اس حال میں کہ سب سوتے ہوں اور تصدقات اور طاعات
اور نیکی والدین سے اور قتل ناس اور اکل مال یتیم اور سو کرہانے اور زنا کرنے اور نوش اور
علم عباد وغیرہ سے سوال کیا پھر بعد اسکے میری روح کو حکم خدا زمین کی طرف پہنچا کہ اس میں نہلائے
والا تھا اور میرے کپڑے بدن سے اتار کر نجسہ برہنہ کیا اور نہلا نا شروع کیا پس روح پھارتی تھی
اور نکالتی تھی کہ اسے بندہ خدا واسطے خدا کے آہستہ سے بدن ضعیف کو وہو قسم خدا
کی کہ میں نہیں نکلی کسی رگ سے مگر یہ کہ وہ قطع ہو گئی اور نہیں نکلی میں کسی عضو سے مگر یہ کہ وہ
پیشگی اس قسم خدا کی کہ اگر غاسل سے آواز روح کی تو نہلا نا چوڑے اور کبھی مردے کو نہ
نہلائے پھر اسے میرے اوپر پانی ڈالا شروع کیا اور تین غسل دیئے اور پھر تین کپڑوں میں

مجھے کفنا یا اور کافور سے حنوط کیا اور یہ چیزیں تو میری ہیں کہ انکے ساتھ میں دنیا سے مخلص ہوں
 دار آخرت کے پہرہ لگوں گی کہ سید ہے یا تہہ میں میرے ہی اشکو اتار کر میرے بڑے بیٹے کو اسنے دی
 اور اس سے کہا کہ احسن اللہ لکھ العزاد فی ما بینکونہیے نیک کرے خدا داسے تمہارے بیچ حق
 باپ تمہارے کے پس جب مجھے کفن پہنچا تو اس نے اواز دی میرے اہل اور اولاد اور بہادر
 خدو کو کہ آؤ اور دواع کرو اپنے عزیز کو پس سب آئے اور مجھے دواع کیا اور جبہ سب دواع
 کر چکے تو مجھے تختے پر ٹٹایا اور چار آدمیوں نے مجھے کاندھے پر اٹھایا اور روح میری میری نش
 پر کبڑی تھی اور کہتی تھی کہ اچھل میرے اور اولاد میری دنیا تمہارے ساتھ حب باری اور عزیز
 نکرے جیسا کہ میرے ساتھ اسنے بازی اور فریب کیا کہ جمع کیا مینے مال کو حرام اور حلال سے
 اور چوڑ چلی تمہارے واسطے اور سو فذہ اسکالے چلی پس تم ایسی باتوں سے پرہیز کرنا پھر آیا
 نماز پڑھانے والا اور سب نے میرے اوپر آسکے چھ نماز پڑھی پھر مجھے اٹھایا چار آدمیوں نے اور
 روح میرے شانوں اور سونہ کے مابین تھی غرض لے جا کر مجھے قبر کے کنارے پر رکھا مجھے حشت
 اور مہول عظیم معلوم ہوا اے عبد اللہ اے سلمان جب مجھے قبر کے اندر اتارا اور زمین پر رکھا تو
 ایسا معلوم ہوا اور یہ خیال نکڑا کہ گویا کسی نے مجھے آسمان سے زمین پر ہینچا پھر میری قبر میں زمین
 چٹین اور آپرٹی ڈالکر برابر کیا اور لوگ جو جنازے کے ساتھ گئے تھے شہر کو پہرے تو اسوقت تک
 میری بدن میں داخل ہوئی پس گہرا جھکونداست نے اور رویا میں تنگی قبر اور فشار قبر سے اور
 کہا مینے کہ اے کاش رجوع کروں میں طرف دنیا کے تاکہ کروں اعمال نیک پس جواب دیا جوا
 دینے والے نے ایک جانب قبر سے کہ کلا اھا کلا انت قائلھا ومن و ما ھم یخرج
 الی یوم یبعثون یعنی نہیں نہیں بہت بید ہے دنیا کی طرف پھر نا یقین کردہ سوال کرنا پھر نکلا
 کا ایک کلمہ ہے کہ وہ کہنے والا اسکا ہے مجھے یہ آیت کا قول زبانی ہے اور اسکی حقیقت کچھ نہیں
 حسرت اور اندوہ کی واہ سے کہتا ہے اگر دنیا میں چہرہ باسے تو پھر ویسا ہی ہو جائے اور کوئی
 عمل نیک نہ کرے اور چھے آنکے سے مانع ہے اسدن تک کہ اٹھائے جائیں قبروں سے
 یہ سنکر مینے اس سے کہا کہ اے شخص تو کون ہے اسنے کہا کہ میں فرشتہ ہوں نام میرا نبیہ ہے
 خدائے قائلے نے مجھے اپنی صیغ خلق پر مول کیا ہے میں نبیہ کرتا ہوں انکو اور بویشار کرتا ہوں

تاکہ کہیں اپنے اعمال کو اپنے نفسوں پر پیش نہ کر دے غفار پیر وہ میرے پاس آیا اور مجھے اسٹہا کر بٹایا
 ہو رکھا کہ لکھ کر عمل اپنے جو کچھ تو نے کیے ہیں اور جو کچھ کرتے رہے اور جو ہوئے ہیں اور دنیا میں سے
 کہا کہ میں انکا شمار نہیں کر سکتا اور نہ سب مجھے یاد ہیں اُسے کہا کہ آیا نہیں سنا تو نے قول خدا
 تعالیٰ احصاء اللہ و سنوہ کو یعنی شمار کیا ہے اُس عمل کو خدا نے اور اپنے علم سے اُسکو
 جانا ہے اسواسطے کہ اُنکے علون میں سے کوئی شے اُسپر رشتہ نہیں ہے اور جو کچھ انہوں نے
 کیا ہے وہ اُنکے نام اعمال میں لکھا ہوا ہے کہ ہول گئے ہوں وہ لوگ اس عمل کو اب لکھ تین
 تھے لکھواتا جاتا ہوں اسواسطے کہ میں سو کل ہوں تیرے اور میں نے کہا کہ کاغذ کہاں ہے کہ میں
 لکھوں اُسے ایک ٹکڑا کفن میں سے پار کے مجھے دیا کہ وہ کاغذ کا ایک صفحہ ہو گیا اور کہا کہ اب لکھ
 میں نے کہا کہ قلم کہاں ہے کہا کہ قلم اٹھی تیری ہے اسی اٹھی سے لکھ میں نے کہا کہ سیاہی کہاں ہے کہا
 سیاہی تیرا تھوک ہے اُس سے لکھ میں نے لکھا جو کچھ کہ وارد دنیا میں میں نے کیا تھا اول عمر سے آخر
 عمر تک پیر یہ آیت پڑھی لا یفادہ صلیوہ ولا کلیوہ الا احصینہا و وجدہا و اما علوا حلا
 ولا یظہر ربک احدًا یعنی نہیں چھوڑے کسی گناہ چھوڑے کو نہ بڑے کو نہ بیکہ گیر لیا ہے
 اُسکو اور پائین گئے وہ جو کچھ کہ عمل کیا ہے انہوں نے حاضر کتاب میں یعنی لکھا ہوا اُس میں
 پڑا ہے وہ کاغذ میرے ہاتھ سے لیکر اور اُسکو طوق کر کے میری گردن میں ڈال دیا مجھے اب
 معلوم ہوا کہ گویا تمام دنیا کے پہاڑ میری گردن میں طوق ہو گئے ہیں میں نے کہا اے نبی
 یہ تو نے کیا کیا اور اُسکو میری گردن میں کیوں ڈال دیا کہ کوئی چیز اس سے زیادہ ثقیل اور
 بوجھل نہیں اُسے کہا کہ آیا تو نے قول خدا تعالیٰ کا نہیں سنا کہ کل انسان الزمناہ طیارو
 فی عنقہ و فخرج لہم یوم القیمۃ کتابا بلفظہ منشور الا قرأ کتابک کفی بنفسک الیوم
 صلیک حبیباً یعنی ہر آدمی خواہ مومن ہو خواہ کافر لازم کر دیا اور لکھا دیا میں نے عمل کو اُسکے پیچ گردن
 اُسکی کے بائیں منی کر عمل اُسکو لازم ہے اور چٹا ہوا کہ ہرگز اُس سے جدا نہ ہو گا یہاں تک کہ اُسکا حساب
 کیا جائے۔ ترجمہ کرتا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ گردن اُسکو سے بہت ہے کہ عہد اُسکا اسکی گردن پہ
 اور امام محمد باقر نے فرمایا ہے کہ یہی آدمی دونوں ہمیشہ آدمی کے ہمراہ ہیں جبکہ وہ ہو
 اور وہ اُن کے جدا کرنے کی اپنے سے طاقت نہیں رکھ سکتا تاہیکہ جزا اُسکے اعمال کی قیامت

کے روز اسکو دیکھا گئے جیسا کہ خدا کے فرمایا ہے و نخرج لہ اور کہتے ہیں کہ اعمال کو طائر اس واسطے کہا ہے
کہ کتاب اس کے اعمال کی قیامت کے روز اڑانی جاوے گی اور ہر ایک نار اعمال اڑ کر اس کے ہاتھ میں آجائے گا
پھر خدا ہی لٹا لے فرماتا ہے کہ اور نکالیں گے ہم واسطے اس آدمی کے روز قیامت کتاب کو کہ
جس میں اس کے اعمال لکھے ہوئے ہونگے دیکھا اسکو کہلا ہوا پھر اس فرشتے نے کہا کہ پس یہ وہ چیز
کو خطاب کیا جائیگا اور سوال کیا جائیگا تو ساتھ اس کے روز قیامت اور دیکھا مکی جگہ میرے کتاب تیری پہلی
ہوئی تاکہ تو دیکھ کر اسکو اپنے نفس پر گواہی دے یہ کہ کہ وہ فرشتہ میرے پاس سے چلا گیا اور میں
اپنے حال پر رہتا ہوں کیا اور دنیا کے کاموں پر صرت کہتا ہوں کہ تباہا اور کہتا ہوں کہ کاش دنیا میں عمل کرتا میں
نیک تاکہ نہ لکھا جاتا میرے واسطے یہ دفتر غرض میں اس حال میں تھا کہ ایک فرشتہ اور کہ جگہ نام نہ
سے آیا صورت اسکی عظیم اور ایسی ہولناک تھی کہ میں نے دنیا میں ایسا شخص کبھی نہ دیکھا تھا گو یا کہ وہ ایک
کو عظیم الشان تھا اور ایک عورت اپنی اس کے ہاتھ میں ایسا تیرا اور باری تھا کہ اگر تمام اہل دنیا جمع ہو کر اسکو
حرکت دینا چاہیں تو نہ اہی وہ اپنی جگہ سے جنبش نہ کرے وہ فرشتہ میرے قریب آیا اور میری
ڈاکٹری باز کر کے چنچلی اور ایک ایسے زور سے چیخ ماری کہ اگر اسکو اہل زمین شنیں تو سب مرجھیں اور
کہا کہ اسے بندہ خدا بنا کر تیرا رب کون ہے اور نبی تیرا کون ہے اور امام تیرا کون ہے اور دین تیرا
کیا ہے اس پر یہ کیا تھا کہ کس حال پر خودار دنیا میں تھا اور مجھے اس کے دیکھنے سے ایسا خوف طاری ہوا
کہ خوف کے لئے زبان میری بند ہو گئی تھی اور نچر رہا اپنے کام میں اور نہ جانتا تھا کہ کیا جواب دین
اور بعد ازیں میرے سر سے کپڑے ہٹائے گئے کہ پتے تھے کہ امین رحمت رب العالمین میرے اوپر نازل
ہوئی تو اس کے مجھے اس پر رحم اور کرم صری مضمون ہوا ہوئی اور زبان میری گویا ہوئی اور حواس میرے
سب ہو گئے اور میں نے کہا کہ اسے بندہ خدا تو مجھے خوف دلاتا ہے میں جانتا ہوں کہ اللہ رب ہیکہ
اور کوئی میرے سر سے کپڑے ہٹائے گا اور اسلام دین میرا ہے اور علی ابن ابی طالب امام میرا ہے
اور بعد ازیں اس نے امین اور امام میرے ہیں اور قرآن کتاب میری ہے اور ہر سنین
ایک بار میرے ہیں اور رحمت حق ہے اور سوال قبر حق ہے اور صراط حق ہے اور جنت حق ہے
اور نارحمت ہے اور قیامت اسے والی ہے کہ امین کچھ شک نہیں اور اللہ انہا لکھا سکون جہ قہر کے
میں ال میرے اور امین رحمت میں دار دنیا میں یہ نہ سکرا سنے کہا کہ اسے بندہ خدا اب خوش

ساتھ سلامتی کے کہ میرے ہاتھ سے تو نے نجات پائی پس سوچتے دلہن سوتی ہے یہ کہہ کر وہ میرے
 پاس سے چلا گیا اور بعد کے ایک روز شہ آ یا کہ جب کوئی کہتے ہیں وہ منکر سے زیادہ ہونا کہ در قبیح تھا اور اسے ہی وہی
 پوچھا کہ جو منکر نے پوچھا تھا اور پر مجھے جواب سنیں میرت ہو اور خوف کے مار سے سب کچھ بھول گیا اور
 زبان بند ہو گئی اور جواب دینے سے عاجز ہو گیا کہ پہر حمت خدا شامل حال ہوئی اور پہر اسے میری مدد
 کی اور میرے دل کو قوت دی کہ دل میرا تہرا اور ذہن درست ہوا سینے اس سے کہا کہ نرمی کر
 اے بندہ خدا اور خوف نہ دلا اور نہ ڈرا اور چہ ڈر دے مجھ کو میرے حال پر کہ میں تجھے ترے سے مل
 کا جواب دوں اسنے کہا کہ کہہ دینے کہا کہ میں دنیا سے اپنے اس اعتقاد پر نکلا ہوں کہ کوئی ہی دنیا
 ہوں میں کہ نہیں کوئی معبود بحق مگر خدا ہے تو اے کہ واحد ہے اور کوئی شریک نہیں رکھتا اور محمد
 نبی اسکا اور رسول اسکا ہے اور امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب اور ائمہ طاہرین ائمی ذریت سے
 ائمہ میرے ہیں اور موت حق سے اور قبر حق سے اور صراط حق ہے اور میزان اور حجت اور نار
 سب حق ہیں اور قیامت آئے وہی ہے کہ آئیں شک نہیں اور خدا ہی تو اے سب کو قبر میں
 کر چکا یہ منکر اس فرشتے نے بھی مجھ سے کہا کہ اب خوش ہو ساتھ نعمات بہشت کے اور سوئل ہونے
 عروس کے یہ کہہ کر ایک دروازہ جنت کا میری قبر میں سرے بنایا کہ بولیا اور ایک دروازہ جہنم کا
 یہی میرے پاؤں کی طرف کہ بولیا اور کہا اے بندہ خدا دیکھ اور نظر کر طرف ان نعمات جنت کے کہ
 جو تجھے ملی ہیں اور طرف ان عذابات جہنم کے جسے تو نے نجات پائی ہے پہر بعد اس کے دروازہ
 جہنم کا بند کر دیا اور دروازہ جنت کا کھلا رکھا جو میرے سر کی طرف تھا کہ آئیں سے ہوا جنت کی اور
 نعمتیں اسکی میری قبر میں داخل ہوتی ہیں پہر میری قبر کو اس قدر کشادہ کیا کہ جہاں تک نظر پہنچتی ہے
 اور ایک چراغ آئین مثل شمس و قمر کے روشن کیا اور پہر وہ فرشتے میرے پاس سے چلے گئے یہ
 صفت ہے میری اور تنخی موت کی آج تک میرے خلق میں باقی ہے اور قیامت تک باقی رہیگی
 پس غیبت کر اے سائل طرف معفی کے اور خوف کر دہشت سے زنجیروں کی اور یہ جو کچھ کہہ سینے
 تجھے بیان کیا یہ سب تجھے ہی پیش آنے والے ہیں اور تجھ پر ہی گزرنے والے ہیں پس یہ حال
 تو میرا ہے حالانکہ میں صالحین سے تھا اور جو لوگ نہیں میں مومنین صالحین سے پس ان کے
 پاس نیکوین آتے ہیں اور ان سے سوال کرتے ہیں کہ رب تیرا کون ہے تو وہ خوف کے لرزے

کہا ہے کہ تم ہی تو رب میرے ہو یہ سکر و فرشتے کہتے ہیں کہ جو مٹہہ کہتا ہے تو اسے دشمن خدا اور
 دشمن رسول پس ایک گز ایسا مارتے ہیں کہ سارے عضو اسکے ایک دوسرے سے جدا ہو جاتے
 ہیں پھر ایک اور گز مارتے ہیں کہ وہ زمین کے اندر چلا جاتا ہے اور منہ میں کافرون کے ساتھ ہوتا
 جاتا ہے اور طوق اور زنجیر آگ کی پھانی باقی ہے اور زقوم کھانے کو ملتا ہے اور آب گرم پینے
 کو چھاپے خدا سکھو اور نکو آگ سے اور داخل کرے جنت میں بیچ جائے نیکوں کے بعد و اگر الاطہار
 یہ کہہ کر وہ مردہ چپ ہو رہا اور پھر کلام نہ کیا مسلمان نے کہا کہ تجھے اٹھا کرے چلو ہم اٹھا کر انکو گہر میں
 آسے اور زمین میں تخت کو رکھ دیا مسلمان نے آسمان کی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے وہ شخص کہ
 بیچ آسکے ہے بادشاہی ہر شے کی اور مالک ہے ہر شے کا ساتھ تیرے ایمان لایا ہوں اور اپنا
 تیرے توکل کرنا ہوں اور تیرے نبی کا اقرار کرنا ہوں میں اور تیری کتاب کی تصدیق کی ہے سینے
 اور تحقیق کر آئی میرے پاس وہ چیز کہ حکم دے دیا تھا تو نے اسے وہ شخص کہ نہیں خلافت کرتا ہوں
 وعدے کو پس ملاقات کی مجھ سے بخشش تیری نے اور نازل کیا میرے تین طرف دار کر است
 اپنے کے میں میں گواہی دیتا ہوں کہ نہیں ہے کوئی سبود مگر اللہ درحالیکہ واحد ہے تو انہیں
 شریک ہے کوئی راستے تیرے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندہ تیرا اور رسول تیرا ہے اور یہ
 تحقیق کہ علی امیر مومنون کا اور امام متقیوں کا ہے اور ائمہ ذریت اسکے ائمہ میرے اور سردار میرے
 ہیں پس جبکہ مسلمان کامل کر چکے شہادت کو تو مرج نے انکی مفارقت کی اور اپنے رب سے ملاقات
 کی رضوان اللہ علیہ۔ غرض ہم اس حال میں کہ ناگاہ ایک مرد گھوڑے پر سوار آیا اور ہم پر سلام کیا
 ہم اسکو دیکھ کر کھڑے ہو گئے اور جواب سلام کہ دیا اس سوار نے کہا کہ اسے اسخ کو بخش کر مسلمان
 کے کام میں پس مجھے لیاری کی آگے نہلانے اور کھانے میں کہ اس سوار نے کہ گپانی لاؤ ہم
 پانی لائے اس سوار نے اپنے ہاتھ سے فضل دیا اور کفن پہنایا اور انہر نماز پڑھی اور رہنے اپنی گئے
 پیچھے انہر نماز پڑھی اور پھر اپنے ہاتھ سے اسکو دفن کیا پس جبکہ آئے قصد جانے کا کیا تو سینے گہرے
 کی باگ پکڑ لی اور کہا کہ تو کون ہے اسے سید و سردار ہمارے رحمت کرے پھر اللہ تعالیٰ سے پس
 سوار نے اپنے منہ پر سے نقاب اٹھائی کہ نہ اسکی جبین میں سے مثل شب پناہ کے چمکا
 دیکھا سینے کہ وہ تو جناب امیر المومنین ہیں سینے کہا کہ اسے سولائم کو کس نے خبر دی تھی مسلمان

کے مرنے کی کہ آپ تشریف لائے کہا اے امین مجھے میرے ابن عم رسول مقبول نے خبر دی تو

باب الاعتقاد فی الرجعة شیخ باب الشہادۃ ان ہے یہ بیان اعتقاد اس ارکے

کہ رجعت حق ہے جیسا کہ فرماتے ہیں شیخ ابن بابویہ رحمۃ اللہ علیہ اعتقاد فی الرجعة

حق شیخ اعتقاد ہمارا پنج رجعت کے یہ ہے کہ وہ حق ہے فاجاننا یہ ہے کہ جبکہ جناب

صاحب العصر والزمان علیہ السلام ظہور فرمائیں گے تو پس وہ لوگ جو کہ بہت نیک ہونگے اور وہ

لوگ جو کہ بہت بد ہونگے دنیا میں رجعت کرینگے یعنی زندہ ہونگے نیک تو اس واسطے زندہ ہونگے

کہ اپنے ائمہ کی دولت اور شمت اور سلطنت کو دیکھ کر خوش ہوں اور آنکھیں آنکھیں اور شکر

ہوں اور بعض اپنے اعمال کی دنیا میں جزایا میں اور بد اس واسطے زندہ ہونگے کہ عذاب اور عذاب

میں ہی پاویں اور اضعاف مضاعف اس دولت کا شاہدہ کریں کہ سب کو چاہتے ہیں کہ بہت

کو نہ پہنچے اور اس لیے ہی وہ زندہ ہونگے تاکہ شیعوں نے اپنا انتقام اور بدلہ لالین اور باقی سب

آدمی اپنی اپنی قبروں میں رہیں گے اور روز قیامت کو آئیں گے پس اسکا نام رجعت ہے

یعنی پہرنا بعد مرنے کے جیسا کہ احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ زمانہ صاحب الزمان میں رجعت

ہونگے مگر وہ لوگ کہ جو محض ایمان رکھتے ہونگے یا محض کفر رکھتے ہونگے اور باقی سب آدمی اپنے

مال پر رہیں گے اور یہ مسئلہ اجامیات اور ضروریات مذہب شیعہ سے ہے جیسا کہ جناب شیخ

مصرع نے من لا یخفیہ علیہ الفقیہ میں جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا

کہ مجھے نہیں ہے وہ شخص کہ جو ایمان رجعت پر نہ رکھتا ہو اور مستحق حلال نہ جانتا ہو اور اثبات پر

رجعت کی بہت آیات قرآن میں وارد ہیں از انجملہ ایک یہ ہے کہ جسکو جناب شیخ مصرع نے

اس جگہ نقل کیا ہے م وقد قال الله تعالى الم تری الی الذین خرخوا من دیار

وهم الوف حد الموت فقال لهم الله موتوا فقالوا احیا ہم شیخ نے کیا نہ کیا ہونے

اسے دیکھنے والے یا اسے محو طرف ان لوگوں کے کہ وہ نکلے گہروں سے اور وہ لوگ ہزاروں تھے

شہر سے مرگ کے سینے موت کے خوف سے اپنے شہر سے نکلے جاتے تھے اور دوسرے

شہر میں جا کر قیام کرتے تھے اس اسید پر کہ ہم بیان زندہ رہیں گے اور اپنے شہر میں طاعون

آنے سے مر جاتے ہیں پس جب وہ دوسرے شہر میں پہنچے تو کہا خدا سے تقاے تے رہے

کے کہ مر جاؤ تم سب آدمی پس سب اسی وقت مر گئے ہر زندہ کیا ان کو خدا نے مہ کان
 عکلا سبعین الف بیت شش اور تھے وہ لوگ ستر ستر گہرینے وہ لوگ کہ بنجاریہ قصر خدا
 نماے نے بیان کیا ہے وہ رہنے والے تھے ایک شہر کے کہ سین ستر ستر گہر تھے اور وہ
 شہر شام کے شہر دن میں سے تھا اور طاعون یسے دبا اکثر اس شہر کے لوگوں میں آتی تھی
 جیسا کہ شیخ فرماتے ہیں مہ وکان یقع فیہم الطاعون کل سنۃ شش یسے تھے کہ رات
 ہوتی تھی ربا طاعون کی بچ ان لوگوں کے گہر دن میں ہر سال مہ فیخرج الاغنیاء
 وبقی الفقراء لضعفہم شش پس جہوت کہ وہاں کی آدمی ہوتی تھی تو تو گمراہی شہر سے باہر نکلتے
 تھے بسب قوت اور استطاعت کے اور قیصر بسب ضعف اور عدم استطاعت کے وہاں رہ جاتے
 تھے مہ فیقل الطاعون فی الذین یخرجون ویکثر فی الذین یقیون شش پس کم ہوتا تھا
 طاعون ان لوگوں میں کہ جو شہر سے باہر چلے جاتے تھے اور زیادہ ہوتا تھا ان لوگوں میں کہ جو
 شہر میں رہ جاتے تھے مہ فیقول الذین یقیون لوخرجنا لما اصابنا الطاعون شش
 پس کہتے تھے وہ لوگ جو رہ جاتے تھے کہ اگر نکلتے تھے تو البتہ نہ پہنچتا ہکو بھی طاعون مہ
 وبقول الذین جرجوا لاقنا لاصبنا کما اصابہم شش اور کہتے تھے وہ لوگ کہ جو باہر شہر
 کے نکلتے تھے کہ اگر ہم ہی شہر سے رہتے آسمین تو البتہ پہنچتا ہکو بھی طاعون جیسا کہ پہنچتا
 ہکو مہ فاجمعوا علی ان یخرجوا جمیعاً من دیار ہمد شش پس اتفاق کیا سب نے اوپر
 اس بات کے کہ باہر نکلیں تب ان نے طاعون کے اپنے گہر دن سے مہ فخرجوا باجمعہم
 شش پس جہوت کہ انہوں نے طاعون کو آتے دیکھا نکل گئے وہ سب اپنے گہر دن سے
 باہر مہ فنزلوا علی شط بحر شش اور اترے وہ سب جا کر ادریکار سے دریا کے مہ فلما
 وضعوا راحلہم ناداہم اللہ موتوا فماتوا جمیعاً شش پس جو ہیں انہوں نے اسباب اپنا
 کہول کر کہا اور مہین ہوئے کہ ناگاہ ایک نما جانب رب ارباب سے آنکھو آئی کہ مر جاؤ تم سب
 پس مر گئے وہ سب مہ فنکستھم المارۃ عن الطریق شش پس دور کیا ان کو گزرنے
 والوں نے راہ سے بنے ایک سب مر گئے اور پٹیان انکی بوسیدہ ہو گئیں اور وہ شہر کہ جس میں
 وہ سب اترے رہے رہے کے نزدیک تھا راہ گیر دن نے انکی پٹ یوں کو جمع کر کے ایک کھنڈ

کو راہ سے ڈال دیا مگر بعد نبی من انبیاء بنی اسرائیل میں گزرا اور ایک نبی کا
 انبیاء بنی اسرائیل سے یہ لفظ لیا کہ ارمیا میں کہ ان نبی کو ارمیا کہتے تھے اور بعض نے
 حرقیل ہی کہا ہے مگر فقال لوست یارب لا حیثیہم فیہم وابلادک وبلدک
 عبادک وعبادک مع من یبطلک میں کہا ارمیا نے کہ اے رب میرے اگر
 چاہے تو تو البتہ زندہ کرے تو انکو تاکہ آباد کریں یہ لوگ تیرے شہر میں کو اور پیدا کریں یہ تیرے
 بندوں کو اور عبادت کریں یہ تیری ان لوگوں کے ساتھ کہ جو تیری عبادت کرتے ہیں مگر فقال
 اللہ تعالیٰ الیہ فتحب ان احیئہم لک میں وحی سچی خدا سے تھائی نے طرف
 ارمیا کے کہ تو چاہتا ہے کہ میں زندہ کر دوں انکو تیرے واسطے مگر قال لغو میں کہا ارمیا
 کہ ہاں اے رب میرے میں چاہتا ہوں کہ یہ زندہ ہو جائیں مگر فاحیاءہم اللہ تعالیٰ میں
 میں زندہ کیا ان کو خدا ہی تعالیٰ نے اس طرح پر کہ خدا سے تھائی نے ارمیا کو اسم اعظم
 کیا اور فرمایا کہ اسکو پڑھ جب انہوں نے اس اسم اعظم کو پڑھا تو دیکھا کہ بعض بڑیاں جن
 بعض بڑیوں کے دوڑیں اور آپس میں ملکر زندہ ہو گئیں اور وہ لوگ وقت زندہ ہونے
 کے کہتے تھے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہم وبعثہم معہ
 فہو لاہما تو اور رجعو الی الذین انما تو اباجا لہم میں اور بھی انکو ساتھ ارمیا کے پس
 یہ لوگ مرے اور پہنچے کی انہوں نے طرف دنیا کے اور پہرے ساتھ اجلوں اپنی کے
 جیسا کہ بعض روایت میں وارد ہے کہ مدت تک وہ آدمی زندہ رہے اور انہوں نے نکاح
 کیا اور اولاد ان سے پیدا ہوئی اور ان آدمیوں کے چہروں سے اثر موت کا پیدا تھا اور
 معلوم ہوتا تھا کہ یہ سب مر کر دوبارہ پہر زندہ ہوئے ہیں اور جو کچھ کہ وہ کہتے تھے چکنا چکا
 تھا اور ابن عباس سے مروی ہے کہ انکی اولاد جو پیدا ہوئی تو انہیں ہی وہی اثر پیدا ہوا اور
 ایک پہاڑ میں وہ رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ لوگ راستہ کے رہنے والے تھے پس یہی
 کا نام جبت ہے مگر وایضا قال عز وجل اذ کان الذی مر علی قریۃ وحی حاویۃ علی
 عرونیہا قال انی بحییٰ ہذی اللہ بعد موتہا فاما تہ اللہ ما تہ عام ثوبۃ
 قال کہ کنت قال کنت یوم قال بل کنت ما تہ عام ثوبۃ فانظر

وہ گویا کہ عذیر کو آواز کرنے لگا پس جو وقت ظاہر ہوا اور پہلے جزیرے کے کہ بیشک خدا میرے دروازے کو
 زندہ کرے گا۔ یہ تو کہا کہ جانتا ہوں میں مشاہدہ کرنے سے جیسا کہ میں پہلے دیلون سے جانتا تھا
 کہ تحقیق اللہ اور پرہیزگار چیز کے قدرت رکھنے والا ہے چاہے اسے چاہے جلائے میر
 شیخ فرماتے ہیں کہ فیضانِ امان مائتہ سنہ لہجہ جمع الی الدنیا وبقی فیھا قنات
 باجلہ ش یعنی پس میرے رہے سو برس تک یہ رجوع کی طرف دنیا کے زندہ ہو کر اور باقی
 رہے دنیا میں مدت تک پھر میرے اپنی اجلوں سے۔ اور ابن جہاس سے روایت ہے
 کہ جو وقت عزیر اپنے گھر پر ہوا کہ اپنے ستر مین گئے تو اس شہر کے گھر اور دیواریں
 اور طرح کی پائی گئیں اور اپنے دروازے پر پہنچے اور دروازے کی زنجیر ہلائی تو ایک کیز نے
 کہ وقت جانے عزیر کے پس برس کی ہتی اور وقت آنے کے ایک سو برس کی ہتی اور نابینا
 ہو گئی ہتی آواز دی کہ کون ہے دروازے پر عزیر نے اس سے پوچھا کہ کیا یہ گھر عزیر کا ہے
 کہا ہاں اور بہت روئی اور پوچھا کہ اسے شخص تو کون ہے عزیر کو پوچھا ہے عزیر کو سو برس کا
 عرصہ ہوا کہ گم ہو گئے ہیں اور ان کی کچھ خبر نہیں ہے اور انکا تو کوئی نام ہی نہیں لیتا عزیر نے فرمایا
 کہ میں ہوں عزیر خدا ہی تعالیٰ نے مجھے سو برس مردہ رکھا تھا اور اب زندہ کیا ہے اس کیز نے
 کہا کہ کوئی نشانی بتلاؤ کہ جس سے تمہارا پیچ معلوم ہو اور پچھانے جاؤ کہ تم عزیر ہو عزیر نے دعا کی
 کہ خدا ہی تعالیٰ نے اسکو بنایا کر دیا اور انکھیں اسکی روشن ہو گئیں اس نے عزیر کو دیکھ کر پہچانا
 اور کہا کہ میں گواہی دیتی ہوں کہ تو عزیر ہے اور بنی اسرائیل کو جا کر خبر دی وہ تعجب کر کے دوڑے
 اور عزیر کی خدمت میں آنکر حاضر ہوئے اور بیاضیر کا کہ ایک سو اٹھارہ برس کا ہو گیا تھا اسنے
 کہا کہ عزیر کے دونوں شانوں کے بیچ میں ایک تل تھا اور مثل تارے کے وہ روشن تھا جھکو
 وہ دکھلاؤ عزیر نے شانہ کہول کر دکھلایا اس نے یقین کیا کہ باپ میرا یہی ہے اور بنی اسرائیل
 نے عزیر سے کہا کہ جو وقت بخت نصر نے تمام نسخے تورات کے جلا دیے تھے تو کوئی نسخہ باقی
 باقی رہا تھا مگر ایک نسخہ کہ اسکو منہ پیار کہا تھا وہ موجود ہے اگر تو عزیر ہے تو تورات کو محفوظ رکھ
 تاکہ ہم اس نسخے سے مطابق کریں خداے تعالیٰ نے ایک ظن پانی کافر شتہ کے ہاتھ عزیر کے
 پاس پہنچا اور کہا کہ اس پانی کو پی لے جو وقت عزیر نے وہ پانی پیا تو تمام تورات اُنکھیاں دہری

اور بنی اسرائیل کے روز بروز اسکو غلط چاہا وہ تمام تواریخ از بران کو سنائی تب بنی اسرائیل نے یقین
 کیا کہ بیشک یہ عزیز ہے اور جناب امیر المومنین سے منقول ہے کہ جو وقت عزیر اپنی قوم
 میں سے گئے تھے تو عمر ان کی پچاس برس کی تھی اور زوج اسکی حاملہ تھی خدا سے تعالیٰ نے
 جب سو برس کے بعد ان کو زندہ کیا اور وہ اپنے گھر آئے تو بیٹا ان کا سو برس کا تھا اور آپ
 پچاس برس کے تھے بیٹا باپ سے بڑا یہ انہیں کو سنایا ہے یہ بھی ایک قدرت کی ہے جناب صابق
 سے اس آیت کی تفسیر میں ایک روایت طویل حضرت ارمیا کے حال میں منقول ہے خلاصہ اسکا یہ
 کہ بنی اسرائیل نے جب اپنے پروردگار کی بہت نافرمانی اور سرکشی کی اور کثرت سے گناہ
 کیے تھے خدا نے تعالیٰ نے ارمیا سے فرمایا کہ اب بنی اسرائیل نے میرے دین کو
 متغیر اور متبدل کیا اور میری نعمتوں کی ناشکری کی ہے لہذا میں اپنا ایسے شخص کو غالب کر دوں گا
 کہ جو میرے سب بندوں سے بدتر ہو گا پیدائش میں ہی اور کہانے میں ہی تاکہ وہ بنی اسرائیل کو قتل
 کرے اور ان کے گھر دن کو سہار کرے ارمیا نے کہا کہ خداوند اے مجھے بتلا دے کہ وہ کون شخص ہے
 تاکہ میں اس سے امان چاہوں فرمایا کہ فلان شہر میں فلان مقام کو روانہ ہو جب حضرت ارمیا اس
 شہر میں آئے تو وہ کہا کہ ایک لڑکا مریض ایک کاروان سرائین ایک ریل پر پڑا ہے اور اسکی مان
 روٹی کے ٹکڑے توڑتی ہے اور سورنی کا دودھ ان ٹکڑوں پر دہاتی ہے اور ان ٹکڑوں کو
 اس دودھ میں چور کر اسکو کھلاتی ہے حضرت ارمیا اس کے پاس گئے اور اس لڑکے سے پوچھا
 کہ تیرا کیا نام ہے اس نے کہا کہ میرا نام نبی نصر ہے ارمیا نے اسکو بچا لیا اور اپنے دل میں کہا کہ یہ
 وہی لڑکا ہے کہ جلی نکاش میں میں آیا ہوں ارمیا نے اسکا علاج کیا اور وہ تندرست ہو گیا پھر
 اس سے پوچھا کہ تو جانتا ہے کہ میں کون ہوں اس نے کہا میں جہین جانتا تھا مگر اسقدر جانتا ہوں
 کہ وہ نبی نیک ہے ارمیا نے کہا کہ میں پیغمبر بنی اسرائیل کا منجھو خبر دی ہے خدا کے تعالیٰ نے
 کہ تو بنی اسرائیل پر غالب ہو گا اور ان کو قتل کر لیا اسوقت یہ سن کر اسنے ایک آہ بھری ارمیا نے فرمایا کہ
 تو مجھ کو ایک کاغذ ملان کا لکھ دے اس نے لکھ دیا اور اس لڑکے کا یہ دستور تھا کہ شب کو پہاڑ سے لکڑیوں
 کا کٹا لانا تھا اور شہر میں لاکر بیچتا تھا اسی طرح ایک مدت آپر گزری کہ قدرت خدا سے روز بروز اس کی
 تنقش شریف ہوتی جاتا تھا کہ روز رفتہ ایک گروہ کا سردار ہو گیا اور جب اسکو قوت زیادہ حاصل ہوئی اور

بہت سے آدمی اُس کے ساتھ جمع ہو گئے تو اُس نے بنی اسرائیل سے کہنے کا ارادہ کیا اور بنی اسرائیل
 اُس زمانہ میں بیت المقدس میں رہتے تھے پس جب بخت نصر پہلے تو اُس کے ساتھ بہت سے
 آدمی ہو گئے جب وہ بیت المقدس کے قریب پہنچا تو ارمیا اپنے گدے پر سوار ہو کے اُس کی
 پیشوائی کو گئے اور آدمیوں کی کثرت کے سبب اُس کے قریب نہ جاسکے مگر اُس کا غذا مان کو لیک لڑکا
 پر لٹکا کر بلند کیا بخت نصر نے پوچھا کہ تو کون ہے فرمایا کہ میں ارمیا ہوں جس نے تجھے خوشخبری
 بادشاہی کی دی تھی دروئے مجھے امان لکھ دی تھی اور یہ تیرا نامہ امان ہے اس لکھی پر بخت نصر
 نے کہا کہ تجھے تو سینے امان دی مگر تیرے اہل و عیال کو ابھی امان نہیں ہے میں بیت المقدس
 کی طرف تیرے پیٹتا ہوں اگر تیرا میرا ہاں پہنچ گیا تو اُن کو امان ہے والا امان نہیں ہے یہ کہہ
 اُسے تیرے مکان میں رکھ کر بیت المقدس کی طرف پیٹتا رہے تیرے بیت المقدس میں پہنچ گیا اس وقت کہا
 کہ تیرے اہل و عیال کو ابھی امان ہے اور جو وقت بخت نصر نے شہر میں آمد و رفت کی تو دیکھا کہ شہر کے
 بیچ میں ایک پہاڑ ہے مٹی کا اور خون اُس سے جوش کر کے نکلتا ہے اور جو وقت اُس خون پر
 سٹی ڈالتے ہیں تو وہ خون اُس مٹی سے جوش مار کر باہر نکل آتا ہے بخت نصر نے پوچھا کہ یہ کیا ہے
 لوگوں نے کہا کہ یہ خون ایک پیغمبر خدا کا ہے کہ نام اسکا یحییٰ بن زکریا ہے بنی اسرائیل کے بادشاہ
 نے اُسکو قتل کیا ہے یہ خون اُسکا منی میں سے جوش کر کے نکلتا ہے اور مٹی ڈالتے ڈالتے یہ
 ایک پہاڑ ہو گیا ہے مگر نہ اُن اسکا جوش سے نہیں تھتا اور سو برس کا عرصہ ہوا ہے کہ اُسکو قتل کیا
 ہے اور سبب اُس کے قتل کا یہ ہے کہ اُس کے زمانہ میں ایک بادشاہ تھا وہ بنی اسرائیل کی عورتوں
 سے زنا کرتا تھا اور جو وقت حضرت یحییٰ کا سپر گذر ہوتا تھا تو اُس سے وہ کہتے تھے کہ اسے بادشاہ
 خدا سے درسیہ عورتیں بھگو ملال نہیں ہیں اور جن عورتوں سے وہ زنا کرتا تھا انہیں سے ایک عورت
 نے حالت نشہ میں کہا کہ تو یحییٰ کو قتل کر اُس نے حکم کیا کہ یحییٰ کا سر کاٹ کے حاضر کرن آدمی اُس کے
 سر حضرت یحییٰ کا کاٹ کر ایک ٹٹ میں رکھ کر لائے جو وقت بادشاہ کے پاس وہ سر آیا تو ملشت میں
 میں وہ سر کہتا تھا کہ اسے بادشاہ تو خدا سے ڈر اور بھگو ملال نہیں ہے یہ قتل میرا ہے اُس کے خون سر کا
 جوش کر کے زمین پر گرا اور جوش کرتا تھا اور شہر تباہ تھا اور جب خاک اُس پر ڈالتے تھے تو اُس میں سے جی
 جوش کر کے نکلتا تھا یہاں تک کہ مٹی ڈالتے ڈالتے ایک پہاڑ ہو گیا اور خون بند نہ ہو بخت نصر نے

کہا کہ میں بنی اسرائیل کو ہمیشہ قتل کر دیکھا تھا تک کہ یہ خون بند ہو اور بنی اسرائیل کا قتل کرنا آسنے شروع
 کیا پس جس بنی مین جانا تھا اس کے مرد اور عورت اور لڑکے اور جوان سب کو قتل کر لیا اور خون
 جوش سے نہ بھرتا تھا جوش مار سے جاتا تھا غرض یہاں تک اس نے قتل کیا کہ بنی اسرائیل کو فنا
 کر دیا اور پرچہ کہ ان شہر دن مین کوئی اور بھی بنی اسرائیل مین سے باقی بچے کسی نے کہا کہ ایک چٹیا
 غلاتی بتی مین ہے جب اس بڑھیا کو پکڑ کر اس خون پر فوج کیا تو فوراً وہ خون بند ہو گیا کہتے ہیں
 کہ یہ بڑھیا ہی عورت تھی کہ جس نے حضرت یحییٰ کو سبب عداوت کے بادشاہ سے کہہ کر قتل کرایا تھا
 پھر نخت نصر بابل مین آیا اور وہاں ایک شہر بسایا اور اسمین ایک گمان بنایا اور اسمین دانیال غیبر
 کو ڈال دیا اور ان کے ہمراہ ایک شیرنی بھی کوئین مین ڈال دی وہ شیرنی کچھ ان کو نہ کھتی تھی اور سٹی
 کہاتی تھی اور اپنا دودھ پلاتی تھی نخت نصر نے ایک خواب دیکھا کہ سر تو اسکا سو ہے کاہے اور پاؤں
 اس کے تانبے کے ہیں اور سینہ اسکا سوئے کاہے نخت نصر نے سچوں کو بلا کر پوچھا کہ میں نے خواب
 مین کیا دیکھا ہے انہوں نے کہا کہ ہم کیا جانیں کہ تو نے کیا دیکھا ہے مجھے تو بیان کر غرض یہ کہ
 ان سے خواب اسکا نہ بتایا گیا تو اس نے ان سب نجومیوں کو مرد مار ڈالا کسی نے اس سے کہا کہ
 خواب تیرا وہ بتلا دیکھا کہ جو کوئین مین ہے اور شیرنی اس کو دودھ پلاتی ہے اور کچھ نہیں کھتی ہے
 یہ سر نخت نصر نے دانیال کو کوئین مین سے نکلوا دیا اور اپنے پاس ان کو بلا کر کہا کہ میں نے کیا
 خواب مین دیکھا ہے انہوں نے خواب اسکا بتا دیا اور کچھ کہ اس نے دیکھا تھا اسکو سنا دیا اور اسکی
 تفسیر بھی تو فرمایا کہ تیرا ملک گیا اور تین روز مین توشل ہو جائیگا اور ایک مرد فاریس کا جگو قتل کریگا
 نخت نصر نے کہا کہ میرے ساتھ شہر مین اور ہر شہر کے دروازے پر تانبے کی بٹ بے جوت
 مسافر دروازے پر آتا ہے اور شہر مین داخل ہوتا ہے تو وہ بٹ آواز کرتی ہے اور مسافر گرفتار ہو جاتا
 ہے غرض کہ نخت نصر نے یہ سنا کہ اپنے سرداروں کو چار دن طوفان رواں کیا اور کہا کہ جبکو دیکھو اسکو
 قتل کرو اور دانیال سے کہا کہ تو میرے پاس تین روز تک بیٹھا رہ اگر تین روز گزر گئے تو میں جگو
 قتل کروں تا جب سرداروں ہوا تو اس کو بہت رنج ہوا اور جب باہر نکلا تو ایک لڑکا فاریس کا رہنے والا
 کہ اس کے خادموں مین تھا اس کے رو بردار کیا اور نخت نصر کو خبر نہ تھی کہ یہ فاریس کا رہنے والا ہے
 نخت نصر نے اسکو غورادی اور کہا کہ جو کوئی تجھ کو ملے اسکو قتل کر اگرچہ مین ہی ہوں اس لڑکے نے

اسکو اسے کرجت نصر کو اسی وقت قتل کیا اور اریسا اپنے گدھے پر سوار ہو کر نکلے اور اُن کے ہمراہ کچھ
 انجیر اور شیرہ تھا کہ یہ توڑا اپنے ہمراہ لیا تا اُن کی نظر اُن کشتوں پر پڑی کہ جت نصر نے جنگ قتل کی تھا
 اور دیکھا کہ درندے بھل اور دریا کے اُن مردوں کو کھاتے ہیں ایک ساعت اپنے دل میں تامل
 کیا اور بعد اُس کے کہا کہ کیونکر زندہ کر گچا اُن کو خدا کہہ لیا ہے اُن کو درندوں نے خدای تعالیٰ
 نے اریسا کو مار ڈالا اور میرے کے بعد اُنکو زندہ کیا اور اُنکے گدھے کو بھی زندہ کیا اور جناب میرے جو یہاں تھے
 امین عزیز کا نام پر اور شوہر اس قصہ میں عزیز ہی کا نام ہے اور شاید اریسا کا بھی کوئی قصہ ہووے
 کہ انہوں کے جی اس طرح کے مردے دیکھ کر افسوس کیا ہو م وقال اللہ تعالیٰ فی قصۃ یونس
 من قوم موسیٰ لپیقات ربہ ثم یفتناکم من بعد موقمکم لعلکم تشرکون وذلك انھم لما
 معصوا کلام اللہ قالوا لا فصدق بہ حق فی اللہ حجۃ فاخلعکم الصاعقۃ بظلم
 فقال موسیٰ یا رب ما اقول لینی اسرائیل اذا رجینا الیہم فاحیا ہم اللہ فرجعوا الی الدنیا
 فاکلوا وشرابوا ونکحوا النساء وولد لهم الاولاد ویقوا فیہا ثم ما توا باجا لھم ش اور یہی
 خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بعد اُن لوگوں کے کہ انتخاب کیے گئے تھے قوم موسیٰ سے
 واسطے پیغام پروردگار اپنے کے پہرہ زندہ کیا تھے نکلو اسے قوم موسیٰ بعد مرنے تمہارے کے
 تاکہ شکر اور ایمان تمہارے طرح پر ہے کہ وہ جماعت برگزیدہ میںے جنگ حضرت موسیٰ نے انتخاب کیا
 تھا اپنے ہمراہ لے جانے کے واسطے کہ وہ طور پر اور وہ سر آدمی تھے بندگان بنی اسرائیل سے
 اور یہ لیجانا اسکا کہ وہ طور پر حکم خدا تھا کہ حضرت موسیٰ کو حکم ہوا تھا کہ تو بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر واسطے
 سناجات کے کہ وہ طور پر آ اور بنی اسرائیل مجھ سے عند پامین اور کلام میرا شنیں میں اس حکم کے چوبہا
 حضرت موسیٰ نے اُن کو جہاں تھا اور جب اُنکو کہ وہ طور پر لے گئے اور انہوں نے کلام خدا کا سنا اور
 کہتے ہیں کہ جو وقت حضرت موسیٰ نے پایا کہ سناجات پیش خالق ارض و سما کرین تو ایک حجاب در میان
 موسیٰ کے ابد اُن کے ہمراہیوں کے پیدا ہو گیا ہمراہی پر دے کے باہر رہے اور حضرت موسیٰ پروردگار
 کے اندر رہے اور خدای تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے یہ کلام ہوا اور اوامر اور نواہی اور وعظ و ہند
 تعلیم کئے اور کہا کہ میں ہی خدا ہوں اور سو میرے اور کوئی خدا نہیں ہمراہی ہی پر دے کے باہر
 رہتے تھے اور جو وقت موسیٰ پر دے کے باہر آئے اور وہ پردہ در رہا تو موسیٰ نے نبی اللہ

سے کہا کہ تم سے کلام خدا کا سننا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک اور آواز سنی ہے مگر تم تصدیق
 نہیں کرتے کہ یہ کلام خدا کا تھا یا گوئندہ اسکا شیطان تھا پس جب تک کہ ہم اپنی آنکھوں سے
 خدا کو ظاہر میں نہ دیکھ لیں گے ہم کو یقین نہ آئے گا پس ایک آگ آسمان سے آئی اور سب کو سیب
 انکے ظلم کے بدلہ دیا پس لر گئے وہ سب اور بعض کہتے ہیں کہ وہ لوگ آواز سخت و حد سے مر گئے
 تھے اور منقول ہے کہ ایک رات اور ایک دن بعد مرنے کے وہ پرے پرے تھے اور جو سے
 بے ہوش ہو گئے تھے جبکہ ہوش میں آئے تو حیرت سے ان کی طرف دیکھ کر کہا کہ اسے پروردگار
 میرے جیکہ میں نبی اسرائیل کے پاس جاؤ گے اور وہ جہ سے پرہیز گئے کہ تو نے اپنے ہمراہوں
 کو کیا کیا تو میں کیا جواب دے گا انکو پس زندہ کیا ان کو خدا ہی تعالیٰ نے اور پھر وہ طرف
 دنیا کے اور کہا یا انہوں نے اور پھر انہوں نے اور نجات کیا اور تون سے اور پیدا ہوئی انکی اولاد
 بہت اور باقی رہی دنیا میں اور پھر مرے اپنی اجلوں سے وقال اللہ تعالیٰ یعیسیٰ بن مریم
 وحی الموت باذنی اور یہی فرمایا خدا تعالیٰ نے واسطے حضرت عیسیٰ کے اور یاد کرو
 جس وقت نکالتا تو مردوں کو قبروں سے ساتھ حکم میرے کے اور ہی م واصحاب الکھف
 لکبتوا فی کھفم ثلاثہ سنین وازداد وھتعا ش اور اصحاب کھف درنگ کی آواز
 سنی نار اپنے کے کہ پہاڑ میں تباہی موت کہ وہ خواب میں تھے تین سو برس اور زیادہ
 کیا انہوں نے سو برس کو اپنے عین سو نو برس غار میں رہے بیدار ہونے سے پہلے م شہر
 یعیسیٰ بن مریم اللہ تعالیٰ شہر پہ زندہ کیا انکو اللہ تعالیٰ نے م فرجوا الی الدنیا لیسالوا
 بنیہو شہر آپ پرے وہ طرف دنیا کے تاکہ ایک دوسرے سے سوال کریں اور آپس میں
 مال ایک دوسرے کا پرچہ بین م وقضتھم معروف شہر اور قصہ آغا مشہور ہے جیسا
 کہ جناب صادق سے منقول ہے اصحاب کھف ایک بادشاہ جبار کافر کے زمانہ میں تھے
 کہ وہ بادشاہ تون کی طرف لوگوں کو بلاتا تھا اور جو قبول نہ کرتا تھا اس کو وہ قتل کرتا تھا
 یہ لوگ کہ جبکہ اصحاب کھف کہتے ہیں ہر من تھے اور کہتے ہیں کہ نام انکے یہ تھے کہ سید
 سارینون فیلیخا ہرطونش شیونش درونش بادشاہ نے شہر کے دروازہ
 آرمی متعین کیے تھے کہ وہ بغیر سجدہ کے تون کے کسی کو باہر جانے نہ دیتے تھے یہ متعین

میانہ شہر سے باہر تھے راہ میں ایک چرواہا ملا اسکوفون نے اس کے ہاتھ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا
 قبول فرمائیے اس کا قہر میرے لئے ہے اس کے چہرہ پر لیا پس جب غار میں پہنچے تو خدا سے تمنا کی کہ
 اسے زندہ کو غالب کیا اور یہ ہو گئے یہاں تک سوئی کہ وہ زندہ بدل گیا اور وہ بادشاہ اور وہ ابھی
 مر گئے اور سب مکاتون کی وضع بدل گئی تب یہ لوگ بیدار ہوئے اور بعض نے بعض سے
 کہا کہ ہم اب جگہ سے غریب ہوئے آفتاب کو دیکھا تو وہ بلند ہو گیا تھا کہا کہ ہم اکیس سوئی یا ایک ایک
 اور ایک شخص کو اپنے من سے ایک روپیہ دیکر کہنا لانے کے واسطے شہر میں بیجا ہیں تلخی
 روپیہ لے کر شہر میں آیا رخت شہر کی اور طرح آدمیوں کی بھی دیکر تعجب ہوا اور زبان آدمیوں
 کی جی اور صبح کی پانی شہر کے آدمیوں نے اُس سے پوچھا کہ تو کون ہے اور کہاں سے آیا
 ہے اس نے اپنا قصہ بیان کیا یہ خبر بادشاہ کو پہنچی اور یہ بادشاہ مسلمان تھا میں پر حضرت
 عیسیٰ کے وہ بادشاہ اپنے شہر و خدمت کے ساتھ تلخی کو اپنے ہمراہ لے کر اُس غار پر آیا اور وہاں
 پر سب کھڑے ہوئے اور ان کو جہان کے تھے اور دیکھتے تھے پس کوئی کہتا تھا کہ تین ہیں اور چوتھا
 اٹھتا ہے اور کوئی کہتا تھا کہ پانچ ہیں اور چھٹا اُن کا کہتا ہے اور کوئی کہتا تھا کہ سات ہیں اور
 آٹھواں اٹھتا ہے مگر اُن کے حسب سے اندر کوئی نہ جاسکا الا تلخی کہ جب وہ اندر گیا تو اُن
 سب کو فنا کر اور فرما دیا اِس خیال سے کہ شاید یہ لوگ ہمیں ہلاک کر کے آئے ہیں
 تلخی نے یہ حال بیان کیا کہ میں اس قدر زمانہ ہوا ہوتا ہوا کہ وہ بادشاہ مر گیا اور وہاں
 دگرگون ہو گیا یہ منکر وہ روئے اور خدا سے سوال کیا کہ یہ پھر سولہ لاشے جیسا کہ پہلے سولہ لاشے
 خدای تعالیٰ نے انکی دعا قبول کی اور پھر اُنکو مولا دیا اور اُس بادشاہ نے اُس غار پر ایک مسجد
 بنائی اور یہ لوگ چبھے بیٹھے کرت بیٹھے ہیں اور یہ بیٹھے تک ایک ہی کرت پر سوتے رہتے
 ہیں جب چوبھٹے گزرتے ہیں تب کرت کو دھرتے ہیں اور کتا اُنکا دروازے پر ہاتھ کو جھکا
 ہونے کی سی بات یہ منقول ہے کہ چوپاؤں میں سے تین چوپائے شہر میں جا میں گئے ایک کتا
 اصحاب کتب کا اور گدا بولے باہر کا اور بیٹھ یا حضرت یوسف کا اور روایات میں آہیں دنا
 ہیں بہ سبب طوالت کے اسی ایک روایت پر اختصار کیا گیا فان قال قائل ان الله
 عز وجل قال ونحسبہم ایتا ضا وھد قودش اور اگر کہے کوئی کہنے والا کہ اسی کا

نے قصہ ہر ایک میں کہا ہے کہ کان کرنا ہے تو ان کو جاننے والا لاکھ دویسے خواب کے ہیں
اور یہ آیت دلالت کرتا ہے ہر کہ یہ مرے نہ رہے بلکہ خواب میں تھے پس دلیل رحمت کی کیونکہ
ہوئی م قبل لحد فاحمد کا فاحمدی ش کہا جائیگا ان کے جواب میں کہ یہ مردہ تھے اسلئے

کہ مراد تو وہ ہے اس آیت میں موت ہے م وقد قال الله تعالى قالوا ايا ولينا من نعشنا

من مر قد فاحمد اما وعل الرحمن وصدق المرسلون ش یعنی جیسا کہا ہے خدا سے

تعالے نے دوسری آیت میں کہ کہیں گے آدمی پنج روز قیامت کے بعد اس کے کہ مٹو

ہونکے یعنی آئین کے زندہ ہو کر اپنی قبر میں سے کڑا سے واسطے ہمارے کہ اُنہار دیا ہو جاری

خواب گاہ سے یہ زندہ کیا ہو ہمارے مرنے کے بعد یہ وہ چیز کہ وہ کیا ہے خدا نے

جس چیز کا ہر تصدیق کی ہے اسکی رسولان نے م فان قالوا کذا لک فالنور کا فاحمدی ش

ش پس اگرچہ کہا انہوں نے ایسا ہے اُنہار دیا ہو جاری خواب گاہ سے مگر ظاہر یہ ہے کہ

وہ مردے تھے م وشل هذا کذب ش اور شل اس کے اور دلیلین بہت سی ہیں م فقد

صحان الرجعة کان فی الامم السابقة ش میں تحقیق صحیح ہوا ہے مست کہ یہ

ار کہ حجت ام سابقہ میں ہی واقع ہوئی ہے م فقال النبی یكون فی هذا کلامہ مثل ما

فی الامم السابقة خذ والنقل بالنقل والقذاة بالقذاة ش میں تحقیق کہ فرمایا ہے

نے کہ واقع ہو گا میری امت میں جو کچھ واقع ہوا ہے امت پیشین میں برابر شل برابر ہی شل

ساتھ شل کے م یجب علی هذا الاصل ان یکون فی هذا کلامہ رجعة ش میں

واجب ہوا بنا براس اصل کے کہ حجت اس امت میں ہی واقع ہو تا فرمانا جناب رسول مقبول

کا سابق جو واقع کے اور اگر اس امت میں حجت واقع ہو تو یہ ہر ش خلاف واقع کے ہیں

ہے اور یہ محال ہے م وقد نقل عن الفوتاة فاخرج المحدثی قول عیسیٰ بن مریم

فیصلی خلفه ش اور یہ تحقیق کہ نقل کی ہے ہمارے مخالفوں نے کہ نبوت مہدی علیہ السلام

کر نیچے تو عیسیٰ آسمان سے نیچے آئیں گے اور نیچے مہدی کے نماز پڑھیں گے جیسا کہ

نے کہ محمد بن شہرہ ماتہ سے ہے الامید خذری سے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا

کہ ہم سے ہے مہدی اس امت کا کہ میں عقب اس کے نماز پڑھیں اور یہی ابو نعیم نے

جاہلین

اور ابوسید سے روایت کی کہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نماز پڑھیں گے۔ اور سبھی جامع الاصول میں
 صحیح بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ کچھ اُس خدا کے کہ میں کے قبضہ قدرت میں جان سیر می ہے کہ قریب ہے کہ ازل میں
 فرزند مریم کہ حاکم اور عادل ہو پس چلیا نصاری کے ٹوڑے اور سواروں کو مارے اور ہزیو کو
 در کرے یعنی ان سے بغیر اسلام کے اور کچھ قبول ذکرے اور اس قدر مال کو جمع کرے کہ
 مال کو دین اور وہ قبول ذکرے پھر اپنے فرمایا کہ پس کیونکر ہو گے تم اس وقت کہ نازل ہو تم میں
 فرزند مریم اور امام تمہارا تم میں ہو یعنی مہدی علیہ السلام م و نزولہ من السماء الی الارض و
 الی اللہ نیا بعد موہاش یعنی نازل ہونا آسمان سے ایسی کا طرف زمین کے حبشہ اُکلی
 ہے بعد موت اُکلی کے م لان اللہ عز وجل قال انی متوفیک و دافعک لیا ش یعنی
 ہر سنی کہ میں مارنے والا تیرا ہوں اے میںے اور میں اوپر لے جانے والا تیرا ہوں طرف
 آسمان کے م وقال و حشرناھم فلو تقاد و منهم احد اش یعنی حشر کرینگے ہم انکا اور
 نہ چورین گے ہم ایک کو سب ائین سے بے حشر کیے م وقال اللہ عز وجل و یوم نحشر
 کل امة فوجا ما یکنب آیاتنا فالیوم الذی یحشر فیہ الجميع غیر الیوم الذی یحشر فیہ
 الفوج ش یعنی اور یاد کر تو جس دن کہ حج کرینگے ہم بعض ہر آست سے ایک گروہ کو کہ جو کونجا
 کرتے تھے ہاری آیات اور نشانیوں کی اور شک نہیں کہ وہ دن کہ ہمیں زندہ کیے جائیں گے اور
 جمع کیے جائیں گے سب لوگ وہ روز غیر اُس روز کا ہے کہ حج کیے جائیں گے حج اُس کے بعض
 ہر آست سے ایک ایک گروہ ہیں حشر ایک گروہ ہر آست سے کہ اس آیت میں واقع ہے حشر ہے
 کہ دنیا میں واقع ہوگی اس واسطے کہ خدا ہی قائلے فرماتا ہے کہ ہر آست میں سے ایک گروہ کو
 آئیں گے اور یہ ہوگا مگر حشر میں اور قیامت کا روز اس سے مراد نہیں ہو سکتا ہے
 اس واسطے کہ اُس روز کل آدمی محشر ہونگے نہ ہر آست میں سے بعض بعض اس واسطے کہ خدا ہی قائلے
 قیامت کے حال میں فرماتا ہے کہ حشرناھم فلو تقاد و منهم احد ایسیا کہ اوپر گزرا ہیں
 یہاں قیامت کے واسطے ہے اور وہ آیت حشر کے واسطے ہے م وقال اللہ عز وجل
 ش اور یہی حشر کا ہے خدا نے م واقسموا باللہ جہدا ایمانہم

وعلما علیہ حقاً و لکن اکثر ان من لا یعلمون شیئاً
 قسم کبائی ساتھ خدا کے سب نے اس قدر کطاوت رکھتے تھے قسم کبائی کی کو زور نہ کر گیا خدا ہی
 تعالیٰ کسی کے نہیں کہ جبر مرئیے اور جبروت کہتے ہیں بلکہ زندہ کر گیا اور یہ وعدہ ہے کہ کیا ہے
 اور واجب ہے اور براس کے کہ وہاں سے ساتھ اس کے برائی و لیکن اکثر آدمی نہیں جانتے ہیں
 یعنی ذلک فی الرجعة و ذلک اندہ لیس اس لئے مراد اس سے زندہ کرنے سے محبت
 ہے دنیا میں نہ حشر قیامت میں بدلیل اسکے کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے کہ تا بیان کرے خدا ہی
 تعالیٰ واسطے اسکے وہ چیز کہ اختلاف کرتے ہیں آسمین اور خاک زمین ہے کہ یہ بیان دنیا
 میں ہو گا نہ آخرت میں پس ثابت ہو اگر محبت سب امت میں واقع ہوئی ہے ہر دو ساحر
 فی الرجعة لکنا بالابین فیہ کیفیہا والدلالة علی صحت کلماتنا انشاء اللہ تعالیٰ شرف ہے
 بن شیخ رحمہ اللہ کہ قریب ہے کہ ایک کتاب جدا محبت میں لکھیں گے ہم کہ بیان کریں گے براسین
 کیفیت محبت کی اور ولایت اور محبت ہوئے اسکے کے اگر چاہے خدا سے تعالیٰ مترحم کیا ہے
 کہ کیفیت محبت کی جو کہ انون صاحب نے حق یقین میں لکھی ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بفضل
 شیخ من ابن سلیمان نے کتاب منتخب البصائر میں روایت کی ہے بلند معبر مفصل بن عمر سے
 کہ اس نے کہا کہ میں نے جناب امام جعفر صادق سے سوال کیا کہ صاحب الزمان مہدی باجی
 علیہ السلام کے خروج اور ظہور کے لیے کوئی وقت معلوم اور معین ہے فرمایا کہ خدا ہی تعالیٰ نے
 نہ چاہا کہ ان کے خروج کے واسطے وقت معین کرے تاکہ شیعہ جانیں ان کے وقت میں کر پیر فرما
 کہ جتنی آئین کہ خدا ہی تعالیٰ نے بیچ تایم ہونے قیامت کے نازل فرمائی ہیں وہ سب سچ ہا
 قیام اس نصرت کے ہی نازل ہوئی ہیں اور جو شخص کو واسطے ظہور مجددی کے وقت قرار ہے
 اسے اپنے تئیں بیچ علم غیب کے ساتھ خداوند عالم کے شریک کیا ہے اور اسرار الہی کے جاننے
 کا دعویٰ کیا ہے اسے بفضل وہ بخیر ظاہر ہو گا اور نادیدنی ساتھ اسم اور کیفیت اور لقب اسکے کے
 بیچ آسمان کے نہ کر گیا پس خدا اسکو سب خلق پر غالب کر گیا اور اسے مفصل وہ سب بتوں اور
 دینوں سے اختلاف کو بر طرت کر گیا اور سب لوگ دین حق کی طرف رجوع کریں گے اور سب کا ایک دین
 حق ہو جائیگا پس جو وقت کہ وہ ظہور اور خروج کریگا تو چادر مبارک مولیٰ مقبول کی دوش پر اور

سر پر رکھے ہوگا اور غلین رسول خدا پاؤں میں اور عصا سے رسول خدا ہاتھ میں ہوگا اور نقاب
 منہ پر ڈالے تاکوئی اور حضرت کو نہ چھپانے اس ہیئت سے وہ حضرت تنہا بے رفیق نزدیک خانہ
 کعبہ کے آئے گا اور جب شب ہوگی اور سب خلق خدا سو جائیگی تو جبریل اور میکائیل اور ایک صف
 ملائکہ کی اور پرنازل ہوگی پس جبریل کہے گا کہ اے آقا میرے سخن قیرا مقبول اور امر تیرا جاری ہے
 تو اس وقت صاحب الامر دست مبارک مونہ پر پیر کر حمد خدا بجالائیں گے پس اوپر کن حجر
 اور مقام ابراہیم کے کمرے ہونگے اور بعد اسے بلند مذاکرہ ہونگے کہ اے گروہ بزرگان و مختارین
 آؤ میرے پاس پس خدا تعالیٰ اس جناب کی آواز کو ان سب تک پہنچائے گا جہاں کہیں کہ ہوگا
 اور ایک چشم زدن میں یہ سب آنکر حاضر ہونگے پس ایک عمود نور کا بلند ہوگا زمین سے تا آسمان
 کہ سب مومنین اور سب نور سے روشنی پائیں گے اور وہ نور ہر ایک کے کمر میں ہوئے گا اور سب
 اور سب مومن خوش ہونگے اور جائیں گے کہ قائم آل محمد ظاہر ہوئے اور جب صبح ہوگی تو تین سو
 تیرہ نفر اطراف عالم سے بطی الارض اس جناب کی خدمت میں آنکر حاضر ہونگے پس وہ جناب
 کعبہ کی طرف پشت فرما کر دست مبارک کو کولیں گے پس ایک نور مثل دست موسیٰ اور اس سے ہر
 وہ جناب فرمائیں گے کہ جو اس ہاتھ پر بیعت کرے گا ایسا ہے کہ گویا خدا کے ساتھ بیعت کی پس اول
 جبریل اور سب ملائکہ بیعت کرینگے پھر مومنین اجنبہ پرتین سو تیرہ آدمی کہ جو حاضر ہوئے ہوں گے بیعت
 کرینگے اور یہ بیعت اول طلوع آفتاب ہوگی اور بعد طلوع آفتاب ایک منادی باواز بلند ندا
 کرے گا کہ اہل آسمان و زمین سب بخین گے کہ یہ ہے مہدی آل محمد بیعت کرو اسکے ساتھ تا ہدایت
 پاؤ اور مخالفت نہ کرو اسکی کہ راہ ہو گے پس یہ سب کہ جنہوں نے بیعت کی ہوگی کہیں گے کہ ہم نے سنا
 اور اطاعت کی پس کوئی شخص مخلوقات خدا سے ایسا نہ ہوگا کہ جو یہ آواز نہ سنے گا اور متوجہ نہ ہوگا
 شہر اور صحرا اور بحر اور بریا یا بان سے اور جب آفتاب قریب غروب کے ہوگا تو جناب
 مغرب سے شیطان ندا کرے گا کہ پروردگار تمہارا دای الیاس میں ظاہر ہوا ہے اور وہ عثمان
 بن عقیبہ پسر زید بن معاویہ ہے تم سب اسکی بیعت کرو تا ہدایت پاؤ اور مخالفت اسکی نہ کرو تاکہ
 گمراہ نہ ہو پس ملائکہ اور جن اور مرد اتقیا کہیں گے کہ تو جھوٹ کہتا ہے اور تو شیطان ہے پس ان
 اور منافق اور کافران شیطان کی آواز نہ کر راہ سے پھر جائیں گے اور تمام اور سب صاحب الزمان پشت کعبہ

مذاکرے کے جوہر نظر کرنا چاہیے طرف آدم اور عیسیٰ اور نوح اور سام اور ابراہیم اور اسماعیل اور یحییٰ
 اور یوسف اور عیسیٰ اور یحییٰ کے توفیق نظر کرے طرف میرے اس واسطے کہ جو علم و کمال کے انہیں
 ساتھ وہ مجتہدین ہیں اور جو شخص چاہے کہ نظر کرے طرف علی اور حسن اور حسین اور باقی ائمہ کے
 ذریعہ حقیقت سے وہ نظر کرے طرف میرے اور جو چاہے مجھ سے سوال کرے کہ علم سب کا
 میرے پاس ہے اور جن چیزوں کی انہوں نے مصلحت خبر نہیں دی میں اسکی خبر دے سکتا ہوں
 اور جو شخص کتب سادہ کو مجھ سے سنا چاہے وہ سن لے یہ نرا کتب صحف سادہ کی تلاوت
 فرمائیں گے اور گروہ ملائکہ اور اجلہ کی آپکے ہمراہ ہوگی اور جب مابین نجف و کوفہ پہنچیں گے
 تو چالیس ہزار ملائکہ اور تین ہزار بیس ہزار میں کی فوج آپکے ہمراہ ہوگی پس خدای تعالیٰ اس لشکر کے
 ساتھ اس جناب کو سب عالم پر ظفر دے گا۔ اور یہی واضح ہو کہ کچھ دلائل حجت کے موافق رد و رد
 مذہب کے یہ ہیں کہ جاح الاصول اور صحیح بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ کتب
 اہل سنت میں مسطور ہے کہ رسول خدا نے قسم یاد کر کے فرمایا کہ نہ ایک ہے کہ فرزند مریم حاکم عادل
 آسمان سے نازل کرے اور چلیوں کو نصاریٰ کے توڑے اور سورن کو ہلاک کرے اور جو
 کو دور کرے میں نے ان سے بغیر اسلام کے اور کچھ قبول نہ کرے اور اسقدر مال کو جمع کرے کہ اگر
 مال اسکو دین تو ہی قبول نہ کرے پھر اپنے فرمایا کہ کیونکر ہو گے تم جہت نازل ہو تم میں فرزند
 مریم اور امام تہارتم میں ہو پس اس سے حجت کا ہوا موافق مذہب اہل سنت کبھی ثابت ہو
 صریح جہد کہا ہے کہ خون ملا محمد باقر علیہ السلام نے حق یقین میں اسکی گئی دلیلیں قرآن
 و حدیث سے اور یہی کہیں میں آدلی میر تطل خدای تعالیٰ کا ہے و دوم نبعت من کل امة
 فوجا من یکنذب با یا شائے جس روز کہ سہوٹ کریں گے ہم ہر امت سے ایک گروہ کو انہیں سے
 کہ کذب کرتے ہیں ہماری آیات کی پس جناب صادق سے منقول ہے کہ یہ آیت حجت میں نازل
 ہوا ہے اس واسطے کہ خدا سے تعالیٰ ہر امت میں سے ایک فوج کو زندہ کرے کہ گناہ نکل کو اور آیت آیات
 یہ ہے کہ وحشتناہ و فلاح و دنیا و دہم احدا میںے مختور کریں گے ہم ان کو پس کہ چھوڑیں گے ہم
 حجت انہیں سے کہ ان کو زندہ کریں گے پس اس سے ثابت ہوا حجت کا ہونا قبل قیامت اور یہی ثبوت
 کہ موافق ہے اس آیت میں امیر المؤمنین اور ائمہ میں میںے جو انکو مہلتا ہے اور انکی مذہب رکھتا

انہیں سے ایک گروہ زندہ کی کیا نیکی اور قیامت میں سب لوگ زندہ ہونگے کوئی باقی نہ رہے گا جیسا کہ
 خدا ہی تمہارے لئے فرمایا ہے۔ دوسرے خدا ہی تمہارے فرماتا ہے واذا وقع القول علیہم
 اخرجناہم دابة من الارض تکلمہم ان الناس كانوا بائنا یوقنون یعنی واجب
 ہوا عذاب خدا کا اُپر باوجود اسکے جو وقت نازل ہوئے عذاب اُپر نزدیک قیامت کے باہر
 لاوین ہم واسطے اُن کے دابہ زمین سے کہ بات کرے اُن سے بدستی کہ آدمی ہتھ کر سکتا ہے
 آیات ہماری کے یقین نہ رکھتے تھے پس احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ مراد اُس سے امیر المؤمنین
 ہیں کہ نزدیک قیامت کے ظاہر ہونگے اور عصا حضرت موسیٰ کا اور انگشتری حضرت سلیمان کی
 اُنکے ساتھ ہوگی اور عصا کو مابین دونوں آنکھوں میں رکھیں گے! دیکھیں گے فوراً یہ نقش ہو جائیگا کہ
 هَذَا امون یعنی تعالیٰ یہ مومن ہے از روی تحقیق کے اور انگشتری کو مابین دونوں آنکھوں
 کافر کے ماسنگے تو فوراً یہ نقش ہو جائیگا هَذَا کافر یعنی تعالیٰ یہ کافر ہے از روی تحقیق کے اور علماء
 اہل سنت نے ہی ان اخبار کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے عازر اور ابن عباس وغیرہ سے
 جیسا کہ صاحب کشف نے روایت کی ہے کہ دابہ صفا سے باہر آئیگا اور عصا موسیٰ سے اور
 انگشتری سلیمان کی اُسکے پاس ہوگی پس عصا کو محل سجود مومن کے یا درمیان دونوں آنکھوں کی
 کے ماریگا پس ایک نقطہ سفید پیدا ہوگا کہ تمام مومنہ اُسکے روشن ہو جائیگا مانند ستارے
 درخشان کے اور اُسکی دونوں آنکھوں کے بیچ میں لکھا ہوگا کہ هَذَا امون اور انگشتری کو اوپر
 بینی کافر کے ماریگا کہ مومنہ اُسکا سیاہ ہو جائیگا اور درمیان دونوں آنکھوں کی کے لکھا ہوگا کہ
 هَذَا کافر اور احادیث عامہ اور خاصہ میں متواتر وارد ہے کہ جناب امیر مکرر خطبوں میں فرماتے تھے
 کہ میں ہوں صاحب عصا اور سیم یعنی وہ چیز کہ جسکے ساتھ داغ کریں گے۔ اور جناب عروق سے
 مروی ہے کہ شیطان نے خدا سے سوال کیا کہ اُسکو مہلت دے اُس روز تک کہ سب آدمی
 زندہ ہونگے قیامت میں تو خدا ہی تمہارے لئے اسکا انکار فرمایا کہ البتہ یہ ارشاد کیا کہ میں نے تجھے مہلت
 دی تا یوم وقت معلوم پس جب وہ روز ظاہر ہوگا تو شیطان علیہ اللعین اپنے اتباع کے
 کہ روز خلاق آدم سے اُس روز تک کہ جناب امیر المؤمنین پر آئیں گے صلح اُنکے جوئے ہونگے
 اور اُسکی تابعداری کی ہوگی اُنکے ساتھ آئیگا اور یہ آخر رجعتوں اُس جناب سے ہوگی

راوی کے کہا کہ جیتین بہت دفعہ ہوں گے فرمایا کہ ہاں ہر امام کو جو اپنے زمانے میں تھانیکو
 اور بدکار اوس زمانے کے اوسکے ساتھ نہیں گئے تا خدا تعالیٰ مؤمنوں کو کافروں پر غالب کرے
 اور اوسے انتقام اور بدلہ لین پس جب وہ روز ہوگا تو جناب امیر اپنے اصحاب کے ساتھ اور
 شیطان اپنے اصحاب کے ساتھ مراجعت کرینگے یعنی پہلے اور کنارے برابر فرات کے نزدیک کو
 کے دونوں گروہ آپس میں ملاقات کرینگے اور دونوں لشکر میں ایک جنگ عظیم واقع ہوگی کہ کسی
 کسی ٹرائی ہوئی ہوگی گویا میں دیکھتا ہوں کہ اصحاب جناب امیر کے سو قدم پیچھے ہٹ جائیں گے
 اور بعض کے پاؤں آب فرات میں داخل ہونگے پس ایک لکھ ابر آسمان سے اترے گا کہ اوس میں ملا
 ہوئے ہونگے اور آگے اوس ابر کے جناب رسول خدا ہونگے حربہ فور کا ہاتھ میں لیے شیطان علیہ السلام
 کی نظر جو ہیں جناب رسول خدا اور ملائکہ پر پڑے گی تو سر آبیہ ہو کر میافتہ بہانے گا اصحاب اوسکے
 کہیں گے کہ اب تو کیوں بھاگتا ہے کہ تو نے تو ظفر اور فتح پائی ہے وہ کہے گا کہ اس وقت میں وہ
 چیز دیکھتا ہوں کہ تم نہیں دیکھتے ہو میں ڈرتا ہوں اپنے پروردگار سے پس جناب رسول خدا
 چونکہ ایک حربہ اوسکے دونوں شانوں میں مارین گئے کہ شیطان اور سب اصحاب اوسکے جان
 مال کو سپرد کرینگے پس جب شیطان مارا جائے گا تو سب آدمی خدا کو ساتھ لگانگی کے پرستش کریں گے
 اور کسی چیز کو خدا کا شریک نہ کریں گے پس جناب امیر جو امیر ہزار ہا بادشاہی گریں گے ہر سال ایک
 ایک مرد آپ کے شیعوں سے ہزار ہا ہزار ہا پیدا کرے گا ہر سال ایک ہزار ہا ہزار ہا ہزار ہا
 ستر کہ حق تعالیٰ نے حج سورۃ رحمان کے فرمایا ہے دو طرف مسجد کو فد کے پیدا ہونگے اور جناب
 صادق سے منقول ہے کہ حساب خلافت کا جناب امام حسین رجعت میں پیش از قیامت لیکن
 اور جناب امام محمد باقر سے روایت ہے کہ اول رجعت میں جو بڑے کا وہ جناب
 امام حسین ہونگے اور اہل درباد شاہی کریں گے کہ بسبب پیری کے دونوں ابرو آپ کے
 اور دونوں آنکھوں پر جبکہ جائیں گے اور جناب امام موسیٰ کاظم یا امام موسیٰ الرضا
 سے روایت کی ہے کہ ارواح میں دشمنان ائمہ ہدی کی رجعت میں اپنے بدو
 کی طرف رجوع کریں گے اور اوہیں داخل ہوں گے تاہر امام اپنے حق کا
 اسے ہستی کرے یعنی جسے حسب قدر ان حضرات پر ظلم و ستم

زندہ ہی جھڑکی کی ہوگی ویسا ہی اُن سے لالین گے پس جناب امام حسینؑ بعد مرنے اپنے
 دشمنوں کے تیش میں سے اور زندہ گائی کر سکتے اور پھر سب ایک شب میں مر جائیں گے اور شب میں
 نازل ہونگے اور دشمن اُن کے بدترین عذاب جہنم میں داخل ہونگے **باب الاعتقاد**
 فی البعث بعد الموت ش باب اُنسوان بیح بیان اعتقاد زندہ ہونے کے بعد موت کے
 م قال الشیخ بیح اعتقادنا فی البعث بعد الموت حق ش فرمایا شیخ بیح نے کہ اعتقاد ہم
 فرمودہ ناجیہ الامیہ کا بیح زندہ ہونے کے بعد مرنے کے یہ ہے کہ وہ حق ہے م وقال البیہ بابین
 عبد المطلب ان الملائکة لا یکنذب اھلہ ش جیسا کہ فرمایا نبیؐ کے کہ اے فرزند ان عبد
 پرستی کہ راہ میں وہ شخص کہ جو آگے جماعت کے جاتا ہے واسطے طلب آب دگیاہ کے وہ جوڑ
 نہیں کرتا ساتھ اہل اپنے کے م والذی بعضی بالحق بنی القموت کما تھامون ش بیہ
 میں ہنر لارائد کے ہوں متبارے تین پس جوڑ نہیں کرتا میں تم ہے مجھے اس شخص کی
 جیسے سچا مجھے ساتھ پیغمبری برحق کے البتہ مرد کے تم جیسا کہ جاگتے ہو خواب سے م ویستقیض
 کا ویستقیضون ش اور زندہ کیے جائیں گے بعد مرنے کے جیسا کہ جاگتے ہیں خواب سے
 م ولیس بعد الموت دار الاکھنۃ او النار ش اور نہیں ہے بعد مرنے کے کوئی گہر سرد
 جہنم کے یا دوزخ کے م وخلق جمیع الخلق وبعثہم علی اللہ عزوجل کخلق نفس واحد
 وبعثہا ش اور پیدا کرنا بخلق کا اور زندہ کرنا بخلق کا بعد موت کے اور خدا ہی تعالیٰ کے
 ش پیدا کرنے ایک نفس اور زندہ کرنے ایک نفس کے ہے م وذلک قول اللہ تعالیٰ
 ما خلقکم ولا حبشکم الا کفۃ واحد ش بیہ نہیں ہے پیدا کرنا متبدا اس کے کہ والہ
 اور نہ آتھنا متبارا زندہ کر کے بعد مرنے کے مگر متبدا پیدا کرنے اور آتھنا نے ایک نفس کے اور ایک
 تن کے واسطے کر کن کے کہنے میں پیدا کر دیتا ہے ایسے ہی ایک مرتبہ بکو زندہ کر چکا چنانچہ فرمایا
 کہ حکم کر چکا اور وہ صبر ہو گیا تو ایک دفع سب قبروں سے زندہ ہو کر نکل آئیں گے **باب**
 الاعتقاد فی الخوض ش باب بیثوان بیح اعتقاد عرض کے م قال الشیخ ابو جعفر بیح
 اعتقادنا فی الخوض انہ حق ش کہا ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرمودہ ناجیہ کا بیح عرض کو ش کے یہ ہے
 کہ وہ حق ہے م وان عرضہ ما بین الایلة وصنعاء الین ش اور عرض اُسکا ما بین

بقدر اہل اور صنعا میں کے ہے جیسا کہ مجلس شیخ مفید اور شیخ تفسیر علی ابراہیم اور شیخ بشارت المصطفیٰ
 جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ قیامت کو روز سب آدمیوں کو اولین و آخرین سے سر پہ
 برہنہ ایک جگہ جمع کرینگے پھر باز رکھیں گے انکو راہ محشر سے یہاں تک کہ عرق کثیر اُٹنے سے ہاتھ
 آن کے تنگ ہوں پس وہ ایک مدت اسی حال پر رہیں گے جیسا کہ خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے
 کہ خشت کرنے والی ہوں آدمیوں واسطے خداوند رحمان کے پس نہ سنے تو مگر صدائیں بہت اُٹھتے
 پس خدای آگے سب کے نڈا کر چکا کہ کہاں ہے پیغمبر آدمی کہیں کے کہ نام آٹھالے وہ پہر
 نڈا کر چکا کہ کہاں ہے پیغمبر رحمت محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نڈا کر چکا کہ کہاں ہے
 آگے سب آدمیوں کے روانہ ہونگے تا انکے پیغمبرین گئے حوض کوثر پہر کہ لول اُسکا مابین الیہ صبر
 اور عفا میں کے ہے پہر جناب امیر کو بلائیں گے اور وہ جناب آنکرمیلو میں جناب رسول خدا
 کے کھڑے ہونگے پہر فرشتے بعض آدمیوں کو حوض سے پانی پیے کی رحمت دینگے اور بعض کو
 منع کرینگے جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیں گے کہ بعض درشتان المہیت کو سب گناہوں اُنکے کے
 حوض سے دور کرنے ہیں تو وہ جناب ردین گئے اور مکر کہیں گے کہ پروردگار ایہ شیطان
 علی بن ہن پس خدای تعالیٰ ارشاد کر چکا کہ اسے محمد سب تیرے روئے کو کیا ہے عرض کرینگے
 کہ خداوند اکیلا نہ روئے میں کہ میں دیکھتا ہوں ایک جماعت کو شیطان علی سے کہ منع کیے جاتے
 ہیں حوض کوثر سے اور دیکھتا ہوں کہ اُن کو باب اہل جہنم لیے جاتے ہیں پس جب جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کرینگے تو خداوند عالم ارشاد کر چکا کہ میں نے بخشا اُن کو اور اُن کے گناہوں سے درگزر
 اور اُن کو ملحق کیا تیری قدرت کے درمیان کے ساتھ اور اُن کو تیرے زمرہ میں قرار دیا اور تیرے
 حوض پر اُن کو وارو گیا سینے اور تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول کی سینے اور گرامی
 رکھا تجھ کو ساتھ ایکے پس جناب امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ کس قدر اُس روز اور کتنے مرد و عورت
 گریان ہونگے اور نداء و اتحاد کی بلند کرینگے پس اُس روز جو کہ ہماری اُمت کا اعتقاد رکھتا ہوگا
 اور ہمارے درشتان صابونین سے ہوگا وہ ہماری گردہ میں داخل ہوگا اور ہمارے ساتھ
 حوض پر وارد ہوگا۔ اور جب جناب امیر نے جناب رسول خدا سے کو نڈا کر چکا کہ پوچھا فرمایا کہ وہ
 ایک نہر ہے کہ جاری ہے نیچے سے عرض کے پانی اُسکا تیرے سفید تر اور عسل سے شیرین

اور مکہ سے نرم تر ہے اور سنگریزے اُس کے نزدیک اور یاقوت اور مرجان کے بہن اور گناہ
 اُسکی زعفران کی ہے اور خاک اُسکی مشک کی اور پتھریلے پتھر اُس کے پتھر اُسی کے بہن یہ فرما کر
 دست مبارک پہلو پر جناب امیر کے ملا اور کہا کہ اسے مٹی میں نہ میرے واسطے اور تیرے
 واسطے اور تیرے دوستوں کے لیے ہے۔ اور یہی جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ خدای تعالیٰ
 نے مجھ ایک نہر عطا کی ہے آسمان میں کہ بحر اُکھا پیچے عرض کے ہے اور اُس کے اوپر ہزار
 ہزار قصر ہیں کہ ان میں ایک خشت طلا کی ہے اور ایک خشت نقرہ کی لکھا اُسکی زعفران سے ہے
 اور سنگریزے اُس کے حوارید کے اور یاقوت کے بہن میں اُسکی مشک سفید کی ہے اور یہ بہر بہر
 واسطے میرے اور میری اُمت کے سب چیز سے اور طہارت اسی کے اشارہ ہے ساتھ قول
 خدای تعالیٰ کے اِذَا عَظَمْنَا لَكَ الْكُوْثَرَ۔ اور یہی جناب امام رضا سے منقول ہے کہ رسول اللہ
 نے فرمایا کہ جو کہ ایمان میرے عرض کو شریعت لایا لکھا خدای تعالیٰ میرے عرض پر اُسکو وارد
 نہ کر لگا اور جو کہ ایمان میری شفاعت پر نہ لکھا خدای تعالیٰ میری شفاعت اُسکے نصیب
 نہ کر لگا۔ م وَهُوَ حَوْضُ الْمُنَىٰ وَانْ فِيْهِ مِنْ الْاَبَادِيْثِ عِدَّةٌ مِّنْ اَلْاَسْمَاءِ اَشْرَدُ وَهُوَ
 حَوْضٌ نَّبِيٌّ اَی ہے اور تحقیق کو بیچ اُس کے قدح میں موافق شمار تارون آسمان کے جناب
 صادق سے مردی ہے کہ وہ نہر ہے کہ خدای تعالیٰ نے پیغمبر کو جو من ابراہیم فرزند اُس جناب
 کے عنایت کی ہے۔ اور اُنس نے رایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ ایک نہر ہے
 کہ پروردگار میرے لئے وعدہ مجھ سے اُس نہر کا کیا ہے اور اُس میں خیر بہت ہو اور وہ حوض
 میرا ہے وارد ہوگی اُس نہر پر اُمت میری قبامت کے روز اور طرف اُس پر موافق وعدہ آسمان
 کے تارون کے بہن پس ایک جماعت کو ان میں سے میرے آگے سے لے جائیں گے
 میں کہو بخاک اسے پروردگار میری اُمت کے لوگ ہیں خطاب آگیا کہ نہیں جانتا ہے تو
 کہ انہوں نے ہدیہ تیرے کس قدر بدعتیں پیدا کی ہیں اس حدیث کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت
 کیا ہے۔ اور یہی خدای تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اِنَّا عَظَمْنَا لَكَ الْكُوْثَرَ یعنی ہم عطا کیا تجھ کو
 مفردان نے غلات کیا ہے سنی میں کوثر کے بعض نے کہا ہے کہ مراد اس سے پنجہری اور
 کتاب سے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد اُس سے کثرت اصحاب اور اتباع اور اشیا و اُمت

ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ شریعت فرزندوں کی ہے مثل فاطمہ سے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد
 شریعت ہے اور مشہور در بیان مفسرین کے یہ ہے کہ مراد اس سے عرض گوئی ہے اور احادیث
 متواتر طرق عامہ و خاصہ ہی ساتھ اس معنی کے وارد ہیں چنانچہ عامہ نے عائشہ اور ابن عمر
 سے روایت کی ہے کہ کوثر ایک نہر ہے بہت میں اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب
 یہ سورہ نازل ہوا تو رسول خدا منبر پر تشریف لے گئے اور اس سورہ کو سب کے رو برو پر پڑھا
 اصحاب نے عرض کی کہ اے رسول اللہ اگر کوثر کہ جو خدای تعالیٰ نے آپ کو عنایت کیا ہے وہ کیا
 چیز ہے فرمایا کوثر ایک نہر ہے شیر سے سفید تر اور تیر سے راست تر اور انس کے کنارے
 پر ہے میں یا قوت دم وادید سے اور ان قیون پر مرغ بہت ہیں کہ گردنیں انکی مثل ستران
 غراسان کے دراز ہیں عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا اچھے ہیں وہ مرغ فرمایا کہ میں تمکو اس سے بہتر
 چیز کی خبر دوں عرض کی ہاں یا رسول اللہ فرمایا کہ جو کوئی ان مرغوں سے کھا لے گا اس کو حق سے
 پانی پئے گا نہایت لذت پائے گا اور غائب ہو گا خوشنودی پر م دکان الوالی علیہ السلام القیۃ
 امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب شش اور تحقیق کردالی اور حاکم اور اس کے دن قیامت کے
 علی ابن ابی طالب ہونگے م یسقی منہ اولیاء کا وید و د عنہ اعداء شش پانی پائے گا
 وہ جناب دوستوں کو اور منع کرے گا اس سے دشمنوں اپنوں کو اور ابن بابویہ نے بیچ کا لکھا ہے
 کہ جسد معتبر سے روایت کی ہے کہ جناب صادق نے فرمایا کہ جس شخص کا دل واسطے
 ہمارے مصائب کے درد میں آئے فرج ناک اور خوش ہو گا وقت مرنے کے ایسی خوشی
 ساتھ کہ پہر کبھی دل اسکا در زمین نہ آئے گا نالیکہ پہر پہرے پاس حوض کوثر پر اور ہر کجا
 خوش ہو اور آب کوثر سے انواع انواع کی لذت پائے اور نہ چاہیگا کہ وہاں سے دوسری جگہ
 جائے اسے سمجھو کہ اس سے ایک شربت آب پیچکا پہر وہ کبھی پیاسا نہ ہو گا اور تنگی سے تپ
 و شفت نہ کھینچے گا اور پانی اس نہر کا سردی میں مثل کانور کے ہے اور خوشبوئی میں مثل مشک
 کے اور عطر میں مثل زنجبیل کے اور شیرینی میں مثل عمل کے اور نرمی میں مثل سکے کے اور
 صفائی میں مثل آب دیہ کے ہے بلکہ بہتر ان سب سے اور وہ چشمہ نہر نسیم سے باہر آتی ہے
 اور سب نہروں پر بہت کی گزرا سکا ہوا ہے اور اس پر شکر زے دریا قوت کے جاری ہیں

اور کنا روں پر اس کے قبح زیادہ تاروں آسمان سے تین نور خوشی اُسکی ہزار برس کی
 راہ پر محسوس ہوتی ہے اور وہ قدمے چاندی اور سونے اور انواع جواہر کے مین اور جو کوئی
 اس سے پانی پیچھا طرح طرح کی خوشنویان اُس کے دماغ میں آئین لگی وہ کبھی کہ کیا خوب ہو کہ
 اگر نیچے پین رہنے دین میں اس کے سوا اور کوئی چیز نہیں چاہتا اور پھر فرماتے ہیں وہ
 جناب کہ جو شخص ہماری مصیبت پر گریان ہو گا اور اُسکی آنکھوں سے آنسو جاری ہونگے وہ آنکھ
 میں نور جو حق کو شریک دیکھنے سے خوش ہوگی اور اُس سے ہمارے سب دوستوں کو پانی دینگے
 رفیقہ محبت اور الفت ہماری کے پس جو شخص کہ ہمارا دل فرماں اور دوست خالص ہو گا تو اُسکو
 پانی زیادہ دین گے اور اُسکو لذت اُس سے زیادہ ہوگی اور جو نافرمان ہمارا ہو گا اور محبت ہماری
 اُسکو کم ہوگی تو پانی اُسکو کم ملے گا اور وہ پانی اُسکو لذت کم دینگا اور علی ابن ابیطالب اُسپر
 ہونگے اور ہاتھ میں اُن کے عصا کا درخت خرچ سے اور ہاتھ میں ہے کہ درخت کو
 سے ہو گا اور درجہ و برہم کر گیا وہ جناب اُس عصا سے ہمارے دوستوں کو اس ایک شخص سے
 مخالفوں میں سے کبھی کہ میں اقرار شہادت میں کا کہتا تھا وہ جناب اُس سے کہ جالب ہے ان
 کے پاس کہ جنگی الماس کا تو اعتماد کہتا تھا اور ان سے شفاعت خواہ ہو کر اُس سے تیری شفاعت
 کریں وہ کبھی کہ اس وقت وہ مجھ سے بیزاری ڈھونڈتے ہیں آپ فرمائیے کہ انہیں کے پاس
 جاوہ ہی تیری سفارش کریں گے وہ کبھی کہ میں چاہیے کے مارے مرا جاتا ہوں وہ جناب فرمائیے
 کہ خدائی تعالیٰ تیری پیاس کو زیادہ تر کرے سمع نے عرض کی کہ اسے مولیٰ میرے اُسکو
 حوض پر آنے کی قدرت کیونکہ ہوگی حالانکہ اور دن کو اُسپر آنے کی مجال نہ ہوگی فرمایا اُس جناب
 کہ اُسکو آنے کی اس سبب اجازت ہوگی کہ وہ شخص متقی اور پرہیزگار ہے اور اعمال قبیح
 سے اجتناب کرتا ہے اور جب ہم المیہ کا اُس کے روبرو ذکر ہوتا ہے تو یہ حکو نامہ اور برہنہ
 کتاب ہے اور نسبت ہمارے گستاخی نہیں کرتا ہے اے یہ امر اُسکا ہماری محبت کے سبب سے
 نہیں ہے اور نہ کچھ خواہش اُسکو ہم سے ہے کہ اُس کے سبب یہ امر اُسکا ہے بلکہ سبب
 سنی موفورہ کرنے کے سبب عبادت باطلہ اپنی کے اور دینداری اپنی کے اور سبب اس کے کہ شہول
 کیا ہے نفس کو اپنے ان امور میں تو غافل ہوا یا دے اور دن کی گردن میں اُس کے تقاضے

اور دین اسکا مستلزم نصب عداوت اہل بیت ہے اور ہمارے دشمنوں کی اطاعت کرتا ہے
 اور ہر پسر غیر دین کو تقدیم دیتا ہے ان اسباب کے سبب حوض پر آئیگا مگر آب کو تر سے محروم
 جائیگا۔ اور بھی ابن طاووس رح اور اور دن کے بطریق مستعد وہ ابو ذر سے روایت کی ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا جکا خلاصہ یہ ہے کہ روز قیامت مخالفین اور معاندین میرے اہلبیت
 کو اور دشمنان میری ذریت کو حوض کوثر پر لائیں گے میں ان سے پوچھو گا کہ تم میں سے
 دو چیز میں بزرگ چہرین تھیں تم نے ان سے میرے بعد کیا سلوک کیا وہ کہیں گے کہ اگلی
 بزرگتر یعنی قرآن کو تو جٹلایا اور اسکو گڑے گڑے کیا اور انکی کو چک یعنی اہلبیت پر ظلم
 و تعدی کی اور ان کے حق کو چپین لیا اور ان کو قتل کیا یہ منکرین ان سے کہو گا کہ اب تم
 جاؤ جانب چپ چپ جامی عذاب و نخل کے بارو ہا سی سیاہ اور ایک قطرہ کوثر سے آگوندہ لگا
 من بعد وارد ہوگا مجھ پر اسیر منوں کا اور قائم دست و پا درو سفید من کا اور جو بنین میں اٹھ کر
 اسکا ہاتھ پکڑو لگا تو موندہ اسکا اور اس کے اصحاب کا سفید اور نورانی اور زیادہ ہو جائیگا چہرین
 ان سے پوچھو گا کہ میرے بعد ثقلین سے تم نے کیا کیا کہیں گے کہ اس کے بزرگتر کی تو ہم نے
 قصد بیت اور متابعت کی اور کو چکر کی معارفت اور یاری کی اور اس کے دشمنوں سے لڑے
 یہ منکرین کہو لگا کر آؤ اور آب کوثر پر وہ ایک شربت آب اس سے چہنیں گے کہ یہ کہی
 تشہ نہ ہو گئے اور امام انکا مانند آفتاب تابان کے ہو گا اور بعض اس کے اصحاب کا موندہ مانند
 بدر کے روشن ہوئیگا اور بعض کا مانند ستاروں کے درخشان ہو گا جب ابو ذر نے یہ
 حدیث بیان کی تو جناب امیر اور مقداد نے گواہی دی کہ رسول خدا نے ایسا ہی فرمایا ہے
 م ومن شرب منه شربة لم یظم بعدھا ابداش اور جو کہ پیے اسے ایک شربت
 آپ پچھا ہرگز پہر وہ کہی تشہ نہ ہو گا صیبا کہ اور پر گزرا م وقال النبی لتعلیجن قوما من اصحابی
 من دونی وانا علی الخوض فیوخذ لھو ذوات الشال وانا دی یارب اصحابی اصحابی
 فیقال لی انک لاندی ما احد قوا بعدک شس اور بھی مروی ہے کہ فرمایا رسول خدا نے
 کہ البتہ کینچیں اور دور کریں میرے اصحاب سے ایک جماعت کو میرے پاس سے اس وقت
 کہ میں حوض پر ہو گا پس لیجا میں ان کو جانب دست چپ میں نہا کر دگا کہ اسے پر در دگا کہ

یہ اصحاب میرے ہیں اصحاب میرے ہیں پس کہا جائیگا مجھ سے کہ تو نہیں جانتا کہ کیا کیا
 انہوں نے بدتر سے **باب الاعتقاد فی الشفاعۃ** ش باب اکیسواں بیچ بیان
 اعتقاد شفاعت کے معنی شفاعت کے خواہش اور سفارش کرنے کے ہیں اور مراد اسجا شفاعت
 سے یہ ہے کہ واسطے گناہگاروں کے نہ اسے سفارش کی جائے تاکہ جہنم سے انکو نجات
 حاصل ہو **قال الشیخ ابو جعفر** رجعت الاعتقاد فی الشفاعۃ اھامن ارفضی اللہ دینہ
 من اصل الکبائر والصغائر **فرمایا شیخ ابو جعفر** نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کو بیچ بیچ
 کے یہ ہے کہ وہ ثابت ہے حق میں اس شخص کے کہ ایمان آسکا پس بدتر سے نہ ہو مساجدان گناہ
 صغیرہ اور کبیرہ سے اپنے شفاعت گناہگاروں کے حق میں کچھ ایسی ذکرا و مسافرتیں اور
 محافلین کے حق میں **م فاما الذائبون من الذنوب** فغیر محتاجین الی الشفاعۃ
 ش اور لیکن توبہ کرنے والے گناہوں سے ہیں وہ محتاج نہوں گے طرف شفاعت کے
 میں جو مومن اپنے گناہوں سے توبہ کر کے مرینگے ان کو کچھ کسی کی شفاعت کی طرف تبلیغ
 نہوگی وہ بلا شفاعت بہشت میں چلے جائیں گے **مترجم** کہتا ہے کہ اتفاق ہے علماء امامیہ
 کا کہ جو مومن ترکب ہوں گے گناہوں کبیرہ اور صغیرہ کے اور کرینگے نافرمانی خدا کی اور عمل میں لائینگے
 ان چیزوں کو کہ جن کے کرنے کو منع کیا ہے اور ترک کرینگے ان چیزوں کو کہ چلنے کرنے کا خدا
 تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور بے توبہ مرینگے وہ داخل ہوں گے جہنم میں مگر ہمیشہ آسمین زمیں گے
 بلکہ رسول خدا اور ائمہ ہدیٰ شفاعت کر کے ان کو جہنم سے نکلوائیں گے۔ جناب امام موسیٰ کاظم
 سے مروی ہے کہ ہمیشہ جہنم میں نہ رہیگا مگر وہ شخص کہ جس نے کفر کیا ہو گا یا گمراہ اور صاحب
 ضلالت ہو گا اور گمراہ وہ شخص ہے کہ جو اہلبیت کے طریقہ کے خلاف راہ پر چلا ہو اور جناب
 امیر اور ائمہ کا دشمن ہو اور ان سے عداوت رکھتا ہو جیسے مخالفین اور نواصب اور خوارج
 اور وہ شخص بھی گمراہ ہے کہ جو کسی ضروریات دین کا انکار کرتا ہو اور امور دینیہ میں خلل ڈالتا
 ہو اور اس اور کا انکار کرتا ہو کہ جہر علمای امامیہ کا اتفاق ہو یا کسی شعار ائمہ کا انکار کرتا ہو یا تک
 اس چیز کی کرتا ہو کہ جو حرمت دالی ہو پس سب لوگ کافر ہیں اور ہمیشہ جہنم میں رہیں گے انکی کوئی
 شفاعت نہ کرے گی۔ **شال** انکار ضروریات دین کی یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص نماز اور روزہ اور

حج اور زکوٰۃ وغیرہ ضروریات دین کے ترک کو ملامت جاسے اور حلال جائز کچھ کر کے نہیں روک
 شخص کو نوبہ اور تحقیق سے قتل کیا اور شمالی دین میں غلطی کرنے کی یہ ہے کہ مشائخ کو ملی
 شخص یا دین خلاف دین حق پیدا کرے اور دین حق کی مذمت کرے اور اس دین پائند
 کی طرف اہل دین حق کی دعوت دے اور ان کو دین حق سے پیر کر لے کرے اور مال
 دینیہ میں دھوکے دے اور احوال اللہ کو جھٹلائے اور کہے کہ یہ احوال اللہ کے نہیں ہیں
 بلکہ یہ قول علماء کے ہیں کہ انہوں نے نسبت اللہ کی طرف کر دی ہے جیسے کہ بعض نادان
 جاہل علمی بے تشیع ہمیں دیر دی حضرات اہل سنت سے خطبہ شفیقہ کو کہتے ہیں کہ یہ کلام جناب
 امیر کامین ہے سید رضی نے کہا کہ جناب امیر کی طرف منسوب کر دیا ہے حالانکہ یہ مذہب
 اہل تشیع کا ہے جیسا کہ شاہ عبد العزیز نے تحفہ میں یہی لکھا ہے حالانکہ جمع علماء اعلام
 امامیہ اثنا عشریہ کا اتفاق ہے آپس کہ یہ خطبہ جناب امیر کا ہے سید رضی الدین کا اور جب کہ
 ان سب علماء شیعیہ امامیہ کثر ہم اللہ کا اس پر اتفاق ہو تو اب جو علمی تشیع اسکا انکار کر گیا تو وہ
 خلاف کر گیا اپنے علماء اور مجتہدین حقہ کا اور خارج ہو گا مذہب حقہ جعفریہ سے غرض شیعیہ
 ہو کر تو کوئی اسکا انکار نہیں کر سکتا اور اگر انکار کرے گا تو ہاتھ اٹھائیگا اس مذہب سے منکر
 مخالفین جو کہتے ہیں کہ یہ خطبہ جو کہ مشتمل ہے اوپر حالات حضرات خلفاء کے اور برہم کرنے
 والا ہے انکی خلافت کا جناب امیر کامین تو ان کے قائل کرنے کو انہیں کے علماء
 محققین کی تحقیق و تدقیق کافی اور دلی ہے اگر ان لوگوں کو تحقیق اس خطبہ کی اپنے
 مذہب کے موافق معلوم ہو تو اپنے علماء کی کتابیں دیکھ لیں اور اگر ان کو معلوم نہ ہو تو
 ہم ان کے ان علماء معتبرین و موثقین کا نام بتاتے ہیں کہ جنہوں نے ثابت کیا ہے کہ
 یہ خطبہ جناب امیر کا ہے اور انکی کتابوں کا ہی نشان دیتے ہیں کہ جنہیں اسکا اثبات لکھا
 ہوا ہے ان کو دیکھ لیں یا دیکھ لیں پس اول تو کتاب اشال میں دیکھیں کہ جو ابوالفضل
 احمد بن محمد بن ابراہیم منشاوری کی ہے وہ اس کتاب معتبرین اپنی لکھتے ہیں کہ تلک
 شقیقہ حدیث تفریق و لامید المؤمنین خطبہ تفریق بشقیقہ لان ابن
 عباس قال له حين قطع كلامه يا امير المؤمنين لو اطردت مقالک من حشر

اقطع فقال هیہات یا ابن عباس تلك شقیقة بدوت لفرقت حاصل یہ
 کہ یہ شقیقہ ہے کہ جوش میں آیا اور ٹھہر گیا اور واسطے جناب امیر المومنین کے ایک خطبہ ہے
 کہ مشہور و معروف ہے ساتھ نام شقیقہ کے اس واسطے کہ ابن عباس نے کہا جناب امیر
 سے جو وقت کہ قطع کیا اپنے کلام کو کہ آپ آگے بیان کریں اور تمام کریں اپنے کلام کو جناب
 سے اس کو آپ نے قطع کیا ہے فرمایا اپنے کہ یہاں اسے ابن عباس یہ شقیقہ ہے
 کہ جوش میں آیا پھر ٹھہر گیا۔ اور پھر جامع الاصول ابو الاثیر کو دیکھیں اور مجمع البحار حافظ
 سید محمد بن طاہر ہندی گجراتی کو دیکھیں کہ ان دونوں صاحبوں نے چودہ فرقوں میں خطبہ
 مذکور کے گواہی دی ہے کہ یہ کلام جناب امیر کا ہے اور بالفرض اگر یہ کتاب میں کسی کو متبر
 نہ آوین تو قاسوس تو کثیر الوجود ہے اور سب کے نزدیک سبتر ہے اس میں دیکھ لیں کہ کنت
 شقیقہ میں لکھا ہے کہ خطبہ شقیقہ جناب امیر کا ہے پس اگر ٹھہری کوئی از راہ عناد کے دہلے
 تو اسکا کچھ علاج نہیں دہ جائے اپنی عاقبت خراب کر لگا اور شفاعت رسول خدا اور ائمہ پر
 سے محروم رہے گا اور ایسا ہی حال ہے دعا و منی قریش کا یہی کہ اس پر ہی اتفاق ہے
 جمیع علماء امامیہ کا کہ یہ دعا بھی جناب امیر کی ہے اور وہ جناب اکثر اسکو دعا و قنوت
 میں پڑھا کرتے تھے پس اہل سنت کے انکار کا تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ بجا ہے کیونکہ اگر وہ
 انکار نہ کریں تو حضرات شیخ کشک کی خلافت اور امارت میں خلل واقع ہو مگر بان اگر کوئی یہ
 جاہل سبب اغوا کرنے کسی منوی کے اس دعا کا انکار کرے تو بیشک وہ خارج ہو گا ایمان
 سے اور ابراہیم و جہنم میں رہیگا اور محروم ہو گا شفاعت جناب ائمہ سے اس واسطے کہ مذہب
 امامیہ اثنا عشریہ میں تقلید علماء اور مجتہدین کی ضرور ہے اور بدون تقلید کے مذہب درست
 نہیں پس جو شخص کہ جہود علماء اور مجتہدین کے کسی ضروریات دین اور مسئلہ اتقاقیہ میں
 مخالفت کر لگا اور ان کے قول کو چٹلایگا اور علماء عظام اور مجتہدین کرام کی طرف نسبت
 جو شہ کی دیگا اور کہیگا کہ فلان عالم اور مجتہد نے جو شے مسئلہ بیان کیے ہیں اور کلمات بے ادب
 میں کسی عالم کے کہیگا اور سور ادبی کر لگا بیشک و شبہ خارج ہو گا وہ دائرہ اسلام سے
 اعاد بائد من ذلک بڑی علامت دشمنی کی جناب امیر کے ساتھ یہ ہے کہ آپ کا نام لینے

وہ شخص جلتے اور چاہے کہ اس جناب کا نام کوئی زبان پر نہ لائے اور صفحہ ہستی سے مٹ جائے
اور اذان میں تو اشہدان امیر المومنین علی ولی اللہ کا کہنا ایسا ہے کہ گویا زخمون پر نمک
مچھ چھڑکنا ہے غرض شیون کے نزدیک اذان میں اسکا بڑا اور تینا کہنا جائز ہے علماء
اور مجتہدین کے رو برو ہمیشہ سے اذان میں کہا جاتا ہے اور سب اجازت دیتے ہیں اور
کسی نے آج تک منع نہیں کیا لکھنؤ میں جناب غفران مآب سے تیس سالس زمانہ تک کہ آٹھ نو مجتہد گورے
کہ جنکا نظیر نہ تھا اور جن کے ہم فرقہ شیعہ ملک ہند میں مقلد ہیں اذان میں آنحضرات کے رد
اشہدان امیر المومنین کا کیا اور سب نے جائز رکھا اور کسی نے منع نہ کیا ملک عجم میں سب جگہ
اذان میں یہ کلمہ کہا جاتا ہے البتہ ملک عرب میں مصیب تقیہ کے سب جگہ نہیں کہا جاتا مگر
بان علماء نے جزو اذان کر کے کو منع کیا ہے یعنی یہ سمجھ کر نہ کہے کہ یہ شہادت جزو اذان
ہے بلکہ یہ نیت کر کے کہے کہ یہ کلمہ اذان کا جزو نہیں اذان سے خارج ہے مگر چونکہ جناب
رسول خدا نے فرمایا ہے کہ جہاں میرا ذکر ہو وہاں چاہیے کہ میرے بھائی علی ابن ابیطالب
کا بھی ذکر ہو اس واسطے بڑا کہتا ہوں دروای اسکے جہاں کہیں ذکر جناب رسول خدا کا
یا جہاں آپ کا نام لکھا ہے وہاں جناب امیر کا بھی نام لکھا ہے ساق عرش پر ہیبت کے دروازے
پر کلمہ میں غرض ہر جگہ اس جناب کے ساتھ آپ کا نام تو ام ہے پس اگر اذان میں بھی کہ ایک امر
مسنون ہے آپ کا نام بڑا لیا جائی تو کیا قیامت ہو خصوصاً ایسی جگہوں میں کہ جہاں فی الغین
جناب امیر کا قلب اور کثرت ہو اور آپ کے نام سے آزر دہ ہوں اور وہی بلا فصل ہونے
کا انکار کرتے ہوں اور اور دن کو اہتر فضیلت دیتو ہوں پس ایسے محال میں آپ کی فضیلت
کا اعلان کرنا بہت ضرور ہے اور ایسے ہی جو شخص مسلمان ہو کہ عدا استخفاف کرے دین کا
یا محوات الہی کی جیسے جو چیزیں کہ محترم یعنی حرمت والی ہوں جانب خدا سے مثل قرآن مجید
کے پس اگر کوئی قرآن مجید کو عدا جلا سے یا قارورات اور نجاسات میں ڈالے یا پاؤں
کے نیچے روندے اور لاتین مارے یا خدا کی تعالے یا انبیاء اور ائمہ یا ملائکہ کو دشنام دے
یا دیکھے حق میں کوئی کلمہ استخفاف اور بے ادبی کا کہے نظم میں یا شعر میں اور ایسے آن کے
ناموں کے حق میں کہ علماء اور مجتہدین میں کلمات بے ادبی کے بیان کریں اور استخفاف

انکار کرے یا کتبہ ظہر کو بے حاجت خراب کرے یا عہد اہلسین بول دغا یا کرے یا رو ضہای
 مقدسہ جناب رسول اور ائمہ ہدی کی استحقاق اور تہک کرے تو لایا فعلاً یا نقول روضہ
 مقدسہ مثل تعزیر کے کہ قتل ہے روضہ مقدسہ جناب سید الشہداء حسین شہید گھوٹن قبایک استحقاق
 کرے تو لایا فعلاً مثل اسکے کہ کوئی اسکو ازراہ تہک توڑ مروڑ کر پاؤں کے پتھروں سے بالائین
 مارے یا جلای یا اور طرح کی سزا دے یا ادبی کرے یا تربت شریف حسینی سے خاک متھا
 بے ادبی کرے یا تعزیر داری جناب امام حسین کو منع کرے اور تعزیر بنانے کو بت پرستی کہے
 اور حرام جانے اور اس مقدسہ کو تہنے سیف حسینی میں خوب ثابت کر دیا ہے اوہین دیکھ لے
 جکا جی چاہے اندلیس ہی عبادت ضروری کو ذرا استحقاق نہ دے سہتر بجایا لے اور غیر خدا
 معبود قرار دے اور بقصد عبادت اسکو سجدہ کرے یا شمار کرے کہ جو متضمن ہوں اہلبار کفر کو اعتقاد
 ظاہر کرے یا انکی شیعہ بنے پس یہ سب چیزیں متضمن ہیں کفر کو اور کرے والا ان چیزوں کا کافر
 ہے ہمیشہ اور حشہ جنہیں ربیکا اور کوئی بسے لوگوں کی شفاعت نہ کرے گا پھر شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں
 کہم وقال النبی ص لم یکن بشفاعتی فیما انزلہ اللہ شفاعتی یعنی فرمایا جناب رسول خدا نے
 کہ جو شخص ایمان نہ کرے یا میری شفاعت کا سہرا غیب کرے لایا خدای تعالیٰ کو سکومیری شفاعت م
 وقال النبی ص لا یستفیع الی من التوبۃ من اور فرمایا رسول مقبول نے کہ نہیں ہے کوئی شفیع
 حاجت کا بر لانے والا زیادہ تر توبہ سے یعنی جیسے کہ توبہ آدمی کو گناہوں سے پاک کر دیتی
 ہے اور کوئی چیز ایسا پاک نہیں کرتی ہے توبہ عجیب نعمت عظمیٰ خدای تعالیٰ نے اس امت
 کو عنایت کی ہے اور یہ نعمت عظمیٰ اور کبریٰ جو اس امت کو خدای تعالیٰ نے باین آسانی کی امت
 کی ہے فقط تصدق جناب رسول خدا اور ائمہ ہدی کا ہے والا اہم سابقہ میں توبہ بہت دشوار تھی کہ
 یا باہد گرفتار کرتے تھے جب توبہ انکی قبول ہوتی تھی جیسا کہ ان لوگوں کو کہ جنہوں نے گوسالہ پرستی
 اختیار کی تھی اور پھر چاہا کہ توبہ کریں تو ان کو خداوند عالم کا حکم ہوا تھا کہ توبہ منہاری حیث قبول ہو
 گی کہ تم تمہارے اپنے پیچ کر ایک دوسرے کو قتل کرو گے فرض زمانہ سابق میں توبہ ایسی سخت تر تھی
 اس امت مرحومہ پر بظہیر رسول مقبول اور بقصد قرآن مجید میں خدای تعالیٰ نے توبہ کو
 ایسا سہل اور آسان کیا کہ فقط استغفر اللہ ربی کے کہنے سے گناہ رفع ہو جاتے ہیں جناب

صادق سے منقول ہے کہ جب کوئی بندہ خدا مہین سے ارادہ کرنا ہے کسی نیکی کرنے کا
 اور پیرا سکو نہیں کرتا تو بعض اس نیت خیر کے ایک حسد اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے
 اور اگر اسکو بچا لانا ہے تو اس حسد اس کے نامہ اعمال میں لکھے جاتے ہیں اور اگر کوئی برن
 ارادہ کسی گناہ کا کرتا ہے اور پیرا سکو نہیں بچا لانا تو کچھ اس کے واسطے نہیں کہتے اور اگر اس گناہ
 کو کرتا ہے تو سات ساعت تک اسکو مہلت دیتے ہیں اور کچھ نہیں لکھتے اور فرشتہ دست راست
 کا کہہ جنات لکھنے والا ہے اس فرشتے سے کہ جو جانب چپ گناہوں کا لکھنے والا ہے کہتا ہے
 کہ جلدی نہ کر اسکے گناہ کے لکھنے میں اور ابی ٹہر جائے شاید کہ کوئی حسد اس سے سرزد ہو اور اسکے
 عوصن پر گناہ اسکا محو ہو جائے یا یہ استغفار کرے اور گناہ اسکا بخشا جائے پس اگر وہ شخص
 کہتا ہے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو عالم الغیب والشہادۃ العزیز الحکیم الفقیر
 الرحیم ذوالجلال والاکرام واتوب الیہ تو وہ گناہ اسکا فرشتہ نہیں لکھتا اور اگر سات
 ساعت گذر گئی اور اس نے نہ کوئی حسد کیا اور نہ توبہ کی تو فرشتہ دست راست والا کہتا ہے دوسرے
 فرشتے سے کہ اب تو لکھو اس گناہ کو واسطے اس شقی بہت کے۔ اور یہی جناب صادقؑ
 سے منقول ہے کہ خدا دوست کہتا ہے اس شخص کو جو کہ توبہ نصوح کرتا ہے لینے خالص اور
 ارادہ کرتا ہے کہ پیر گناہ نہ کر دغا پس خدائی قائلے دنیا اور آخرت میں اس کے گناہوں کو
 پوشیدہ کرتا ہے یا وہی نے پوچھا کہ یا حضرت کیونکر اس کے گناہوں کو چھپاتا ہے فرمایا کہ بھلا دنیا
 ہے دو نورشتوں کی خاطر سے ان گناہوں کو کہ جنکو انہوں نے لکھا ہے اور وحی کرتا ہے طرف
 اسکے اعضا اور جوارح کے کہ اسکے گناہوں کو چھپا دو اور وحی کرتا ہے طرف بقا سے زمین کے
 کو گناہ اس نے پھر کیے ہیں ان کو پوشیدہ کر دو پس جب وہ مقام حساب میں آتا ہے تو
 کوئی چیز اسکے گناہ پر گواہی نہیں دیتی۔ ابھی جناب رسول مقبولؐ سے منقول ہے کہ اپنے
 فرمایا کہ جو شخص توبہ کرے ایک سال پہلے رنے سے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک
 سال پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک مہینہ پہلے بہت ہے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا
 چھ مہینہ پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے ایک ہفتہ پہلے بہت ہے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک ہفتہ پہلے بہت ہے جو شخص
 توبہ کرے ایک دن پہلے بہت ہے توبہ اسکی قبول ہے پھر فرمایا اپنے کہ ایک دن پہلے بہت ہے جو شخص توبہ کرے پہلے دیکھنے سے آخرت کو توبہ

اسکی قبول ہے اور یہی جناب صادق سے منقول ہے کہ جو شخص ہر روز سورتہ استغفار پڑھے
 خدا ای تمہارے سات ہوگا وہ اس کے بخشا ہے اور ہر آپ فرماتے ہیں کہ بندہ میں اس قدر نکات
 نہیں ہے کہ ہر روز سات ہوگا کہ اسے جناب امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں تعجب کرتا ہوں
 اس شخص سے کہ نا امید ہو جنت خدا سے حالانکہ محو کرنے والا گناہوں کا اس کے پاس موجود ہو
 عرس کی کہ وہ کیا چیز ہے کہ چونکہ ہوں کو محو کرتی ہے اور مٹاتی ہے فرمایا کہ وہ استغفار ہے جو
 فرمایا اپنے کہ سطر اور خوشبو کو تم ساتھ استغفار کے تابوی بد متبارکے گناہوں کی تم کو رسوا کرے
 منقول ہے کہ ایک روز معاذ ابن جبل روتا ہوا جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام
 کیا اپنے جواب سلام کا دیکر باعث رونے کا پوچھا عرض کی کہ یا رسول اکرم ایک جوان پاکیزہ رو
 خوبصورت درود ملت حضور پر نور پر زار و قطار مثل ابرو نو بہار کھڑا رہتا ہے اور حضور میں حاضر
 ہونے کو چاہتا ہے اپنے فرمایا کہ بلالو اسکو پس جب وہ حاضر ہوا اور آپ پر سلام کیا تو اپنے بعد
 جواب سلام سبب گرہ کا پوچھا اس نے عرض کی کہ سب میرے رونے کا یہ ہے کہ میں ایسے
 گناہ کیے ہیں کہ اگر خدا ہی تمہارے ایک گناہ کا بھی ان گناہوں میں سے مواخذہ مجھ سے کرے گا تو
 بیشک جہنم میں بھیج دیا اور گمان میرا یہ ہے کہ وہ مجھ سے مواخذہ کرے گا اور مجھے نہ بخشے گا اپنے
 پرچہ کیا کیا تو نے شرک کیا ہے عرض کی کہ چناؤں سے جاتا ہوں میں اس سے کہ اس کے ساتھ
 شرک کران پر اپنے فرمایا کہ کیا کسی کو ترے ماتحت قتل کیا ہے عرض کی کہ نہیں کسی کیسے قتل
 ہی نہیں کیا فرمایا کہ پر خدا تر سے گناہ بخش دیا اگرچہ وہ بزرگی اور عظمت میں مثل پہاڑوں کے
 ہو گئے اس نے عرض کی کہ گناہ میرے پہاڑوں سے بھی عظیم تر ہیں فرمایا اپنے کہ خدا تر سے
 گناہ بخش دیا اگرچہ مانند ساتون زمینوں اور سب دریاؤں اور درختوں کے ہو گئے اور اگرچہ
 برابر ان چیزوں کے ہو گئے کہ جو زمین میں ہیں مخلوقات خدا سے اس نے عرض کی کہ گناہ
 میرے ان سے بھی بزرگ تر ہیں اپنے فرمایا کہ خدا تر سے گناہ بخش دیا اگرچہ برابر ہوں گے
 آسمانوں اور تاروں اور عرش و کرسی کے اس نے کہا کہ ان سے بھی بڑھ کر ہیں یہ ہنر
 اپنے نظر غیث و غضب سے اسکی طرف دیکھا اور فرمایا کہ اسے جو ان گناہ تر سے عظیم تر ہیں
 یا پروردگار براہی میں کر وہ جو ان خوف سے زمین پر گر پڑا اور کہا کہ نذر ہے پروردگار اسے

اور کوئی چیز اس سے بزرگ نہیں وہی ہے سب سے بزرگتر اپنے فرمایا کہ آیا بغیر
 پروردگار عظیم کے اور کوئی گناہان غظیم کو بخش سکتا ہے اُسے کہا کہ لاواشد سوائے اُس کے کوئی
 نہیں بخش سکتا اور یہ کہ کردہ چکا ہو گیا اپنے فرمایا کہ اسے جو ان تو اپنے کسی گناہ کو بیان کر لیا
 وہ کون گناہ تیرا ہے کہ جس کے سبب تو رحمت خدا سے مایوس ہے اُسے کہا کہ یا حضرت سات
 برس کے عرصہ سے میں قبر میں کہوتا تھا اور مردوں کے کفن چراتا تھا اتفاقاً ایک روز نصا
 میں سے ایک دختر کا انتقال ہوا اُس کے وارث قبر میں اُسکو دفن کر کے چلے گئے جب شب
 ہوئی تو میں اُسکی قبر پر گیا اور قبر کو کہو دکرا سکو باہر نکالا اور کفن اُتار کر اُسکو برہنہ قبر پر ڈال کر
 چلا کہ شیطان نے میرے دل میں وسوسہ ڈالا اور اُس کے حسن و جمال کو میرے خیال میں جلوہ
 کیا اور کہا کہ تو نے اُس کے بدن کی سفید مٹی اور اُسکی فری کو نہ دیکھا اور اسقدر مجھے بچایا اور تو
 میں لایا کہ میں پہر کر آیا اور اُس سے وطن کی اور اسی حال پر اُسکو چھوڑ کر چلا ناگاہ پشت سے
 مجھے ایک آواز آئی کہ وہ عورت کہتی ہے کہ اسے جو ان داسے تجھ پر حاکم روز جزا سے تجھے
 کچھ خوف نہ آیا اور نہ تو اس روز سے کہ جس روز میں اور تو پیش حاکم عادل کھڑے ہوئے
 اور میں تیری اُس وارث مظلومان سے فریاد کرنگی اور کہو نگی کہ اس شخص نے مجھے قبر سے
 نکال کر اور کفن میں رکھ کر ہذا مردوں میں ڈال دیا اور میں جب سے مشور ہوئی ہوں پس وہی تیری بولی
 پر تو آتش جہنم سے نہ ڈرا پس جب یہ قصہ اُس نے اپنا بیان کیا اور کہا کہ میں ان اعمال پر اپنے
 گناہان نہیں رکھتا کہ بخشا جاؤں اور بربستہ کی سونگہوں میں شکر جناب رسول خدا نے فرمایا کہ دور
 ہوا سے سنی بد بخت فاسق میں خوف کرتا ہوں کہ بباد تیری آگ میں میں ہی جل جاؤں
 کہ تو بہت نزدیک ہے جہنم سے اور یہ کلمہ تحدید مکر جناب رسول خدا نے ارشاد کیا یہ شکر وہ شخص
 آپ کے پاس سے رہتا باہر نکلا اور بازار میں آیا اور توش خرید کر ایک پہاڑ پر پہاڑوں مدینہ سے
 گیا اور پاس کے کھڑے پہنچے اور دونوں ہاتھ اپنے گردن میں باندھے اور رہنا شروع کیا اور
 کہتا تھا کہ اسے پروردگار یہ بندہ تیرا پہلوی تیرے روبرو کھڑا ہے ہاتھوں کو گردن میں ملوث
 کیے ہوئے پروردگار تو مجھے اور میرے گناہوں کو خوب جانتا ہے اور سب خطائیں میری تجھے
 روشن میں خداوند میں اپنے گناہوں سے شرمندہ ہو کر تیرے پیہر کے پاس گیا اور اظہار

وہ نہ کائی مجھے تیرے پیغمبر نے اپنے پاس سے مخفا ہو کر نکال دیا اور خوف کو میرے اوڑھ لیا وہ کیا
 پس سوال کرتا ہوں میں تجھ سے بحق تیرے ناموں بزرگ اور تیری بادشاہت کے اور جلال
 و عظمت تیری کے کہ مجھے میری امید سے مایوس نہ کر اسے خدا میرے میری دعا کو رد نہ کر اور
 اپنی رحمت سے محروم نہ کر نہ غرض چالیس روز میری ہی کہتا تھا اور داتا تھا کہ اس کے رونے پر روز
 اور چہرہ سے اور پرندے روتے تھے جب چالیس روز تمام ہوئے تو ہاتھ آسمان کی طرف
 بلند کیے اور کہا کہ خداوند امیری حاجت میں تو نے کیا کیا اگر دعا میری قبول کی اور گناہ میرے
 بخشے تو اپنے پیغمبر پر وحی نازل کر تاکہ میں جانوں کہ تو نے مجھے بخش دیا اور اگر دعا میری سبجا
 نہیں ہوئی اور گناہ میرا بخشا نہیں گیا اور مجھ پر عذاب و عقاب کرنا پاتا ہے تو آگ مجھ پر بھیج
 تاکہ وہ مجھے جلا دے یا دنیا میں مجھے کسی عذاب میں مبتلا کر مگر نصیحت روز قیامت سے بچے
 بچا وہاں رسوا کر اسوقت خداوند عالم نے جناب رسول خدا پر یہ آیہ نازل کہ جکا خلا میں مضمون
 یہ ہے کہ وہ جماعت کو فاش کرتے ہیں یعنی زنا اور ظلم اپنے اوپر کرتے ہیں بسبب تکبر
 ہونے گناہوں بزرگتر کے مثل نباشی اسے قبر کو دے اور کفن چرانے کے اور خدا کو ہر
 یاد کرتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں اپنے گناہوں سے یعنی خدا سے ڈرتے ہیں اور جلدی
 توبہ کرتے ہیں اور کون ہے گناہوں کا بخشنے والا بغیر خدا کے پر خداوند عالم فرماتا ہے کہ
 اے محمد میرا بندہ تیرے پاس اپنے گناہوں سے شرمندہ ہو کر توبہ کرنے کو آیا تھا تو نے
 اسکو اپنے پاس سے نکال دیا پس وہ اب کہاں جائی اور کس کی طرف توبہ کرے اور
 کس سے سوال کرے اور سوا کی میرے کون اسکو بخشے پھر بعد اس آیہ کے فرماتا ہے
 کہ گناہ کر لو پھر اس پر توبہ کرے اور اپنی بدی اعمال پر مضر نہیں ہیں اور جانتے ہیں اپنے
 اعمال کی بدی کو آخر جزا انکی آمرزش پر دروگاراں کے کی ہے اور سببت کہ جاری ہیں
 نیچے اس کے نہیں رہیں گے یہ افسوس ہمیشہ اور سببت نیک ہے نزدیکی عمل کرنے والوں
 کی واسطے خدا کے پس یہ آیہ نازل ہوا تو جناب رسول خدا اب ہر تشریف لائے اور تبسم فرماتے
 تھے اور احوال سہول کیا پوچھتے تھے معاذ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نے سنا ہے کہ
 وہ فلان موضع میں سے آپ یہ منکر صحاب اس پہاڑ کی طرف متوجہ ہوئے اور اُس میں

کے اوپر بہترین نای دیکھا کہ وہ جوان درمیان دو پتھروں کے کھڑا ہے اور ہاتھوں کو کرکھ
 میں طوق کرکھا ہے اور مونہ اسکا حرارت آفتاب سے سیاہ ہو گیا ہے اور سبب کثرت بچا
 کے بلکین گر پڑی ہیں اور کہتا ہے کہ اے خدا میرے میری خلقت کو تو نے نیک کیا اور
 صورت میری آسن صور بنائی کاش میں جانوں نسبت میرے تیرا کیا ارادہ ہے آیا مجھے
 آگ میں جلا لیکھا یا بہشت میں اپنے ہمسایہ میں ساکن کر لیا الہی تو نے مجھ پر بہت احسان کیے
 ہیں اور بہت نعمتیں عنایت کی ہیں کاش میں جانوں کہ آخر تیرا کیا ہو گا آیا مجھے ساتھ عورت
 کے بہشت میں لے جائیگا یا ساتھ ذلت کے جہنم میں بھیجے گا الہی گناہ میرا آسمانوں سے
 اور زمین و کر سے وسیع اور عرش عظیم سے بزرگتر ہے کیا ہو اگر میں جانوں کہ میرے گناہ کو
 بخشیکا تو یا قہست نہیں مجھے رسوا کر لیا تو ص اسی طرح کے کلمات حضور پروردگار میں عرض
 کر رہا تھا اور رو آٹھا اور خاک صوبہ ڈالتا تھا اور حیوانات اور درندے گرد اس کے حلقہ کیے
 ہوئے تھے اور پرندے کے سر پھٹ باندھے تھے اور اس کے ساتھ روئے تھے جناب سولہ
 اس کے پاس تشریف لائے اور ہاتھوں کو اسکی گردن سے کھولا اور خاک کو اس کے سر
 جھاڑ کر فرمایا کہ اسے بھول خوشخبری ہو تجھے کہ تو آزاد کردہ خدا کا ہے اور پیر ب صحابہ سے
 ارشاد کیا کہ توبہ اس طرح سے کرنا چاہیے کہ جملہ بھول نے توبہ کی ہے اور آید مذکور بھول
 کو سنایا اور بشارت بہشت کی دی۔ اور جب اسی قبل کے ایک حکایت صاحب ابواب الجنان
 نے لکھی ہے کہ ایک مرد جوان صحرا میں پہرہ کرتا تھا اور جس کسی کی عورت کو دیکھتا تھا اس سے
 بھیر فعل شیع کرتا تھا ایک روز ایک زن عفیفہ پاک دامن کو دیکھا تو اسکو بھی پکڑ کے اس سے
 ارادہ زنا کا کیا کہ اس میں اس نے دیکھا کہ وہ زن نیک محبت شل بیہ کا پتی ہے اور رنگ انکا
 شیر ہے اس مرد نے اس سے باعث خوف کا پرچھا اس کو دیکھا کہ اسے شخص نے خدائے
 شرم آتی ہے اور اس سے خوف لگتا ہے کہ میں آج تک ایسے فعل جسکی رنگ نہیں ہوئی
 ہوں آج تو مجھ سے خداوند عالم کے روبرو ایسا فعل شیع کرنا چاہتا ہے مجھے اس سے نہایت
 شرم معلوم ہوتی ہے اس جوان کو یہ کلام اسکا سنکر اور اسکا تباہ حال دیکھ کر ایک تنبیہ
 ہوئی اور توفیق الہی اس کے رہنمون ہوئی اور خیال کیا کہ وہ اسے بھیر لکھ عورت کا تو

خوف خدا سے یہ حال ہوا حالانکہ اس میں اسکی کچھ خطا نہیں اور تو مرد ہو کر خدا سے کچھ خوف نہیں کرتا
اور تجھے اُس سے شرم نہیں آتی اور بجائے اُس کے بندہ دن کو خواب کرتا ہے پس خدا سے خوف
کر کے اُسکو چھوڑ دیا اور توبہ کی اور شہر کو روانہ ہوا راہ میں ایک اور شخص ملا کہ وہ بھی شہر کو جاتا تھا
چونکہ آفتاب اُسوقت نہایت تھارت پر تھا اور وہ پک کی شدت تھے اُن دونوں صاحبوں کو
تاب گرمی کی نہونی اُس دوسرے شخص نے اس سے گہرا کر کہا کہ تائش آفتاب سے حال تبا
ہے شہر تک پہنچتا دشوار ہو گیا ہے خدا سے دعا کر کہ ایک لکھ ابرہارے سر پر ہیچے کر اُس کے
سایہ میں شہر تک پہنچ جائیں یہ سنا اُس نے رو دیا اور کہا کہ اسے شخص میں اس قدر گناہگار ہیں
اور ایسے سخت گناہ گئے ہیں کہ مجھے اُس سے دعا کرتے شرم آتی ہے مگر مان تو دعا کر اور میں
آمین کہوں شاید خدا تیری دعا قبول کرے اور ہمارے سر پر ابر کو بھیجے غرض اُس نے
دعا کی اور اس نے آمین کہی قدرت خدا سے ایک ٹکڑا ابر کا نمودار ہوا اور اُن کے سر پر آکر سنا
کیا پس جب یہ دونوں شہر میں پہنچے تو اُسکی راہ اور تھی اور اُسکی راہ اور تھی اس شخص نے اپنے
دل میں خیال کیا کہ میں تو گناہگار ہوں خدا کا میری دعا تو کیا قبول ہوئی ہوگی مگر مان یہ شخص غلام
پر سیر گار عابد تھی معلوم ہوتا ہے البتہ اسکی دعا قبول ہوئی ہوگی اب یہ لکھ ابر اسی کے سر پر جائیگا
غرض جب یہ دونوں آپس سے جدا ہوئے تو لکھ ابر اسی کے سر پر رہا وہ شخص حیران ہوا اور اس
آنکر کہا کہ اسے شخص تو تو اپنا ایسا حال بیان کرتا تھا وہ جو اس حال کے دعا تیری ہی قبول ہوئی
اور میری قبول نہونی سچ کہہ کر تجھ سے اسوقت کیا امر خیر وقوع میں آیا کہ جو خداوند عالم تجھ سے
راضی ہو گیا اُس نے اپنا سارا قصہ بیان کیا اُس شخص نے کہا کہ سچ ہے یہ ہی باعث ہوا کہ خدا نے
تجھ پر رحم کیا تو نے اس کے خوف سے ایسے حال میں توبہ کی اُس نے تیری توبہ قبول کی غرض
خداوند عالم نہایت اپنے بندہ پر رحیم ہے کہ توبہ کرنے سے گناہ بخش دیتا ہے حق ہے سبقت
و حمتہ علی غضبہ حجت اسکی اُس کے غضب پر سبقت اور رحمتی لے گئی ہے۔ اور اسی قبیل کی
صاحب ابواب الجنان نے ایک اور حکایت لکھی ہے کہ جس سے سننے والوں کو عبرت ہو اور اپنے
گناہوں سے توبہ کریں اور جان لیں کہ خدا بڑا تو اب الرحیم ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شہر میں ایک
قاضی تھا اور اُسکا ایک بھائی تھا اور اُس کے بھائی کی ایک بی بی تھی نہایت نیکملا اور جمیلہ اور حسینہ

مگر بہت نیک بخت عابدہ متقیہ و عقیقہ کو سوامی عبادت خدا کے اُسکو اور کچھ کام نہ تھا اتفاقاً بادشاہ نے
 اُس قاضی کے بہائی کو کسی کام کے واسطے کسی اور شہر میں بھیجا اُس نے چلتے وقت اپنے بہائی
 قاضی سے اپنی بی بی کی سفارش کی اور کہا کہ اُسکی تو ہر طرح سے خبر رکھنا کہ وہ کسی ضرورت میں اپنی
 حیران نہ رہے غرض قاضی ہر روز جا کر اُسکی خبر لے آتا تھا اتفاقاً ایک روز وہ عورت نہا کر صحن میں
 اپنے ہال نکلا رہی تھی کہ قاضی اُس کے دروازے پر اُسکی خبر کو لایا ناگاہ نظر قاضی کی اُسپر پڑی
 بجز درد و چارہ ہونے کے قاضی اُسپر عاشق ہو گیا اور طالب ہوا اُس سے وصل اور صحبت کا اُس
 عقیقہ نے انکار کیا کہ مجھ سے ایسا گناہ ہرگز نہ ہو گا قاضی نے کہلا بھیجا کہ اگر تو میرے کہنے کو نہ مانگی
 تو میں بادشاہ کے دربار و بچہ پر زنا کی تہمت لگا کر تجھے سنگسار کر دینا اُس پاک دامنہ نے کہا کہ تجھے خفا
 ہے جو چاہ وہ کر مگر میں تیرے کہنے کو قبول نہ کر دنگی قاضی نے بادشاہ سے جا کر کہا کہ اُس شخص
 کے بہائی کی بی بی نے زنا کیا ہے اور مجھے ثابت ہوا ہے میں اُسکو سنگسار کرنا چاہتا ہوں بادشاہ
 نے سن کر کہا کہ اگر تجھے اُسکا زنا کرنا ثابت ہو گیا ہے تو اُسکو سنگسار کر قاضی نے پھر کہا اے بیجا کہ میں تیرے
 واسطے حکم سنگساری کا بادشاہ سے لے آیا ہوں اگر اب بھی تو میرے کہنے کو مان لے تو میں تجھے
 بچا دوں اُس نے کہا کہ مجھے سنگساری قبول ہے مگر تیرا کہنا قبول نہیں غرض دوسرے روز قاضی
 اُس عورت کو صحرائیں لے گیا اور اُس کو سنگسار کیا اور جب قاضی کو یقین ہوا کہ وہ عورت مر گئی تو
 اُسکو توہین چوڑ کر چلا آیا قدرت خدا سے رقی جان امین باقی رہ گئی تھی جب اُسکو اندر کے افاقہ ہوا
 اور ہوش آیا تو وہ گرتی پڑتی ایک دیر پر پہنچی اور باقی شب اُس کے دروازے پر پڑی رہی صبح
 کہ دیرانی نے جو دروازہ کھولا تو دیکھا کہ ایک رنجن خوب و مگر مضرب کو قوت رسیدہ پڑی ہے دیرانی نے
 اُسکا حال پوچھا اُس نے سارا قصہ بیان کیا دیرانی کو اُسپر رحم آیا دیرمین لے گیا اور اُسکا علاج کرایا
 جب وہ اچھی ہو گئی تو دیرانی نے اپنا چوٹا بیٹا اُسکو دیا کہ تو اُسکی پرورش کر اُس دیرانی کا ایک غلام
 تیار ہوا اُس عورت پر عاشق ہو گیا اور فعل شہیج کی درخواست کی اُس نیک بخت نے انکار کیا اُس غلام
 نے اُس دیرانی کے بچے کو مار ڈالا اور دیرانی سے جا کر کہا کہ تو نے ایسی خراب عورت کو رکھا کہ اغور
 اُس نے تیرے بچے کو ہلاک کیا دیرانی اُس کے پاس آیا اور اپنے بچے کو مرا ہوا دیکھ کر اُس سے
 بوجھا کہ تو نے یہ کیا کیا اُس نے جواب بیان کیا کہ میں نے نہیں مارا تیرے اس غلام نے مارا ہے

جب اُسکو یہ حال معلوم ہوا تو اُس نے میں درہم اُسکو دیتے اور کہا کہ اگر چہ میرا اس میں کچھ گناہ نہیں مگر
 یہاں سے چلی جا اس واسطے کہ جب میں تجھے دیکھوں گا تو مجھے اپنا بچلہ یاد آئے گا اس وقت مجھے سرج
 ہو گا اس واسطے اب میں تیرے رہنے کو اچھا نہیں جانتا وہ عورت عقیقہ وہ درہم لے کر وہاں سے
 نکلی اور پونہ بجی ایک شہر میں دیکھا کہ بہت سے آدمی ایک جگہ جمع ہیں اور ایک آدمی کو سولی دینا
 چاہتے ہیں اُس عورت نے باعث اُس کے سولی دینے کا پوچھا تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے شہر
 میں معمول ہے کہ اگر قرضدار قرض کو ادا نہ کرے تو قرضخواہ کو اختیار ہے کہ اُسکو سولی دلو اور اسے
 اور یہ شخص میں درہم کا قرضدار ہے سو قرضخواہ اُسکو سولی دلو انا چاہتا ہوں اُس عورت نے اُس کے
 قرضخواہ کو میں درہم دیئے اور اُسکو چھڑوا دیا اُس شخص نے جب اس عورت کی بدولت مخلصی
 پائی تو کہا کہ اب میں تجھے چوڑ کر کہاں جاؤں گا کہ تو نے مجھے بحال احسان کیا ہے کہ میری جان بخشی
 کرانی اب میں تیرے ساتھ رہوں گا اور تیری خدمت کروں گا اور کہا کہ کہلاؤن کا غرض یہ دو لون آئے
 چلے اور قریب ایک دریا کے پہنچے اُس شخص نے عورت سے کہا کہ تو تو اس درخت کے نیچے
 بیٹھ اور میں دریا کے کنارے پر جاتا ہوں اور ان جہازوں پر کہ جولا رہے ہیں مزدوری کر کے کچھ
 لاتا ہوں تاکہ کچھ کما اپنا ہو غرض اُس عورت کو وہاں بیٹھا کر جہازوں پر گیا اور میر قافلہ سے کہا کہ
 میرے پاس ایسی ایک کینز خوبصورت ہے کہ کہی تو نے ایسی خوبصورت عورت نہ کی ہو گی میں
 اُسکو چھپا ہوں اگر تو اُسکو خریدے تو کسی کو تو بیچ دے گا کہلائے اور قیمت اُسکی مقرر کر کے مجھے یہاں
 دیسے میں اُس کے سامنے نہ جاؤں گا کہ میں نے اُسکو بالا ہے مجھے اُس کے روبرو جاتے
 شرم آئے گی غرض کہ قافلہ سالار نے اُسکو کہلا کر اور قیمت اُسکی نہہر اُس شخص کو دیدی وہ شخص قیمت
 لیکر چلا گیا سن بعد اُس تاجر نے اُس عورت کے پاس آدمی بھیجے انہوں نے جا کر اُس سے کہا کہ آہ
 اور چل اُسے حیران ہو کر پوچھا کہ تم کون ہو اور کہاں لے جاتے ہو ان لوگوں نے کہا کہ تیرا ملک
 تجھے ہمارے آقا کے ہاتھ بیچ گیا ہے اب تو اُس کے پاس چل یہ لا جا رہو کہ آہ کھڑی ہوئی اور
 اُس کے پاس گئی وہ تاجر اُسکو دیکھ کر بہت خوش ہوا اور اُس جہاز پر اُسکو بیٹھایا کہ میرا اُس کا
 اسباب لدا ہوا تھا اور اُس پر سوا ہی مال اور اسباب کے کوئی آدمی نہ تھا اور جہاز روانہ ہوئے قدرت
 خدا سے طوفان آیا اور سارے جہاز ڈوب گئے سوا ہی اُس جہاز کے کہ جہاز وہ عورت تھی فقط وہ بچا

پنج را اور وہ جہاز جا کر ایک جزیرے سے لگا اور وہ جزیرہ اسی شہر سے تعلق تھا کہ جہین یہ عورت
 رہتی تھی پس وہ عورت اس جزیرے میں اتری اور جہاز کو درخت سے باندھ دیا اور مشغول عبادت
 ہوئی خداوند عالم نے اس زمانہ کے نبی پر وحی نازل کی کہ بادشاہ سے کہو کہ تیرے شہر پر غلاب
 خدا نازل ہوا چاہتا ہے بہتر یہ ہے کہ توح اراکین اور رعایا اور غلام اور ختم ظان جزیرے میں جا
 اور وہاں ہماری ایک کینز خاص ہے تم سب اپنا اپنا گناہ اس کے سامنے بیان کرو اور اس سے
 بخشش اپنی خطاؤں کی چاہو اور اس کے روبرو توبہ کا اقرار کرو اگر وہ تمہاری خطائیں بخش دیگی تو
 تمہارے شہر پر سے غلاب دفع کیا جائیگا پس بادشاہ نے یہ سنکر سکوا اپنے ساتھ لیا اور اس جزیرہ
 میں آیا اول بادشاہ نے اس عورت سے بیان کیا کہ قاضی نے مجھے بیان کیا کہ میری بہن
 نے زنا کیا ہے میں نے یہ سنکر بلا تحقیق جہنم کا حکم دیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اس عورت نے کہا کہ خدا تجھے بخشے پھر شوہر اس عورت کا آیا اور اس نے کہا کہ ایک بی بی میری
 بہن نہایت نیک بخت ہمیشہ میں اس کی خدمت گذاری میں رہا کرتا تھا اتفاقاً مجھے بادشاہ نے ایک
 کام کے واسطے بھیجا میں اسکو چھوڑ کر چلا گیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو تو مجھے بخش دے
 اس نے کہا کہ خدا تجھے بھی بخشے اور اپنے شوہر سے کہا کہ تو بیان میں بیٹھا جا اس میں قاضی آیا اور اس نے
 کہا کہ میں اپنے بہائی کی بی بی پر عاشق ہوا اور اس سے درخواست جنواب ہونیکے کی اس نے
 انکار کیا میں نے بادشاہ کے روبرو آپسرت زنا کی کی اور حکم جہنم کا لے کر اسکو لنگسار کیا اس نے
 خطا کو تو بخش اس نے کہا کہ خدا تجھے بھی بخشے اور اپنے شوہر سے کہا کہ سنا تو نے اس نے کہا ہاں
 سنا پھر ویرانی آیا اور اس نے قصہ اپنا بیان کیا کہ ایک عورت اس طرح پر میرے دیر میں آئی اور
 میں نے اسکو کہا اور پھر میں نے اسکو اس طرح پر نکال دیا اگر میں نے اس میں خطا کی ہے تو مجھے بخش دے
 اس کے حق میں بھی دعا کی کہ خدا تجھے بھی بخشے پھر غلام نے اپنی حکایت بیان کی کہ میں اس
 عورت پر کہ جو دیر میں آئی تھی عاشق ہوا اور ویرانی کے نیچے کو میں نے مار ڈالا اور تہمت اس کی
 اس عورت پر رکھی اور دیر سے اسکو نکلا دیا میری خطا کو تو بخش دے اس نے اسکو بھی بخش دیا پھر
 شخص آیا کہ جس نے اسکو بچا تھا اس نے اپنا قصہ بیان کیا کہ اس طرح سے ایک عورت نے میری
 جان بچائی اور میں نے اس کو بچڈالا اور اس کے احسان کا کچھ نہ خیال کیا یہ خطا میں نے کی ہے

میری خطا کو بھی بخش اُس نے اُسکی طرف دیکھ کر کہا کہ تجھے خدا کیسی نہ بخشے تو نے احسان کو نہ انا
 اور پہ اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مناسب حال اور تقاب سونہ سے اُسکا اپنی صورت دکھا دی
 اور کہا کہ اب میں تجھ سے امیدوار ہوں کہ تو مجھے اب یہیں چھوڑ دے کہ میں اس چیز سے میں
 عبادت خدا کی کیا کروں اور یہ مال و اسباب کہ اس جہاز میں ہے تو سب لیجا غرض وہ شخص اُسکو
 وہاں چھوڑ کر چلا گیا۔ اور یہ بھی جانتا چاہیے کہ توبہ کرنے کے لیے شرطیں ہیں اور باعث کہنے
 سبب یہ شخص توبہ کرنے پر رغب ہو سکتا ہے اور وہ یہہ میں کہ اول آدمی فکر کرے عین عظمت
 اور بزرگواری اُس خدا کے کہ جسکی معصیت کی ہے اور پھر نظر کرے طرف عظمت اور بزرگی اُن گناہوں
 کے کہ جنکا یہہ مرتکب ہوا ہے کہ کس قدر نفع اور فواید سبب ان گناہوں کے اُس سے فوت
 ہوئے ہیں اور یہ خیالی باعث ہو گا اس امر کا کہ اسکو بچ والہ میں ڈالے سبب فوت ہوئے
 اُن فواید اور منافع اور عجوبات کے کہ جن سے فوت ہوئے ہیں اور خوف و لاتی عذابات آخری
 سے اور مذمت و پشیمانی حاصل کرانے اور یہ شرط امت ہوگی تین چیز کی کہ اول انہیں سے
 متعلق ہے ساتھ زمانہ ماضی کے اور وہ یہہ ہے کہ فوراً ترک کر گیا اُن گناہوں کو کہ جنکا مرتکب ہوا
 یعنی جنکو کرتا ہے اُنکو چھوڑ دیگا اور دوسری چیز انہیں سے متعلق ہے ساتھ زمانہ استقبال کے اور
 وہ یہہ ہے کہ توبہ کر کے پھر عزم بالجزم کرے گا کہ آئندہ پھر گناہ نہ کرے گا تیسری چیز انہیں سے متعلق
 ہے ساتھ زمانہ گذشتہ کے اور اس سے متعلق کہتی ہے اور وہ یہہ ہے کہ گناہ کئے ہیں آپر
 پشیمان رہے اور اگر وہ گناہ ایسا ہے کہ اُسکا تدارک کر سکتا ہے تو تدارک اُسکا کر لے گا مثل اس کے
 کہ اگر کسی کا مال چھین لیا ہے تو وہ مال سب اُسکے صاحب کو دے دے گا یہ تدارک اُسکا ہے اور یہ
 جانتا چاہیے کہ وہ گناہ کہ جن سے توبہ واقع ہوتی ہے اور برائی قسم کے ہیں قدم اول یہ ہے کہ وہ
 گناہ ایسے ہیں کہ جن کے لیے بغیر عذاب آخری کے اور کوئی حکم اُن کے واسطے نہیں ہے جیسے
 پینا حریض کا اسکی توبہ کے واسطے فقط مذمت اور شرمندگی اور ارادہ پھر نہ پینے کا کافی ہے
 واسطے رفع عذاب آخری کے۔ دوسرے وہ گناہ ہے کہ سوائے عذاب آخری کے اور حکم ہی کے
 واسطے ہے اور وہ کئی قسم پر ہے اسواسطے کہ وہ باحق خدا کا ہے یا حق غیر کا اگر حق خدا کا ہے
 تو وہ حق باہمی سے فعل اس کے کہ اس نے وہ گناہ خدا کا کیا کہ جس میں چاہیے ہوسے کا آزاد کر

مثل توڑے صومہ ماہ رمضان کے پس اگر بندے کے آزاد کرنے پر قادر ہے یعنی اسکو اتنی قدرت
 ہے کہ غلام خرید کر آزاد کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں جب تک بندہ آزاد نہ کر گیا فقط ندامت اور
 پشیمانی واسطے رفع مذاب کے کافی نہ ہوگی بلکہ واجب ہے کہ بندے کو خرید کر آزاد کرے اور کفارہ
 کو ادا کرے اور یا حق خدا کا غیر مالی ہے مثل اسکے کہ نماز نہ پڑھے یا روزہ نہ رکھتا تو پس چاہیے کہ
 ان نمازوں اور روزوں کو ادا کرے اور یا ایسا کما ہے کہ چہرہ خدا نے حد مقرر کی ہے مثل اسکے
 کہ شراب پیے پس اگر حاکم شرع کے نزدیک شراب کا پینا ثابت نہ ہو تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے
 توبہ کرے مابین اپنے اور خدا کے اور اظہار اسکا نہ کرے اور اگر چاہے حاکم شرع کے رو بروی ظاہر کرے
 تاکہ وہ آپس میں جاری کرے مگر توبہ کرنا بہتر ہے ظاہر کرنے سے اور اگر گناہ اسکا حق الناس سے یا حق
 اور وہ حق یا مالی ہے تو واجب ہے کہ وہ مال صاحب مال کو یا اس کے وارث کو دیدے اور
 اگر وہ حق غیر مالی ہے پس اگر کسی سے راہ گم کی توبہ چاہیے کہ اسکو راہ دکھلا دے اور اگر قصاص
 تو شہو و بیان مابین ہے کہ مستحق قصاص کو اعظام کر دے یعنی اس سے کہہ دے کہ میں نے
 یہ کام کیا ہے کہ میں تجھ سے مستحق قتل کا یا قصاص کا ہوا ہوں تو مجھے قتل کر یا قصاص کر پس
 اگر وہ چاہے تو اس سے قصاص لے اور اگر چاہے عفو کر دے اور اگر وہ حق حدی ہے یعنی
 حد جاری کرنے کے قابل ہے مثل اس کے کہ اسنے گالی دی پس اگر جبکہ گالی دی اسکو معلوم
 ہو گیا کہ اسنے مجھے گالی دیکھی اور میری امانت کی ہے تو گالی دینے والے کو لازم ہے کہ اسکو پانے
 اور رکت اور قدرت دے یعنی کہے کہ تو اسکا بدلہ لائے لے لے اور اگر اسکو نہیں معلوم ہو اگر اسنے
 مجھے گالی دی ہے تو اکثر علماء کے نزدیک یہ ہے کہ اسکو جانا نہ چاہیے اسواسطے کہ جانے میں
 اسکی امانت کرنی ہے غرض توبہ کا مل وہ ہے کہ حتی المقدور تدارک مافات کا کرے اور جو غمراہ
 کر گیا ہوں سے اس کے نفس میں حاصل ہوئے ہیں انکا ازالہ کرے جیسا کہ جناب رسول مقبول
 نے ایک حدیث میں اشارہ اسکی طرف فرمایا کہ توبہ کا مل میں شرط ہے کہ ایک سال بعد توبہ کے
 ریاضات اور مجاہدات سے تدارک مافات کا کرے اور توبہ ناقص وہ ہے کہ قریب ایک مہینے کے
 تدارک اسکا ہو اور ناقص اسواسطے ہے کہ ایک مہینے میں تدارک مافات کا ممکن نہیں اور ایسے
 ہی ایک روز تک میں ناقص ہے اور اقل مرتبہ کافی ہوئے توبہ کا وہ ہے کہ امور آخرت کو نہ بگاڑے

کہ اگر امور آخرت کو دیکھ لیتا تو ہر چیز اسکی قبول نہوگی۔ اور جناب امیر سے منقول ہے کہ ایک شخص نے
 آپ کے روبرو استغفر اللہ کہا آپ نے فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ استغفار کیا چیز ہے استغفار دروازہ
 علیین کا ہے اور یہ اسم ہے کہ چہ چیز پر بولا جاتا ہے اول پشیمانی آن چیزوں سے جو گذر گئیں
 دوسرے ارادہ اس بات کا کہ ہر اس گناہ کو نہ کر دیکر تیسرے جو حق مسلمانوں کا اسکے ذریعہ پرورد
 حق آنکا انکو پہنچا دے تاکہ جب خدا کے سامنے حاضر ہو تو پاک ہو اور کوئی حق کسی آدمی کو
 اسکے ذریعہ باقی نہ ہو چوتھے جو واجب کہ اس سے فوت ہوا ہے اسکو بحال لائے۔ پانچویں وہ گوشت
 کہ حرام سے اس کے بدن میں پیدا ہوا ہے اسکو غم و غصہ سے گہلا دے تاکہ ٹھسی اور پوست
 باقی رہ جائے اور گوشت تازہ بدن پر پیدا ہو چٹے یہ کہ اپنے بدن کو اسقدر در و الم بندگی خدا
 کا چکائی کہ جقدر اسنے لذت محبت کا چکائی ہے ہر شیخ ج فرماتے ہیں کہ ہم والشفاعة
 للانبیاء والاولیاء والاصیاء والمومنین والملائکۃ شیعہ مرتبہ شفاعت حاصل
 ہے پیغمبروں کو اور اولیاء کو اور اصیاء کو اور مومنین کو اور ملائکہ کو بیٹے یہ سب گناہگار ان سبوں
 کی شفاعت کریں گی ہم وفی المومنین من یشفع فی مثل ربیعہ ومضمر اقل من المومنین
 شفاعتہ من یشفع لثلثین الف انسانا ش اور مومنین میں سے بعض وہ مومن ہوں گے
 کہ شفاعت کریں گے گناہگاروں کی بیشمار قبیلہ ربیعہ اور مفرکی کہ یہ دو قبیلے بہت بڑے ہیں اور کثر
 مومنین کا از روی شفاعت کے وہ ہے کہ جو شفاعت کریں تین ہزار آدمیوں کی ہم والشفاعة
 لا یكون لاهل الشک والشک والاکلاہل الکفر والجہول یكون للذین من اهل التوحید
 ش اور شفاعت نہوگی بیچ حق اہل شک اور شرک اور اہل کفر اور منکران دین کے بلکہ ہوگی بیچ حق
 دین گناہگار ان اہل ایمان کے **باب الاعتقاد فی الوعد والوعید** ش **باب بانواع**
 بیچ اعتقاد وعد ووعید کے وعد عبارت ہے وعدہ خدا سے واسطے ثواب کے اور وعید عبارت ہے
 وعدہ خدا سے واسطے عذاب عقاب کے ہم قال الشیخ روح الاعتقاد فی الوعد والوعید ان
 من وعد اللہ علی عمل ثوابا فهو منجزلہ ومن وعد اللہ علی عمل عقابا فهو بالخیار ان عذبه
 فیعدلہ وان عفی عنہ فبفضله وماربک بظلام للعبید ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد ہم فرق نامیہ کا بیچ وعد ووعید کے یہ ہے کہ جس کسی کو خدا اسی تارے لے وعدہ

ثواب کا دیا اور پر عمل کے البتہ بچا لائے گا اور سکو اور جس کسی کو وعدہ عذاب کا دیا ہے بنا پر عمل غیر
 کفر کے پس اوسین مختار ہے اگر چاہے عذاب کرے اور سکو بمقتضای عدل اپنے کے اور اگر چاہے
 بخش دے اور سکو بمقتضای فضل و کرم اپنے کے اور نہیں ہے خدا تعالیٰ ظلم کرنے والا اور
 بدوین اپنی ہمت کے حاصل یہ کہ مذاہب گناہوں کا سوائے کفر کے واسطہ ساتھ شیعیت اور سنی کے
 ہے م و قد قال عز وجل ان الله لا يعفون ليشرك به ويعفون ما دون ذلك لمن يشاء والله
 غفور رحيم شیعہ یعنی یہ تحقیق کہ خدا انہیں بخشتا ہے یہ کہ شرک کیا جائے ساتھ اور سکو بفر
 خدا تعالیٰ اوس شخص کو نہ بخشتے گا کہ جو کوئی شرک کرے ساتھ اور سنی کے واسطہ کہ مکمل خدا جانی
 ہو گیا ہے کہ مشرک مدام و دوزخ میں رہے گا اگر وہ حالت شرک میں مرے گا اور بخشتے گا اوس گناہ
 کو کہ جو کمتر اور پست تر شرک سے ہے مرتبہ میں واسطہ جس شخص کے چاہے گا مؤمنین میں سے اپنے
 فضل اور احسان سے چاہی کفر کہ وہ تو بدرجہ اولیٰ نہ بخشا جائیگا اور جو گناہ کہ شرک سے کم ہے مرتبہ
 میں وہ بخشا جائے گا کیسا ہی گناہ ہو سوائے شرک اور کفر کے اور اگر چاہے گا باعتبار عدل کے خدا
 کریم بقدر گناہ کے اور جناب اس نے ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ سنائیں نے اپنے دوست جناب
 رسول خدا سے کہ فرماتے تھے کہ اگر مومن دنیا سے نکلے اور وہ مثل تمام باشندگان روز جزا
 کے گناہ رکھتا ہو تو البتہ موت اور سکے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگی اور بعد اور سکے یہ آیہ تلاوت
 فرمایا کہ ان الله لا يعفون ليشرك به ويعفون ما دون ذلك لمن يشاء من شيعتك وحببتك
 يا علي يعني تیرے شیعوں اور دوستوں میں سے اسی صلی۔ اور فرمایا کہ جو کوئی خالص نیت سے
 کہے لا اله الا الله وہ بری ہے شرک سے اور جو کہ نکلے دنیا سے کہ شرک نہ کرتا ہو تو وہ داخل
 ہوگا بہشت میں اور حضرت صادق سے کسی نے پوچھا کہ اوس نے شرک کیا ہے فرمایا کہ جو
 کوئی ایک رسم اور امر کو ایجاد کرے اور اوس کے عمل میں لانے والے کو دوست رکھے اور
 اوس کے عمل میں نہ لانے والے کو دشمن رکھے م **باب** الاعتقاد فیما یکتب شیعہ
 اعتقاد کا صحیح اوس شخص کے کہ لکھا جاتا ہے اوپر بندھیے یعنی اوس کے نامہ اعمال میں م
 قال النبی ابو جعفر وہ اعتقاد نافی ذلک انه ما من عبد الا وله ملکان موکلان
 یکتبان علیہ جمیع اعمالہ شیعہ سنی یا شیخ ابو جعفر وہ نے کہ اعتقاد فرقہ ناجیہ کا

بیچ نامہ اعمال بدوئے یہ ہے کہ زمین ہے کوئی بندہ مگر یہ کہ دو فرشتے موکل ہیں اور سر فرشتے
 ہیں سب اعمال اور اس کے خیر اور شر سے ہم و من ہم بحسنہ و لعلیہا کتب لہ حسنہ فان
 عملہا کتب لہ عشر حسنات وان عملہ سیئۃ لہ یکتب علیہ حتی یعملہا فان عملہ
 اجل سبع ساعات فان تاب قبلہا لہ یکتب علیہ وان لم یبت کتب علیہ سیئۃ
 واحدة شش اور جو شخص کہ ارادہ کرے کاریک کا اور بجانہ لاوے او کو لکھتے ہیں فرشتے
 واسطے اس کے ایک نیکی سبب اس کے وہ اللہ کے اور اگر بجا لائے او کو تو لکھتے ہیں واسطے
 اس کے دس نیکیاں اور اگر کوئی ارادہ کرے کسی بدی کا پس اگر بجانہ لایا اوسی تو کچھ نہیں
 لکھتے اس کے واسطے اور اگر بجا لایا او کو تو ساتہ ساعات تک مہلت دیتے ہیں پس اگر
 توبہ کی تو توبہ اس کی قبول کرینگے اور کچھ نہ لکھیں گے اور اگر توبہ نہ کی تو ایک گناہ لکھیں گے
 نہ زیادہ ہم والملکان یکتبان علی العبد کل شیء حتی النقیۃ فی الرماح من اور دو فرشتے
 لکھتے ہیں او پر بندے کے ہر عمل کو کہ اوس سے صادر ہو بیان تک کہ یف کرنا او پر خاکستر کے
 جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے وان علیکم لحافظین کراما کاتبین یعلمون ما
 تفعلون اس نے بنے تحقیق موکل ہیں تیرے فرشتے نگہبان تھارے کہ یہ بزرگ ہیں لکھتے
 تھارے اعمال کے جو کچھ کہ کرتے ہو تم و مرا میرا المومنین برجل و هو یتکلم بفضول الکلام
 فقال لہ یا ہذا الرجل انک قلی علی ما لیکنا کتا یا یبلغ الی مرادک فتکلم بما
 یبینک و دے مالاً یبینک شش اور مروی ہے کہ جناب امیر المومنین کا گذر ہوا ایک مرد
 پر کہ وہ بیوہ اور فضول باتیں بکتا تھا پس فرمایا آپ نے کہ اے مرد تحقیق کہ تو لکھو نا ہے وہ
 فرشتوں پر کہ تجھ پر موکل ہیں کتاب کو ایسی بات کہو کہ تجھے فائدہ دے ہم وقال لا یزال
 بالرجل المسلم یکتب بحسنہ و ما دام ساکن فاذا نکلم کتب اما حسناً و اما سیئۃ
 شش اور سب فرمایا کہ ہمیشہ واسطے مرد مسلمان کے نیکی لکھتے ہیں جب تک کہ خاموش ہے
 اور جب کلام کرتا ہے تو لکھتے ہیں نیکی یا بدی ہم و موضع السکن من احد الارضون شش
 اور کچھ رہنے فرشتوں کی آدمی سے دو ہڈیاں ترقوی کی ہیں ہم فان صاحب الیمین یکتب
 الحسنات و صاحب الشمال یکتب الشیئات شش پس تحقیق کہ صاحب است یعنی وہ فرشتے

کہ ترقوہ راست پر ہے لکھتا ہے نیکوں کو اور صاحب چپ یعنی وہ فرشتہ کہ ترقوہ چپ ہے
 لکھتا ہے بدیوں کو ہم و ملکان النہار یکتبان حمل العبد بالنہار و ملکان اللیل یکتبان
 حمل العبد باللیل ش اور دو فرشتے صبح دن کے موکل ہیں وہ لکھتے ہیں عمل بند کے جو دن کو
 کرتا ہے اور دو فرشتے شام کے موکل ہیں وہ لکھتے ہیں عمل بند کے کہ جو رات کو کرتا ہے
 پس ہمیشہ دو فرشتے بندے پر موکل ہیں **باب الاعتقاد فی العدل** ش
 باب اعتقاد کرنے کا صحیح عدل کے معنی صحیح ترک قبیح کے ہم قال الشیخ رحمہ اللہ تبارک و
 تعالیٰ امرنا بالعدل ش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ نے کہ تحقیق خدا ایتعالیٰ و تبارک نے حکم کیا ہے
 ہم مکلفین کو ساتھ عدل کے ہم و عامل بما ہو فوقہ و هو التفضل ش اور آپ عمل کرتا ہے
 ساتھ اس چیز کے کہ وہ زیادہ ہے عدل سے اور وہ تفضل ہے ہم و ذلک اندہ عن وجہ قول
 من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسئنة فلا یجزي الا مثله و هو
 کا یہ ظلمت ش یعنی جو شخص کہ نیکی بجالائے پس خاص اس کے تین ہے ثواب و اس برابر
 اس میں نیکی کے اور جو شخص کہ بدی بجالائے پس جزا نہ دیا جائے گا مگر برابر اس بدی کے اور
 خدا ایتعالیٰ ظلم نہیں کرتا اپنے بندوں پر صحیح ثواب نیکی اور جزا سے بدی کے واضح ہو کہ یہ جو
 خدا ایتعالیٰ نے لفظ عشر کا فرمایا یعنی ایک نیکی کے عوض دس نیکوں کا ثواب ملے گا مراد
 اس سے کثرت ثواب ہے نہ کہ حصہ مثل ہی ثواب میں ہے اس واسطے کہ کسی آہ میں ستر ثواب کا
 ذکر ہے ایک نیکی کے عوض میں اور کسی آہ میں سات سو کا ذکر ہے اور کسی میں بغیر حساب
 یہ تو ایک نیکی کے عوض میں ہے اور بدی کے عوض میں فرماتا ہے کہ جو شخص بجالائیگی بدی کو
 تو پس نہ بدلا دیا جائے گا مگر مثل او لکھیں بدی کے نہ زیادہ اور یہ عین تفضل او سکا ہے اور ثواب
 کہ سید میں مذکور ہے کہ خدا ایتعالیٰ فرماتا ہے کہ ایک نیکی کے عوض دس نیکوں کا اجر و ثواب دون
 یا زیادہ اور ایک بدی کے عوض میں مثل اس ایک کے عذاب کرونگا یا بخشد و ن کا سبحان اللہ
 کیا تفضل او سکا ہے و اسے اون لوگوں پر کہ خلیکے برائیاں اونکی نیکوں پر غالب اور زیادہ
 ہوں پر فرماتا ہے وہ تو اسے شانہ کہ جو شخص آئے میرے پاس اور بمقدار پڑی زمین کے اپنے
 کناہ کیے ہوں اور درمیان میں شرک نہ تو او کو بخشد و نگا اور جناب صادق نے فرمایا کہ جس

خدا تعالیٰ نے شیطان کو قوت اور قدرت دی جیسے کہ وہی تو آدم نے عرض کی کہ اسی پروردگار
غالب کیا تو نے او کو میری اولاد پر اور جاری کیا تو نے او کو لوگوں کے بدنہین جیسے کہ خون
رگوین جاری ہے اور دیا تو نے او کو جو کچھ کہ دیا پس میری اولاد کے واسطے کیا ہے خدایتعالیٰ
نے فرمایا کہ تیری اولاد کو واسطے یہ ہے کہ ایک ہر ایک عرض میں ایک بدلیکا عذاب ہے اور ایک نیکی کے عوض میں
ویش نیکیوں کا ثواب ہے حضرت آدم نے عرض کی کہ اسے پروردگار اس سے زیادہ بخشش و عطا مقرر فرما
فرمایا کہ دروازہ تو بکا بہت فراخ ہے یہاں تک نفس خلق میں پہنچے حضرت آدم نے عرض کی کہ اسی پروردگار اسے
اور زیادہ بخشش کر فرمایا کہ بخشش نگاہ میں اور کچھ پروا نہ کروں حضرت آدم نے کہا کہ مجھے کافی ہے اور وافی ہے
م والعدل ان یثبت علی الحسنۃ الحسنۃ ویعاقب علی السیئۃ السیئۃ من فرماتے ہیں
مذہب کہ حال یہ ہے کہ ثواب دے ایک نیکی کا ایک نیکی اور ایک گناہ کا ایک گناہ ہم وقال النبی
لا یدخل الجنة احد بعملاء الا بوحمدہ عز وجل من اور فرمایا رسول خدا نے کہ نہ داخل ہو گا
جنت میں کوئی ساتھ عمل اپنے کے مگر ساتھ حمت خدا ہی عز وجل کے ہم باب الاعتقاد فی
الاعراف ش باب تیسوا ان بیج بیان اعراف کے اور اعراف بالفتح جمع ہے عرف کی
اور عرف بالفتح وبالضم لغت میں یال اسپ اور تاج خروس کو کہتے ہیں اور چونکہ اعراف اعمال سورت
یعنی بلند تر تفصیل کہ جو حجاب ہے درمیان دوزخ اور بہشت کے اس واسطے تشبیہ و تمثیل ہی ہر دن اعلیٰ کو کہتا ہے
بالہامی اسپ اور تاج خروس کے ہم قال الشیخ الاعتقاد فی الاعراف نہ سورہ میں الجنة والنار میں
شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا اعراف میں یہ ہے کہ وہ ایک دیوار ہے مابین جنت اور ناریہ دوزخ
کہ ماہیت اعراف میں مفسرین امامیہ کا اختلاف ہے کہ وہ کیا چیز ہے بعض کے نزدیک وہ ایک حصار ہے درمیان
اور دوزخ کے اور بعض کا قول یہ ہے کہ وہ گنگرے ہیں اس حصار کے اور بعض کہتے ہیں کہ مراد اس حصار ہی اور شیخ
سفید کا یہ قول ہے کہ اعراف پہاڑ ہے مابین دوزخ اور بہشت کے اور بعض کہتے ہیں کہ اعراف مسکن ہے خدا کا
کا اور جگہ ہے اون لوگوں کی جو جنہوں نے دنیا میں اعمال نکلیں ہیں کہ جن کو عرض مستحق ہوں بہشت اور نہ اعمال بد
جنکی بہت تھی ہوں جنہم اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو دنیا میں مکلف تھے اور الم اور مصداق اور نہ گنہگار تھے پس ان کو ان صاحب
اور الایم بعض خدایتعالیٰ جانیکی مگر بعض نہیں تھے میں کہ تہنوی النور تہنوی کہ جہاں بہشت کو بہشت میں سبب فکر مال نہایت میں گنہگار
سفید فرماتے ہیں کہ جو کچھ کہ جنہوں نے کیا عقل کو ہی اسے انکار میں ہو سکتا اور جسے سبب باتیں ثابت ہوتی ہیں خدایتعالیٰ نے جہاں حال کو اور یہ ہیں

کہ اعراف ایک مکان ہے درمیان بہشت اور دوزخ کے کہ اونیں موجود ہونگے انہی اور
 اوصیا پر خدا ہی تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ حال انکا کیونکر ہوگا انتہی کلام اور شیخ طبرسی نے
 جناب صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اعراف چند تل یعنی ضلع ہیں مابین بہشت اور
 دوزخ کے اور اوسمیں پھر جائیں گے سب پیغمبر اور خلفائے پیغمبر اپنی اپنی امت کے گناہگاروں
 کے ساتھ اور ہر نبی اپنی امت کے آگے کھڑا ہوگا اور امت اوسکی اوسکے عجبے کھڑی ہوگی جیسا
 کہ مگر وہ لشکر اپنے صفائے لشکر کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے واسطے مخاطبہ کرنے کے اور ہر امت
 کے نیکوکار بہشت میں داخل ہو جائیں گے پس پیغمبر اپنی امت کے گناہگاروں سے کہوگا کہ
 دیکھو اپنے بھائیوں کو کہ جو نیکوکار تھے وہ تم سے پہلے بہشت میں پہنچ گئے پس یہ گناہگار
 اپنے بھائیوں کو بہشت میں دیکھ کر سلام کریں گے جیسا کہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے و نادوا صحابا
 الجنة ان سلام علیکم لو لم یخرجوا فی سبیل اللہ لکونوا فاسقین کہ یہ لوگ داخل بہشت میں نہیں ہوں
 ہیں مگر طمع رکھتے ہیں کہ داخل بہشت میں ہوں جیسا کہ فرماتا ہے وھو یطعون یعنی گناہگار
 طمع رکھیں گے کہ خدا ہی تعالیٰ انکو بھی ساتھ شفاعت پیغمبر اور امام کے بہشت میں داخل
 کرے اور جب نظر کریں گے جہنم کی طرف تو کہیں گے کہ پروردگار اہلکو بجا اور نکر اس قوم
 بغا کار سے اوسوقت پیغمبر اور امام بحکم خدا ان گناہگاروں سے کہیں گے کہ خدا تعالیٰ
 نے تمہیں بہشت میں جانے کا حکم دیا ہے اب تم جاؤ بہشت میں تمہیں اب کچھ خوف نہیں
 اور علی بن ابی اسیم نے لسنہ کی صحیح کے مثل ہے جناب صادق علیہ السلام سے روایت
 کی ہے کہ اعراف چند موضع بلند ہیں مابین بہشت اور دوزخ کے اور ہمارے ائمہ بھی بعض ائمہ
 شیعوں کے ساتھ کہ جو مؤمن کامل ہونگے بہشت میں تشریف لائیں گے اور شیعوں
 گناہگار سے ارشاد کریں گے کہ دیکھو ان کو کہ یہ داخل ہوئے ہیں بہشت میں بے حساب
 پس یہ سلام کریں گے ان پر اور آرزو کریں گے کہ ہم بھی شفاعت ائمہ کے ساتھ اپنے ملحق
 ہوں پھر ائمہ اپنے کہیں گے کہ اب تم جہنم میں اپنے دشمنوں کی طرف دیکھو جب وہ دیکھیں گے
 انکو تو استغاثہ اور سریر یاد کریں گے اور کہیں گے کہ اسے پروردگار ہم اتھا کرتے ہیں
 تجھے کہ تو ہمیں انکے ساتھ ملحق نہ کیجیو پھر ائمہ اپنے دشمنوں سے کہ جو جہنم میں ہوں گے

فرمائیں گے کہ تمہیں اس مال نے ہمارے کہ جسکو تمہیں جیسے چاہیں کر جمع کیا تھا اور ہر مگر
 کرتے تھے اور ہمارا بھی غضب کیا تھا آج کچھ فائدہ نہ دیا اور دیکھو ان لوگوں کو کہ ہمارے
 ساتھ ہیں ہمارے شیعوں سے کہ جنکے حق میں تم کہتے تھے کہ رحمت خدا شامل حال انکے نہوگی
 اور اسپر قسم کہاتے تھے کیسی رحمت خدا کی انکے شامل حال ہوئی اور ان شیعوں سے
 فرمائیں گے کہ اب تم بہشت میں داخل ہو بے خوف پس خدا اسے فرماتا ہے کہ اہل دنیا
 اہل بہشت سے کہیں گے کہ ان نعمات بہشت سے جو تمہیں ملی ہیں کچھ ہمیں بھی دو وہ کہیں گے
 کہ یہ نعمات تمہرے حرام ہیں اس واسطے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ حرام کیا ہے جسے اپنی نعمتوں
 کو کافروں پر کہ جنہوں نے اپنے دین کو ہولعوب پکڑا اور زندگی دنیا نے انکو مغرور
 کیا پس آجکے دن ترک کرتے ہیں ہم انکو جیسا کہ انہوں نے ترک کیا ملاقات کو اس روز کی اور
 ہماری آیات کا انکار کرتے تھے پر شیخ ابو جعفر فرماتے ہیں ہم علیہ رجال یہرفون کلام
 بسیما ہوش اور ہر اس کے مرد ہوں گے کہ پہچانے گے ہر شخص کو کہ دیکھیں گے ساتھ علامت
 سعادت یا شقاوت کے ہم والرجال ہر النبی و اوصیائہ علیہم السلام مش اور وہ
 کہ اعراف میں ہوں گے وہ نبی ہیں اور اوصیا انکے اور انکے سلام جانتا جاوے کہ اعراف
 ہے اس میں کہ وہ مرد جو اعراف میں ہوں گے وہ کون ہیں بعض نے تو کہا ہے کہ وہ وہ لوگ
 ہیں کہ جنکی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں پس حسنات انکے مانع ہیں کہ جنہم میں جائیں اور گناہ
 انکے مانع ہیں کہ بہشت میں جائیں پس یہ اعراف میں ٹھہرائے جائیں گے جب تک کہ خدا حکم
 کرے انکے حق میں جسطرح پرچاہے اور انکو داخل بہشت کرے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ
 ملائکہ ہیں بصورت انسان اور خازان بہشت اور دوزخ بھی ہیں کہ اہل بہشت اور اہل دوزخ
 کو پہچانتے ہیں باکتابان اعمال ہیں کہ آخرت میں آدمیوں پر گواہ ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ
 مؤمنین نیک ہیں اور ثعلبی نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اعراف ایک موضع ہے
 صراط پر کہ علی اور جعفر اور حسنہ اور عباس اوسپر ہوں گے اور اپنے دو سمتوں کو پہچانے
 ساتھ سفید سی موند کے اور اپنے دشمنوں کو پہچانے گے ساتھ سیاہی موند کے
 اور احادیث کثیرہ ائمہ سے وارد ہیں کہ نہر مایا ائمہ علیہم السلام نے کہ ہم ہیں محاب

کہ چاہتے ہیں ہم شخص کو ساتھ پیشانی او سکے کہ یہ ہمارا دوست ہو اور یہ ہمارا دشمن
 ہے پس جو کہ ہکو نہیں پہچانتا مگر ہم او کو پہچانتے ہیں کہ یہ ہمارا شیوہ ہے ہم او کو دیکھ کر
 بہشت کریں گے اور جس کو ہم نہیں پہچانتے کہ یہ ہمارا شیوہ ہے او کو ہم داخل جہنم کریں گے
 جیسا کہ شیخ رو فرماتے ہیں کہ م لا یدخل الجنة الا من عرفہ و عرفہ و لا یدخل
 النار الا من انکرہ و انکرہ و لا یصل فیہ و لا یصل فیہ و لا یصل فیہ و لا یصل فیہ
 ہو گا ان حضرات کو اور یہ حضرات پہچانتے ہوں گے او کو اور داخل ہو گا جہنم میں مگر وہ
 شخص کہ جو انکار کرتا ہو گا ان حضرات کا اور یہ حضرات انکار کرتے ہوں گے او کا کام و
 عند الاعراف المرجون لا ہر اللہ اما یعد بہ و اما یتقاب علیہم یعنی
 نزدیک اعراف کے ایک جماعت ہو گی تاخیر کرنے والی تا صدور حکم خدا یعنی جب تک
 کہ حکم خدا کے حق میں صادر ہو کہ عذاب کرتا ہے انکو یا عفو کرتا ہے اور اور روایت
 میں وارد ہے کہ اعراف میں ایک جماعت ہو گی مستضعفین عامہ اور مرجون لامر الاعداء
 فساد شیعہ کی کہ جنکے سنات اور سیئات برابر ہوں گے اور مقتضای جمع کا درمیان
 و خیاب کے یہ ہے کہ اعراف میں جو کہ حاکم ہوں گے وہ تو رسول خدا اور ائمہ ہدی علیہم السلام
 ہوں گے کہ مؤمنوں کو اول مرتبہ روانہ بہشت کریں گے اور صراط سے گذار دیں گے
 اور اپنے دشمنوں کو اور کفار اور مخالفین اور متعصبین کو جہنم میں بھیجیں گے اور ایک
 جماعت فساد کی اور مستضعفین کے اعراف میں رہیں گے اور آخر یہ سب شفاعت
 صاحب رسول خدا اور اہلبیت ہدے داخل بہشت ہوں گے اور یا جو انہیں سے قابل
 شفاعت ہوں گے وہ داخل بہشت ہوں گے اور بعض ہمیشہ اعراف میں رہیں گے
 میں یہ دونوں باتیں محتمل ہیں جیسا کہ شیخ ابو جعفر نے اس رسالہ میں فرمایا ہے
 باب فی الضراط باب بیج بیان صراط کے قال الشیخ ابو جعفر رحمۃ اللہ
 اعتقاد فی الضراط انہ حق فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ امامیہ
 و جہابیہ صراط کے یہ ہے کہ وہ حق ہے اور جملہ ضروریات دین سے ہے کہ ایسا
 کہ اس پر ضروریات سے ہے و انہ جہاد جہاد علیہ ہمہ جمیع المملکت

باب فی الضراط
 باب بیج بیان صراط کے

اور تحقیق کہ مراط ایک پل ہے کہ جنہم پر کھینچا گیا ہے اور اوپر اوکے راہ گذر ہے
 سب خلق کی اور جب تک کہ کوئی اوکے سر سے گزرتا ہے گاہشت میں بجائے گا اور وہاں
 معتبرہ میں وارد ہے کہ مراط بال سے باریک تر ہے اور تلوای نیز تر ہے اور آگ سے
 گرم تر ہے مؤمنین خالص او سپر سے بہت آسانی سے گذر جائیں گے اور مثل برق جند
 کے دوڑتے چلے جائیں گے اور بعض مؤمن دشواری سے گذرین گے لیکن خجائ
 پائین گے اور بہشت میں داخل ہونگے اور بعض او سپر سے جنہم میں گرین گے قال
 اللہ عز وجل وان منکم الا واسد ہا کان علی سرہک حتما مقضیا اور نہیں ہے
 کوئی تم میں سے اسے آدمیو مگر وارد ہونے والا اور ہونے والا اوس دوزخ کا
 اور ہے وار و کرنا دوزخ کا آدمیوں پر اوپر پروردگار تیرے کے واجب یقینی ہے
 حکم کیا ہے اسپر کہ ضرور ایسا ہی ہونے والا ہے اور وجہ اسکی حدیث میں اس طرح سے
 مرقوم ہے کہ اندر نقائے کسی کو بہشت میں داخل نہ کرے گا یہاں تک کہ پہلے اوکو دوزخ
 میں وارد کرے اور دوزخ کے عذابوں کو دکھلائے تاکہ وہ حد کے فضل و کرم کو جانے
 اور کمال لطف و احسان اوکا پہچانے اور زیادہ سرد اور فرحت اوکو حاصل ہو
 اور دوزخی کو پہلے بہشت کو دکھلائے گا اور اوکی نعمتوں کو پیش نظر جلو اے گا تاکہ
 زیادہ اوکو سوزنج اور زیادہ حسرت ہو بہشت کے فوت ہونے سے اور جناب رسول
 نے فرمایا ہے کہ بہشتی پہلے دوزخ پر گذر کرینگے اور موافق اپنے اعمال نیک کے
 او سپر سے نکلیں گے یعنی کوئی تو مثل برق کے جلد نکل جائے گا جسکے اعمال بہت
 اچھے ہونگے اور کوئی مثل ہوا کے اور کوئی مثل دوڑتے گھوڑے کے اور کوئی مثل آدمی
 کے دوڑنے کے اور نیک و بد کوئی باقی نہ رہے گا یہاں تک کہ دوزخ میں داخل ہو
 لیکن مؤمن پر دوزخ سرد ہو جائے گا جیسے کہ حضرت ابو جہیم پر آگ سرد ہو گئی تھی اور
 منافق ہی مذکور ہے گا اور کہے گا جنہم سے کہ تو اصحاب کو اپنے پکڑے اور میری اصحاب کو
 چھوڑ دے پر آپ فرماتے ہیں کہ قسم ہے خدا یتاے کی دوزخ اپنے اصحاب کو ایسا پہچانتا
 ہے جیسے مان اپنے بچے کو پہچانتی ہے پس جنہم اپنے اصحاب کو تو پکڑ لیا اپنے دوزخ و نالو

اور مومنین کو چھوڑ دیا اور وہ نجات پائیں گے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے تَوَسَّعَ
 الْكَافِرِينَ الْفُتُوْرَ وَالظَّالِمِينَ قَتْلًا بِغَيْرِ نَجَاتٍ دینگے ہم اون لوگوں کو کہ پرہیز کیا نہ
 اونہوں نے گناہوں سے اور شرک سے یعنی اونکو دوزخ سے باہر لائیں گے ہم اور
 چھوڑیں گے ہم ظالموں کو اور سمن جنہوں نے شرک کر کے اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہے
 اور جناب رسول خدا سے منقول ہے کہ بعض مہستی بعض ہشتیوں سے کہیں گے کہ خدا سبحان
 نے قیومہ کیا تھا کہ کوئی ایسا شخص نہ ہوگا کہ جو دوزخ پر نگزرے گا تبنے تو آگ کو دوزخ
 میں دیکھا ہی نہیں فرشتے کہیں گے کہ تم دوزخ میں البتہ گئی تے لیکن اوسکی آگ دھولگی
 تھے اور یہی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ مومن جو وقت دوزخ میں داخل ہو گا تو دوزخ
 اوس سے کہے گا کہ تو جلد مجھ سے نکل جا کہ تو نے میری آگ کو سرد کر دیا ہے اور بعض کہتے
 ہیں کہ مومن کا گزر دوزخ میں نہوگا اور مراد اوسمیں وارد ہونے سے یہ ہے کہ نار سے
 مراد تب ہے ہوا جھلے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا ہے کہ تب حصہ ہے ہر مومن کا آتش دوزخ
 سے اور بدلو ہے دوزخ کی اور کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا ایک بیمار گے پوچھنے کو
 گئے اوس سے فرمایا کہ خوش ہو تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تب آگ میری ہے غالب
 کرنا ہوں میں اوسکو بندہ مومن پر دنیا میں تاکہ ہووے یہ حصہ اوسکا دوزخ کی آگ
 سے پس مراد دوزخ میں وارد ہونے سے یہ ہے کہ تب کو دنیا میں جکھیں اور یہی
 منقول ہے کہ کفار مومنین کو دوزخ میں دیکھ کر طعن کرینگے کہ تمکو اسلام نے کچھ فائدہ
 ندیا ہماری طرح تم ہی دوزخ میں داخل ہوئے وہ کہیں گے کہ کچھ گناہ ہم سے زیادہ
 ہوئے تھے اسلئے ہم دوزخ میں آئے اور وقت خدا کی رحمت جو بخش میں آئیلی
 اور حکم ہوگا کہ جو کلمہ گو دوزخ میں ہن اونکو دوزخ سے نکال کر بہشت میں داخل
 کر د اور یہی مالی میں جناب صادق سے روایت کی ہے کہ صراط بار یک تر ہے مالی
 سے اور نیز تر ہے ملو اسے بعض آدمی اور سپرے مثل برق جہندہ کے جلد گزر جائیں
 اور بعض دومتے ہوئے اور بعض آہستہ آہستہ اور بعض ہاتھ اور پاؤں کے بہل مشل
 جابر یون کے اور بعض اوس سے چٹ کر چلیں گے اور بعض کٹ کٹ کر جہنم میں گریں گے

اور جبل جائین گے اور بعض نجات پائیں گے اور ابن ابی اسیم نے بسند ابنی جناب نام
محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جسوقت آیہ وحی یومئذ یجھدکم یومئذ
نازل ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ مجھ جبرئیل نے خبر دی کہ بروز قیامت
جب خداوند عالم سب خلائق کو جمع کر چکے گا تو پھر حکم کرے گا کہ اب جہنم کو لاؤ یہ حکم
سنکر لاکھ فرشتے کہ جو کمال شدت اور سختی اور درشتی رکھتے ہو گئے اوسکی لاکھ ہمارا
کو پکڑ کر اوسکو گھسیٹتے ہوئے لائیں گے اوسوقت جہنم ایسا جوش و خروش کرے گا
اور غصے سے ایک ایسی آواز مہیب سے چیخ مارے گا کہ سب خلائق خوف سے درہم
برہم ہو جائیگی پس جہنم ایک سانس کھینچے گا کہ اگر خدا یتقائے کو حساب و کتاب کے واسطے
خلائق کے عذاب کرنے میں تاخیر منظور ہو تو سبکو اوسوقت ہلاک کر دے پھر شیخ ابو جعفر
فرماتے ہیں والنظر اذ فی رجبہ اخری اسم حجج اللہ فمن عرفہ فی الدنیا و اطاعہ
اعطاه اللہ جوازا علی صراط الذی ہو صراط جہنم یوم القیامۃ و هو یوم الحساب
والندامۃ یعنی صراطیج وجہ دوسری کے اسم محبتوں خدا تعالیٰ کا ہے پس جس شخص
نے بچانا اور محبتوں کو دنیا میں اور اطاعت کی اور انکی خدا ہی تعالیٰ دے گا اور انکو
رحمت گزر جانے کی اور صراط کے جو بل ہے جہنم کا دن قیامت کے کہ وہ دن
حسرت اور شرمندگی کا حاصل یہ کہ صراط آخرت نمونہ ہے صراط مستقیم یعنی راہ راست
دنیا کا کہ جو عبارت ہے دین حق اور محبت اور متابعت جناب امیر المؤمنین اور ائمہ
طاہرین سے پس جس شخص نے دنیا میں اس راہ کو اختیار کیا اور اس طریق پر چلا
وہ صراط آخرت پر سے دوڑنا بہشت میں چلا جائے گا اور جس نے ان حضرات کی
متابعت نہ کی ہوگی بلکہ متابعت کی ہوگی انکے اعدا کی اور انکے طریق پر چلا ہوگا
اور انکے اقوال اور افعال کی پیروی کی ہوگی وہ صراط پر سے گرت کر جہنم میں گرے گا
اور سورہ حمد میں جو صراط مستقیم وارد ہے اشارہ ہے طرف انہیں دونوں صراط
کے اور شیخ مفید رہ نے فرمایا ہے کہ صراط کے معنی راہ کے ہیں اور چونکہ محبت اور
ولایت ائمہ اطہار کی راہ راست ہے پس سب کو صراط مستقیم کہتے ہیں پھر جناب

شیخ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قال النبیؐ یاعلیٰ اذا کان یوم القیمۃ اقعدا نادات
 و جبرئیل علی الصراط و لا یجوز علی الصراط الا من کانت معہ براءۃ ہو لا یتک
 یعنی فرمایا رسول خداؐ نے جناب علیؑ سے کہ اسی علی حبس وقت کہ ہوگا دن قیامت کا بیٹھو لگا
 میں اور تو اور جبرئیل اوپر صراط کے اور نہ گذرے گا صراط پر سے مگر وہ شخص کہ جسکے
 پاس ہوگا برائت نامہ تیری ولایت اور تیری دوستی کا اور یہی حدیث میں وارد
 ہے کہ قیامت کے روز جو راہ کہ بہشت کی طرف جائیگی وہ بمنزلہ پل کے ہوگی کہ آدمی
 اوپر چلے گا اور رسول خداؐ کا جانب راست اوسکے کمرے ہونگے اور امیر المؤمنینؑ کا
 جب اوسکے کمرے ہونگے اور ایک خدا کا جانب خدا سے انکو اُسے لگی کہ و التو تم ہر کافر کو
 جہنم میں اور یہی علی بن ابراہیم اور ابن بابویہ نے بسند اپنے جناب امام محمد باقر
 سے روایت کی ہے کہ جب آیا وحیؐ یومئذ یجمعون نازل ہوا تو جناب رسول خداؐ
 سے مضمی اس آیت کے پوچھے آپؐ فرمایا مجھے جبرئیل نے خبر دی کہ جب خدا تعالیٰ اولین و آخرین
 کو روز قیامت جمع کرے گا تو جہنم کو لاکھ ہستے کیلئے ہوگا و لائین گے پس ایک شعلہ
 اوس سے نکلے گا اور سب کو گار اور بدکار کو گہرے گا اور سب آدمی اور سب
 ملائکہ اور سب انبیاء فریاد کریں گے اور کہیں گے یا رب نفسی نفسی یعنی اے پروردگار مان
 دے ہماری جان کو اور بجا ہکو عذاب سے اور تو اسی پیغمبر خداؐ کے گا امتی امتی اور
 اپنی امت کے لیے دعا کرے گا پس صراط کو اوس پر لاکر کہیں گے کہ ہاں سے باریک ترازو
 شنشیر سے نیز تر ہوگی اور اوس پر تین قطرے ہونگے باریک یعنی تین قطعہ اور ہر قطعہ کا
 نام عقبہ ہے یعنی گدائی ایک تنظرہ پر امانت اور صلہ رحم ہوگا اور دوسرے پر غار
 ہوگی اور تیسرے پر عدالت پروردگار عالمیان یعنی حکم کرنا چھ قطعہ من اور ستم رسید
 کے پس آدمیوں کو تکلیف فرمیں کہ صراط پر گزرنے کی اور جب سب آدمی اوس پر
 آئیں گے تو عقبہ اول یعنی صلہ رحم میں اور صلہ امانت میں اوس شخص کو کہ جس نے امانت
 اور مال مؤمنین خیانت کی ہوگی یا قطع رحم کیا ہوگا شہر آئین گے یہاں تک کہ یا اوسکے
 عہد سے باہر آئے یا جہنم میں گرے اور اگر اس عقبہ سے نجات پائے گا تو پھر اوسکو

عقبہ نماز میں ٹھہرائیں گے اگر اوسے نماز بشرا لیا اور آداب اور باطہارت اور طہارت
اور حضور قلب اور اکی ہوگی تو وہاں سے نجات پا کر آگے جائے گا اور جب عقبہ
عدالت میں پہونچے گا تو وہاں اوسکو ٹھہرائیں گے پس جب وہاں سے نجات پائیگا
تو بہشت میں جائے گا والا جہنم میں پہنکا جائے گا اور طرف اسکی اشارہ کیلئے
خدا تعالیٰ نے اِن سَآٰتِکَ لِبَآلِہِمْ صَادِقِیْنِ بدستیکہ پروردگار تیرا اور پرستار
کے ہے یا بیچ کمین گاہ کے پس آدمی صراط پر سے چلین گے بعض ہاتھوں کو ٹپک کر
اور بعض کا جب ایک پاؤں نعوش کرے گا تو دوسرا پاؤں اپنا اوسپر جاؤگا
اور ملا لگے انکو گھیرے ہونگے اور انکے واسطے دعا کرتے ہونگے کہ اے پروردگار اے
کریم اے رحیم بخش تو انکو اور عفو کر اپنے فضل سے اور سلامت رکھ انکو اور ساتھ
خیریت اور سلامتی کے اس بل سے گذار دے اور حال یہ ہوگا کہ آدمی جہنم میں کہیں کہیں
گرتے ہونگے پس جو شخص کہ رحمت خدا پائے گا وہ اوسپر سے گذر جائے گا اور کہے گا کہ
الحمد للہ ساتھ فضل خدا کے تمام ہوتے ہیں اعمال صالحہ اور زیادتی کرتے ہیں حسنات
حمد کرتا ہوں میں اوس خدا کو کہ جسے نجات دی مجھکو بعد اسکے کہ نا امید ہو گیا تھا میں
بدستیکہ پروردگار میرا بخشنے والا ہے اور جناب صادق سے پوچھا صراط سے اپنے
فرمایا کہ صراط راہ ہے طرف معرفت خدا کے اور صراط دو ہیں ایک صراط دنیا اور ایک
صراط آخرت صراط دنیا امام ہیں کہ اطاعت اور نکی فرض و واجب ہے پس جس نے پہچانا اور
صراط کو دنیا میں اور پیروی کی اوسکی تو گذر جائے گا صراط آخرت سے کہ وہ بل ہے
جہنم کا اور جس نے پہچانا اوسکو دنیا میں قدم اوسکا صراط آخرت پر سے نعوش کرے گا
اور جہنم میں گر پڑے گا اور بیچ تفسیر جناب امام حسن مسکونہ کے وارد ہے کہ صراط تقسیم
دنیا کی وہ ہے کہ آدمی فلو نکرتے حق میں اللہ کے اور تقسیم نکرتے اسکے حق میں اور انکی
امامت میں اور تقسیم ہے دین حق میں اور میل طرف باطل نکرتے اور صراط آخرت
مؤمنین کی ہے طرف بہشت کے اور مناقب میں جہاں تسنن کی طریق پر ہے اللہ سے
سوایت کی ہے کہ رسول خدا نے آیہ فلا تقیم العقبتہ کی تفسیر میں فرمایا کہ صراط کے اوپر ایک

عقبہ ہے بہت سخت اور دشوار گزار کہ طول او سکا تین ہزار سال کا ہے ہزار سال تو
اوسکے نیچے جائیں گے اور ہزار سال کا ٹون اور مار اور عقب میں راہ چلین گے
اور ہزار سال اوسکے اوپر راہ چلین گے اور پھر وہ جناب فرماتے ہیں کہ میں اول اس
شخص کا ہو گا کہ جو پہلے اوس عقبہ کو قطع کرے گا اور دوسرا علی ہو گا اور کوئی شخص
اوس عقبہ کو بے مشقت گئے قطع کرے گا مگر جناب محمد اور اہلبیت اوسکے اور تفسیر مقاتل میں
ابن عباس سے روایت کی ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ یو لکم بحیری اللہ النبی یعنی کہ اسے کہ عذاب
کرے گا محمد کو وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اور نہ اون کو کہ جو اوسکے ساتھ ایمان لائے ہیں یعنی
علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین اور حمزہ اور جعفر صلوات اللہ علیہم سبھی و نور ہم میں یہ ہم
بایمان ہم میں نور انکا ہو گا آگے دوندہ انکے کے اور جانب راست انکے کے اور یہ بھیجے اوسکے
چلین گے کس اہلبیت محمد اور آل محمد اور ایک گروہ آگے ساتھ مانند برق جندہ کے صراط پر
گذر جائیں گے اور ایک گروہ مثل آب دوندہ کے دوڑتے چلے جائیں گے اور ایک گروہ مانند
رفتار بادون کے چلین گے اور کچھ لوگ جبارون ہاتھ پاؤں پر چلین گے اور کچھ مانند اطفال
کے اپنے تئیں کہیں گے اور خدای تعالیٰ مومنون کے واسطے صراط کو عریض یعنی چوڑا کر دے گا
اور کنگارون کے واسطے باریک کر دے گا لیس قولون اتم علینا نور تافینے کہیں گے اسے پروردگار
ہمارے تمام کر ہمارے واسطے ہمارے نور کو تا گذرین ہم صراط پر پس جناب امیر درمیان ہونے
از و سبز کے ہونگے اور جناب فاطمہ زہرا سبھی اوسس ہودج میں ہمراہ جناب امیر کے
ہونگی اور وہ ہودج شتر یا قوت سرخ پر ہو گا اور گرد آگے ستر ہزار حوریت ہونگی پس
ما محمد جندہ کے گذر جائیں گے اور سب تفسیر جناب امام حسن عسکری میں رسول مقبول
سے مقبول ہے کہ جب خدای تعالیٰ جبرج خلایق کو مبعوث کرے گا تو منادی زیر عرش
سب العالمین سے مذاکرے گا کہ اسے گروہ خلایق تم سب اپنی آنکھیں بند کر لو تاؤ آخر
محمد فاطمہ اطہر سیدہ فساہ عالمیان صراط پر سے گذر جائیں یہ مذاکرے سب آدمی
آنکھیں بند کر لیں گے سوائے جناب محمد مصطفیٰ اور علی مرتضیٰ اور حسن مجتبیٰ اور حسین شہید
علکون قبا کے اور سوائے انکی اولاد اطہار کے کہ مجرم ہیں اور جب وہ معصومہ ہستیں

باب الحاشیہ

داخل ہونگی تو آپ کے جامہ کو صراط پر بچھا دینے کی اس طرح پر کہ ایک میز او سکا آپ کے ہاتھ پر
 بہشت میں ہوگا اور دوسرا عرصہ قیامت میں پس منادی ندا کرے گا جانب باریک
 سے کہ اسے دوستان فاطمہ ہر شخص تم میں سے ایک ایک تار جامہ جناب معصومہ کا ہاتھ
 سے پکڑ لو پس کوئی دوست دوستان جناب معصومہ کمرہ سے نہوگا مگر یہ کہ لیٹ جائیگا
 ایک ایک تار سے تار ہاں جامہ جناب سید زنان عالمیان سے تا اینکه زیادہ تین ہزار تمام
 سے وہ لوگ ہونگے جو تاروں سے لیٹے ہونگے اور ایک ایک تمام ایک ایک لاکھ نفر کا
 ہوگا پس برکت اوس معصومہ مغظمہ کے یہ سب آدمی نجات پائیں گے ہم باب الاعتقاد
 فی العقبات التي علی طریق المحشر باب یحییٰ ان بیان اعتقاد عقبات کے کہ اور براہ
 محشر کے ہیں ہم قال الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی ذلك ان لفظة العقبات اسم علی جملة
 فرمایا شیخ رہنے کے اعتقاد ہمارا بیچ اسکے یہ ہے کہ نام ہر عقبتہ کا عقبات سے جدا جدا ہے ہم فرض فرما
 دینی فرض ہے اور ایک امر اور ایک نہی مثل نماز و روزہ اور شراب پیو کے ہم فنی انتہی الکائنات
 الی عقبۃ اسمہا ای فرض وکان قد قصر فی ذلك الفرض جس عندھا وطولت بحق الیہا
 فان خرج منه بعمل صالح قدمہ او برحمتہ تدارکہ نجاصیہا الی عقبۃ اخری شریک
 جس وقت پہونچے آدمی ایک عقبہ میں کہ نام اوس کا کوئی فرض ہو مثل عقبہ نماز کے اور اوس شخص نے
 تقصیر کی ہو اوس فرض میں تو قید کریں اور شرائین اوس کو اوس عقبتہ میں ہزار برس اور طلب کریں
 اوس سے حق کو خدا تعالیٰ کے کہ وہ نماز ہے مثلاً پس اگر باہر آئے عمدہ جواب سے اوس کے عمل صالح
 کے ساتھ کہ جسے اوس نے کیا ہو اور آگے اپنے بھیجا ہو یا رحمت اور بخشش خدا تعالیٰ کی تدارک اور
 تقصیر کا کرے تو پس خلاصی پائی اوس عقبتہ سے اور جائے عقبہ دوسرے میں ہم فلا یزال یدفع
 من عقبۃ الی عقبۃ شریکین سیرج بھیجا جائے گا ہمیشہ ایک عقبہ سے طرف دوسرے عقبہ کے
 ہم دیکھیں عند کل عقبۃ شریک اور قید کیا جائے گا نزدیک ہر عقبہ کے کہ تقصیر ہوگی بیچ اوس
 عمل کے کہ نام کیا گیا ہو گا ساتھ اوس عمل کے ہم فیصلہ عا قصر فیہ من مسعی اسمہا شریکین
 کیا جائے گا اوس عمل سے کہ تقصیر کی ہو بیچ اوس عمل کے کہ نام کیا گیا ہے وہ عقبہ ساتھ اوس عمل کے
 مثل نماز کے مثلاً ہم فان سلم من جمیعہا انتہی الی داسر البقاء شریک اگر سلامت ہا یعنی خلاصی

سب عقبات سے تو بونچے گا و الباقی من مہنجی حیوۃ کہ موت فیہا ابد اس پس پائے گا زندگی
 کہ موت ہوگی جیج اس کے کہی یعنی وہاں زندہ ہو کر بہر کہی نہ مرے گا مہ و یسعد سعادتہ لا شقا
 معہا ابد اس اور پائے گا نیک نجاتی کہ نہوگی بد نجاتی ساتھ اس کے کہی مہ و یسکن فی جوار اللہ مہ
 انبیائہ و حججہ و الصدیقین و الشہداء الصالحین من عبادہ شش اور ربے گاج ہست
 رحمت خدا کے ساتھ پیغمبروں اور ائمہ معصومین علیہم السلام اور صدیقوں یعنی وہ لوگ جو تصدیق
 کرنے والے ہیں ان انبیاء اور اوصیاء کے اول سے آخر تک اور شہداء اور نیکو کاروں زندگان خدا سے
 مہ و ان حبس علی عقبۃ طولی بحق اللہ قصر فیہ و لم یجہ عمل قدمہ ولا اد سرکتہ من اللہ
 عز وجل رحمۃ ذلت قدمہ عن العقبۃ فہو فی نار جہنم لغو ذبا اللہ منہا شش
 اور پھر اگر قید کیا جائے ہے عقبہ کے او نہیں سے طلب کیا جائے اس سے حق خدا تعالیٰ کا کہ جس میں اس
 تفسیر کی ہو یعنی اس حق کو ادا کیا ہو اور نہ خلاصی دی اس کو عمل نیک کہ پہلے ہیجا ہو اس سے اس کو
 اور نہ پاوی اس کو رحمت خدا کی یعنی نہ تو اسے کیا ہو کوئی ایسا عمل نیک کہ تلافی کرے اس کے قصور کی
 اور اس تصور کا بدلہ ہو جائے اور نہ رحمت خدا آنکر اس کو بچائے تو پس لغزش کرین پاؤں اس کو
 اس عقبہ سے اور گری وہ جیج جہنم کے پناہ مانگتے ہیں ہم اس سے ساتھ خدا تعالیٰ کو مہ و ہذا
 العقبات کلہا علی الصراط شش اور یہ کل عقبات واقع ہیں اور پھر صراط کے مہ و اس عقبۃ
 منہا الولاية یوقف جمیع الخلاق عندہا فیستلون عن ولایۃ امیر المؤمنین علی ابن
 ابیطالب الائمۃ من بعدہ علیہم السلام شش اور نام ایک عقبہ کا اور عقبات میں سے
 ولایت ہے سرائے جائینگے او میں سب آدمی اور پوچھیں جائینگے ولایت اور دوستی جناب
 امیر المؤمنین اور دوستی سب ائمہ معصومین سے مہ فن اتا بھا لکما ینبغی فہو نجاش پس جو شخص کہ
 لائے گا محبت کو ان حضرات کی جیسا کہ چاہیے یعنی ان حضرات کی محبت رکھتا ہو گا پس وہ نجات
 پائے گا مہ و من لو یا تہد فیدخل فی النار شش اور جو شخص لائے گا محبت کو ان حضرات کی پس وہ شخص داخل ہوگا
 جیج جہنم کے مہ و ذلک قول اللہ لتقا و قف ہم انہم مستوون شش اور یہ جو کہہ کہ لکھا گیا موافق قول خدا تعالیٰ
 کے ہے کہ اگر مانا ہو جو اصل یعنی لگاہ کہو اور پھر لوگوں کو بدستیکہ پڑال کہ یہ جائینگے دوستی اور محبت امیر المؤمنین اور
 اللہ معصومین مہ و اس عقبۃ منہا الرحمۃ شش اس نام ایک عقبہ کا اور میں جیج جس سے کہ صلہ رحمی کیا ہو گا وہ اس عقبتہ میں

م واسم عقبہ منها مرصاد وذلک قول اللہ عزوجل ان ربک لبا لم رصدش
 اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے مرصاد ہے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ بدستیکہ پروردگار
 تمہارا ہر آئینہ چہ مقام ششم اور عقبہ رکھنے کے ہے اور پرگنا ہر کارون کے اور اوپر ظالمون کے
 اور عذاب و عقاب اور نکامیان کرے چہ اس عقبہ کے م وذلک قول اللہ عزوجل
 و عزتی و جلالی لا یجوز فی ظلم ظالم العرش اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے یعنی اشارہ ہے
 طرف اسکے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے کہ فرماتا ہے وہ تعالیٰ قسم ہے مجھے اپنی عزت اور جلال کی
 کہ نہ چھوٹے گا مجھے ظلم کسی ظالم کا یعنی البتہ انتقام اور بدلہ لالون کا مظلوم کا ظالم سے ہم دہم
 عقبہ منها الامانة مش اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے امانت ہے یعنی جسے امانت میں
 کسیکی خیانت کی ہوگی وہ اس عقبہ میں مجبور ہوگا اور قید کیا جائے گا م واسم عقبہ منها
 الصلوٰۃ مش اور نام ایک عقبہ کا اونہیں سے نماز ہے پس جسے نماز میں خلل ہوگا وہ اس عقبہ
 میں قید رہے گا م واسم کل فرض او امر او نفی عقبہ تجب عنہا العبد فی سئل
 مش اور نام ہر فرض کا فرض سے اور ہر امر کا او امر سے اور ہر نہی کا نہی سے عقبہ ہے کہ قید
 کیا جائے گا او سمین بندہ اور سوال کیا جائے گا اس فرض و امر و نہی سے کہ او سمین تفسیر کیا
 ہوگی اخذ ملا محمد باقر و حق البقین میں فرماتے ہیں کہ جناب صادق نے فرمایا کہ حساب کردہ اپنی
 نفسون کا پہلے اس سے کہ تم سے حساب کریں بدستیکہ قیامت میں مجاہد موقف ہیں اور ہر موقف
 میں آدمی ہزار برس موافق برسوں دنیا کے رہے گا **باب الاعتقاد فی الحساب**
والموازیں باب بیسواں چہ بیان اعتقاد حساب اور موازیں کے جاننا چاہیے
 کہ درمیان مسلمانوں کے میزان کی حقیقت میں اختلاف ہے اکثر مفسرین اور متکلمین عامہ و خاصہ
 نے اوپر معنی ظاہر او سک کے عمل کیا ہے یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ قیامت کو روز ترازو کھری
 کرے گا کہ دوپے او سکے ہونگے اور ایک زمانہ او سکا ہوگا پس اعمال بندوں کے او سمین تو لگا
 اس طرح کہ ایک پتے میں حسنات کو رکھے گا اور دوسرے پتے میں سیئات کو لگا دے گا اور ہر
 انکے اس قول پر یہ کہ اعمال اعراض ہیں نہ جو اہر اور عرض نہ وزن رکھتا ہے اور نہ قائم بنظر
 ہوتا ہے اور تولے وہ خیر جاتی ہے کہ جو وزن رکھتی ہو اور قائم بنفس ہو مثلاً سرخی یا سیاہی

باب الاعتقاد فی الحساب
 و الموازیں

یا سفیدی وغیرہ کہ یہ سب عراض ہیں نہ وزن رکھتے ہیں اور نہ محل سے الگ ہو کر پائے جاسکتے
 ہیں کہ جو وزن کیے جائیں پس یہ قول انکا خلاف ہے اور بعض نے کہا ہے کہ صحیفے اور کتاب
 اعمال کے وزن کیے جائیں گے اور عامہ نے بھی ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول خدا نے
 یہ بھی فرمایا ہے اور بعض کا قول ہے کہ اعمال حسنہ منظور ہونگے یعنی صورت بنائے جائینگے
 ساتھ صورت نورانی کے نیکو صورت اور اعمال سیئہ منظور ہونگے ساتھ صورتوں تاریک سیاہ
 کے اور وہ دونوں صورتیں آپس میں تولی جائیں گی اور بعض ساتھ تجسیم اعمال کے قائل ہوتے
 ہیں یعنی کہتے ہیں کہ اعمال جسم ہوں پوچھنا ہیں گے اور دلیل لاتے ہیں کہ باعتبار اختلاف نشأت
 کے انقلاب حقائق کا جائز ہے یعنی جبکہ محل پیدائش مختلف ہوں یعنی مثلاً دنیا میں ایک چیز پیدا
 ہوئی ہو اور پھر وہ آخرت میں پیدا ہو دو بار تو پس جائز ہے کہ دنیا میں اور طرح پیدا ہوئی
 ہو اور آخرت میں اور طرح پیدا ہو جائے دنیا میں ایک شے کے واسطے جسم نہو آخرت میں
 جو وہ پھر پیدا ہو تو جائز ہے کہ جسم دار پیدا ہو مگر یہ قول عقل سے نہایت بعید ہے اور اہل اسلام
 کے اعتقاد کے بھی خلاف ہے اس واسطے کہ اہل اسلام قائل نہیں کہ آخرت میں ہر شے اس بدن
 میں عود کرے گی مگر ہاں یہ قول موافق اُن لوگوں کے مذہب کہ ہے کہ جو قائل ہیں کہ عود کرنا
 قیامت میں اشیا کا جسم مثالی اور خیالی میں ہو گا نہ اسی جسم کے ساتھ پس اس فرقہ کے ساتھ یہ
 قول مطابق ہے نہ اہل اسلام کے ساتھ مگر ہاں اقرب بقول یہ ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ مناسب
 اقوال اور افعال اور اخلاق ہر انسان کو جو اس کی چیر خوب صورت یا قبیح صورت کے حسن و قبح انکا
 دیکھائی دے پھر اگر وہ اور بھی اختلاف ہے اس میں کہ اگر بالفرض و التقدير میزان کا محل
 اور سکے معنی حقیقی ہی پر کریں یعنی ترازو ہی کے معنی میں تو آیا سب کے واسطے ایک ہی ترازو
 یا ہر شخص کے لئے جدا جدا ترازو ہے مگر چونکہ یہ شقین معلوم نہیں تو ایمان اجمالی ان ابواب میں
 کافی دوانی ہے اور ایک جماعت متکلمین کی غاصد و عامہ سے قائل ہے ساتھ اس امر کے کہ
 میزان سے کنایہ ہے ساتھ عدالت کے اور موازنہ درمیان مقدار ثواب و عذاب اعمال
 کے بروجہ عدالت اور کہتے ہیں کہ اگر وہ شخص اقرار کرتا ہے عدالت خدا کا تو اسکو اعمال
 کے ترازو کے لئے ترازو کی کیا حاجت اور اگر وہ عدالت خدا کا قائل نہیں تو وہ ان اعمال

تو نے کیا یقین اور باور کب کرے گا بلکہ لے گا کہ آپ ہی چند بسم پیدا کر لے اور آپ ہی تول لے اور
اس رجحان کو غماہ کر دیا یعنی کمد یا کہ اسکے اعمال نیک اعمال بد پر غالب ہیں اور اسکے اعمال
نہیں ہم کیا جانیں کہ یہ بوجہ عدالت کے ہیں یا غیر عدالت کے پس وزن کرنے میں اعمال
کے کچھ فائدہ ہوگا اور موزن ہے اسکی وہ روایت کہ احتجاج میں ہشام بن الحکم سے روایت
کی سنہ کہ ایک زندیق نے جناب صابق سے سوال کیا میزان سے کتنے فرمایا کہ اعمال حسنین
کے سنگین اور سبکی رکھتے ہوں اور وزن کرنے کی طرف محتاج وہ شخص ہوتا ہے کہ اشیاء کے
تقدیر اور شمار کو بخانتا ہو کہ یہ کہتے ہیں اور اسکے نقل و خفت کو نہ پہچانتا ہو کہ کیقدر ہے
اور خدایتا ہے پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں دوسرے بوجھا کہ ہر میزان کے کیا معنی فرمایا کہ ہر
میزان سے عدل ہے ہر اوستے بوجھا کہ اس صورت میں کیا معنی ہونگے اسکے کہ جسکے سنگین
اور بوجھل ہوں موازنہ اسکے فرمایا کہ جسکے راجح ہوں اعمال خیر اعمال بد پر اور کلینی اور ابن
بابویہ نے ہشام بن ہشام ابن سالم سے روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام سے معنی اس
قول خدا تعالیٰ کے بوجھے **وَلَتَضَعُ مَوَازِينَ الْقِسْطِ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** فرمایا کہ مراد موازنہ
سے انبیاء اور اوصیاء ہیں اور شیخ مفید نے کہا ہے کہ مراد میزان سے تقدیل اور مساوات
کرنا ہے و میان اعمال کے اور اونکی جزا کے اور ہر جزا کو اسکے موضع اور محصل پر
رکھنا اور ہر حق صاحب حق کو پہنچانا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ جو مہر سمجھے ہیں کہ قیامت
کے روز ترازو مثل ترازو دنیا کے کٹری کی جائے گی اور اوس میں اعمال وزن کیے جائیں گے ہوا
کہ اعمال خیر اعراض ہیں اور اعراض کو کوئی وزن نہیں کر سکتا نہ وہ موصوف ہو سکتے ہیں
ساتھ ثقات اور خفت کے مگر مجازاً پس مراد یہ ہے کہ جو شخص کہ ثقیل ہو گے اعمال اسکے
یعنی بہت ہونگے تو وہ شخص استحقاق رکھے گا ثواب عظیم کا اور جو شخص کہ خفیف اور سبک ہونگے
اعمال اسکے یعنی قدر میں کم ہونگے تو وہ مستحق ہوگا ثواب عظیم کا اور وہ حدیث کہ حسین بن
سہب کہ حضرت امیر اور ائمہ اور ذمیت اونکی موازنہ میں اوستے مراد یہ ہے کہ یہ حضرت
اعمال میں تقدیل اور برابری کریں گے اور ان میں ساتھ عدل کے حکم کریں گے غرض جس کی موازنہ
سنگین اور بھاری ہوگی وہ زیادہ ثواب کا مستحق ہوگا اور سست ہوگا اور ہنسا جائیگا

اور جس کے موازن میں سبک اور ہلکے ہونے کے سطرچ پر کہ طاعت اور سبکی کم ہوگی وہ مستحق ثواب کا ہوگا
 اور جہنم میں جائے گا جتنا چاہیے کہ چونکہ روایات اس باب میں متعارض ہیں تو چاہیے کہ
 اصل میزان کی اعتقاد کریں اور اسکے منہ کر علم کو ساتھ ان حضرات کے جوڑ دیں کہ یہ خوب
 جانتے ہیں معنی اور اسکے و لیکن چونکہ در باب حساب اور سوال اور حکم کرنے میں بچہ منطالم عباد کے
 آیات اور اخبار بہت واقع ہیں لہذا ایمان ساتھ ان کے واجب ہے اور اکثر آیات میں یہ بھی وارد
 ہے کہ خدا میرے الحساب اور اسرع الحاسبین ہے چنانچہ بعض روایات میں آیا ہے کہ خدا تین
 ایک چشم زدوں میں سب کا حساب کرے گا اور جناب امیر سے منقول ہے کہ خدا ایتالی کو مشغول کرے گا
 حساب کیا گیا کہ دوسروں جیسے کہ مشغول نہیں کرتا روزی دنیا ایک کا روزی دینے دوسرے
 یہاں تک تو تعاضلاً عبارت حق الیقین کا اب ترجمہ رسالہ مطلوبہ کا شروع ہوتا ہے ہم قال
 الشیخ ابو جعفر اعتقادنا فی الحساب انہ حق ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم
 فرماتا ہے ناجیہ کثر ہم اللہ تعالیٰ کا حج حساب کے یہ ہے کہ وہ حق ہے ہم منہ مایتولا لا اللہ عز وجل
 ش پس بعض غلاموں سے وہ ہیں کہ جبکہ حساب کا خود خدا ایتالی متولی ہوگا اور آپ اور انکا
 حساب کرے گا ہم منہ مایتولا لا حجہ ش اور بعض غلاموں سے وہ ہیں کہ جبکہ حساب کے
 متولی اور اسکے حج ہونگے یعنی انبیا اور رسل اور اوصیاءم خساب الا نبیاء والوسل و
 الاممۃ ینتولہ اللہ عز وجل ش پس حساب انبیا اور رسول اور ائمہ کا اللہ عز وجل
 کرے گا ہم ینتولہ کل نبی حساب اوصیاءہ و الا و صیاء حساب الا حم ش اور
 متولی ہوگا ہر نبی حساب کا اپنے وصیوں کے اور اوصیاء متولی ہونگے اپنی اپنی امت کے
 حساب کے یعنی ہر امت کا حساب اوس امت کے اوصیاء اور ائمہ کریں گے ہم واللہ تعالیٰ
 هو الشہداء علی الانبیاء والوسل وہم الشہداء علی الاوصیاء والاممۃ وهو
 الشہداء علی الناس ش اور اللہ تعالیٰ گواہ ہوگا اور پیغمبروں اور رسولوں کے
 اور پیغمبر گواہ ہوں گے اور اپنے وصیوں اور اماموں کے اور اوصیاء گواہ ہوں گے
 اور برآمدیوں کے اور ہر شیخ رہ فرماتے ہیں کہ یہ امر ثابت ہے ساتھ قول خدا تعالیٰ
 کے ہم و کذالک جعلنا کواۓمۃ و وسطا لیکونوا شہداء علی الناس و لیکون الرسول

عَلَیْكُمْ شَهِیدًا مِّثْلَ الَّذِیْنَ فِیْهِ اٰیٰتٌ لِّیَعْلَمَ اَنَّ اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ
 اِیْسَیٰ ہِیٰ کیا ہننے ٹھکرو گروہ عادل اور برگزیدہ اور خیر تاکہ ہو تم گواہ او پر آدمیوں کے کہ چھنبیا
 کی نبوت کے منکر تھے اور ہووے پیغمبر آخر الزمان او پر راسی تمہاری کے گواہ یعنی جنہوں
 کہ تم ان لوگوں کی گواہی ہوگی تو تمہارا پیغمبر تمہارے سچ کہنے کی گواہی دیگا۔ منقول ہے کہ
 قیامت کو روز واسطے الزام دینے اوں لوگوں کے کہ جو پہلے پیغمبروں کی نبوت کے منکر تھے
 اوں کے انبیاء سے پوچھ گچھ گاہ کہ تم نے ہمارا پیغام کہ وہ ہمارے احکام کا پوچھا تھا اپنی امتوں کو
 پوچھا یا تھا وہ کہیں گے کہ ہاں اسے پروردگار ہمارے جو کچھ تو نے حکم کیا تھا وہ سب ہننے انکو
 پوچھا دیا تھا اور وہ انبیاء اپنے اس دعوے کی تصدیق کے واسطے اس امت کو یعنی امت جناب
 محمد مصطفیٰ کو گواہ مقرر کرینگے اور یہ گواہی دینگے کہ ان انبیاء نے اپنی امتوں کو سب احکام پوچھا
 دیئے تھے اور سوقت پہلی امت کے لوگ کہنے کہیں گے کہ تم نے کیونکر جانا اور ٹھکرو کیا خبر ہے کہ ان
 انبیاء نے ہکو احکام خدا پوچھائے تھے یہ لوگ کہیں گے کہ ہننے اپنے پیغمبر سے سنا تھا اور
 خدا تعالیٰ نے اسکو اپنی کتاب میں خبر دی تھی اور سوقت جناب سرور کائنات کو طلب کرینگے
 اور پوچھیں گے کہ تیری امت کے لوگ انبیاء کے احکام پوچھانے کی امتوں کو گواہی دیتے
 ہیں وہ جناب اپنی امت کی عدالت اور راست بیانی ارشاد کریں گے اور انکی سچ کہنے پر
 گواہی دینگے اور اسی منیٰ میں یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے **هَمْ فَکَیْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ کُلِّ اُمَّةٍ
 بِشَهِیْدٍ وَجِئْنَا بِکَ عَلٰی اُھْلِکَ شَہِیْدًا مِّثْلَ الَّذِیْنَ فِیْهِ اٰیٰتٌ لِّیَعْلَمَ اَنَّ اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ**
 جسوقت کہ لائیں گے ہم ہر امت سے ایک گواہ کہ وہ پیغمبر انکا ہوگا اور انکے اعتقاد اور
 افعال نیک و بد کی گواہی دے گا اور لائیں گے ہم تجکو اسے محمد او پر اوں کے کہ جو تیری امت
 لوگ ہیں گواہ تاکہ گواہی دے تو ان پر موانع اپنے علم کے اور جناب امیر سے مروی ہے
 کہ آپ نے فرمایا کہ پس کترے کیے جائینگے انبیاء اور ان سے سوال کیا جائے گا کہ تم نے خدا ایک
 کے پیغام اپنی امتوں کو پوچھا دیئے تھے یا نہیں وہ کہیں گے کہ ہننے پوچھا دیئے تھے
 جب انکی امتوں سے پوچھیں گے تو وہ انکار کرینگے اور کہیں گے کہ ہمارے پاس کوئی پیغمبر
 نہ آئے والا اور خوشخبری دینے والا نہیں آیا پس انبیاء ہمارے پیغمبر کو اپنا گواہ لائیں گے

کتاب الخصال و تفہیم
 منہجہ تہذیبیہ

وہ حضرت سب انبیاء کی رست گوئی کی اور انکی امت منکرین کے جوٹ کی گواہی دینگے اور فرما کر
 امتوں سے کہ سب تم جوٹے ہو بیشک یہ انبیاء تمہارے پاس آئے اور تمہیں ڈرا یا ہی اور جوٹے
 ہی دی اور خدا ہر چیز پر قادر ہے کہ ابھی تمہارے اعضا سے گواہی پیغمبروں کے آنے کی دلو
 پس بخون اسکے کہ خدا اونکے اعضا سے گواہی دلو اور اسے روک کر ملیں گے اور یہ وہ حضرت گواہی
 دینگے اپنی امت کے منافقوں کے عہد شکنی کر اور سنتوں کے بدلتے پر پس حکم آیہ کا عام ہے
 کہ وہ حضرت انبیاء کی ہی گواہی دینگے اور اپنی امت کی ہی گواہی دینگے قال اللہ تعالیٰ اور یہ
 فرمایا ہے خدا تعالیٰ تم ائمہ کان علی بیتہ من سرہم ویتلو شہادۃ منہ شہدین
 کیا پس وہ شخص کہ مودے اور دلیل کے پروردگار اپنی کی طرف سے کہ وہ پیغمبر اور پیغمبر
 آئے اس شخص کے گواہ اور خدا کی جانب سے اس کے پیغمبر ان کے گواہی دینگے والے
 الشاہد امیر المؤمنین علیہ السلام شیخ رہ فرما کے ہیں کہ مراد شہادت اس آیت میں نبی
 امیر المؤمنین میں مرقولہ عز وجل ان علیکم ایایہم ثم ان علیکم احسابکم شہدین
 تحقیق کہ طرف ہمارے ہی پرنا اون کا پہرہ تحقیق اور ہمارے ہے سب اور کام مسئل
 الصادق عن قولہ عز وجل وتضع الموازن القسط لیسوا القیامۃ فلا تظلم نفس
 شیئاً قال الموازن الہ نبیاء واولاد صیاء اور روایت میں وارد ہے کہ جو جہاں جناب
 امام جعفر صادق سے کہ کیا ہیں معنی اس قول خدا تعالیٰ کے کہ وتضع الموازن المیزان ہے کہ
 مراد اس سے توازن رستی پیغمبروں اور اماموں کی ہے یعنی مراد موازن سے انبیاء اور انبیاء
 ہیں اور معنی آپ کے یہ ہیں کہ چاہیں گے ہم رکھنا توازن ہمارے رستی کو حج قیامت کے پس اور کسی
 نفس کے حکم واقع نہ ہو گام ومن الخلق من یدخل الجنة بغیر حساب او یلبیہ خدائق سے
 بعض وہ ہونگے کہ بغیر حساب گناہ بہشت میں چلے جائیں گے صوماما السوال فهو واقع علی
 الخلق اور لیکن نفس سوال بغیر حسابش دین سے پس یہ سب خلق پر واقع ہو گا اور حال دین کا
 سب سوچا جائے گا بقول اللہ عز وجل من ولست من الذین اسئل الیہم ولست من الذین
 عن الذین من واسطی قول اللہ تعالیٰ کے یعنی جو چاہا جانو دین کا سب خلق سے ثابت ہے
 ساتھ قول خدا تعالیٰ کے کہ فرمایا ہے کہ البتہ سوال کریں گے ہم اون لوگوں سے کہ جنکی طرف

پیغمبروں کو بھیجا ہے کہ تم ساتھ کس دین کے گرویدہ ہوئے ہو اور کونسا دین سننے اختیار
 کیا ہے اور البتہ پوچھیں گے ہم رسولوں سے بھی کہ تم انکو کس دین کی طرف دعوت کی تھی
 اور کس دین کی طرف انکو بلایا تھا غرض دین سے سوال سب سے ہوگا ہم داما الذہب فلا
 یسئل عنه الا من یحاسبہ اللہ عز وجل فیومئذ لا یسئل عن ذنبہ النّس ولا جان
 ہم یعنی من شیعۃ النبی والاممۃ خاصۃ دون غیرہم کما ورد فی التفسیر ولیکن سوال
 گناہ سے پس سوال نہ کیا جائے گا گناہ سے مگر وہ شخص کہ جسکا حساب کیا جائے گا اس واسطے
 کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ پس روز قیامت سوال کیا جائے گا کوئی آدمی اور نہ کوئی جن گناہوں
 سے یعنی شیعہ نبی اور شیعہ ائمہ سے خاص کر نہ غیر انکے سے حاصل بھی کہ یہ سوال نکلیا جانا خاص
 ہے واسطے شیعیان الہدیت کے کہ شیعیان الہدیت سے سوال نہ کریں گے انکے گناہوں سے مگر ان
 فقط دین ہی سے سوال کیا جائے گا اور سوائے شیعیان الہدیت کے اور سب سے گناہ پوچھ
 جائیں گے اور گناہوں سے سوال کیا جائے گا جیس کہ حج تفسیر الہدیت کے واقع ہے
 کل محاسب معذب لو بطل الوقت اور ہر محاسب یعنی جسکا حساب کیا جائے گا وہ عذاب
 ہی کیا جائے گا اگرچہ ساتھ بہت درنگ کرنے کے ہو جائے حساب میں یعنی زیادہ مٹنا وقت
 حساب میں حساب کو واسطے اسی قدر اس کے لیے عذاب ہوگا ولا یخبر عن الناس ولا یدخل
 الجنة احد الا بعمل او برحمة اللہ اور نہ نجات پائے گا جہنم سے اور نہ داخل ہوگا جنت میں
 کوئی مگر ساتھ عمل صالح کے یا ساتھ رحمت اللہ کے وان اللہ تعالیٰ یخاطب عباده من
 الاولین والآخرین بمجل حساب علیہم مخاطبۃ واحدا لیسع منها کل قضیۃ دون
 غیرہا ویظن انہ المخاطب دون غیرہ اور خدا تعالیٰ خطاب کرے گا اپنے بندوں
 کے تئیں اولین اور آخرین سے واسطے مجمل حساب اعمال انکے کے ساتھ ایک خطاب کے
 اور ایک دفعہ جیسا کہ سنے گا اس خطاب سے ہر ایک انکا مجمل حساب اپنے کے تئیں مجمل حساب
 دوسرے کے تئیں اور گمان کرے گا کہ وہ ہی مخاطب ہے ساتھ اس خطاب کے نہ غیر اسکا
 ولا یشتغلہ عز وجل مخاطب عن مخاطبۃ اور باز نہ کرے گا خدا تعالیٰ کو کوئی خطاب
 دوسرے کے خطاب سے یعنی یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ اگر ایک کے حساب کی طرف متوجہ ہو تو دوسرے

حساب کا قائل ہو جاوے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہو سکے بلکہ دیفخ من حساب اولین
 والاخرین فی نصف ساعۃ من ساعۃ الدنیا اور قاض ہو گا وہ حساب اولین و آخرین
 سب سے مقدار نصف ساعۃ کے ساعات دنیا سے وخرجہ اللہ عزوجل لکل انسان کتابا یقینا
 و منشورا یطرق علیہ بجمیع اعمالہ لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاھا اور نکالے گا
 خدا ایتعالیٰ واسطے ہر آدمی کے قیامت کے روز مکتوب اور مکا امی نامہ اعمال اور دیگا اس کے
 ہاتھ میں وہ نامہ کھلا ہوا اور ظاہر کرے گا اس پر سب اعمال نیک و بد اس کے اور نہ چھوڑے گا
 کوئی گناہ نہ چھوڑے گا اور مکا مگر یہ کہ شمار کرے گا اس پر فحشاء حبیب نفسہ والھا کرم علیہا
 لان یقال لہ اقراء کتابک فی بنفسک الیوم حسینا پس گردانے گا اللہ تعالیٰ حساب
 کرنے والا نفس اپنی کا اور حکم کرنے والا اور نفس اپنی کے ساتھ اس طرح کے کہ کہا جائے گا واسطے
 اس کے کہ پڑھ تو کتاب اپنی کو اور اس روز سب کو قوت پڑھنے کی ہو جائیگی اور خطاب ہو گا
 کہ اپنے نامہ اعمال کو دیکھ اور پڑھ تو کہ کافی ہے نفس تیرا آج کے دن اور تیرے حساب کرنا
 یعنی خود دیکھ تو کہ تو نے کیا کیا کیا ہے اور کس جزا کا مستحق ہے تو جناب صادق نے
 فرمایا ہے کہ جس وقت بندہ اپنے نامہ اعمال کو دیکھے گا تو اس وقت یاد کرے گا جو کچھ کہ عمل اس نے
 کیا ہے اس طرح سے کہ گویا اس نے اس وقت یہ سب اعمال کیے ہیں اس وقت کہے گا کہ واسطے مجھ پر کیا
 ہے واسطے اس کتاب کے کہ اس نے نہ کوئی چھوڑا گناہ چھوڑا ہے میرا نہ کوئی بڑا گناہ مگر یہ کہ
 گمیر لیا ہے سب گناہوں کو اور حدیث میں آیا ہے کہ حساب کر دو تم اپنے نفسوں کا دنیا
 میں پہلے اس سے کہ حساب دیئے جاؤ تم قیامت کے روز اور حساب کر دو تم اس طرح سے
 کہ اپنے اعمال کے دفتر کو اپنے آگے رکھ کر دیکھو کہ نیک و بد کیا کیا عمل کیا ہے اتنے کیونکہ اس وقت
 تکموفرت ہے تو بہ کرنے اور نادم و پشیمان ہونے کی اپنے گناہوں سے اور کل کو فہم
 کر دے تو کچھ فائدہ نہ ہو گا اور کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے بیٹے سے کہا کہ آج جو کچھ کرے
 سے کہے اور جو کچھ اونسے سنے اور جو عمل کہ تو آج کرے اور اپنے سب حرکات و سکنات
 اور کاروبار شام کے وقت سب مجھے بیان کرنا اس لئے کہ ایک روز کے سب قول و فعل
 اپنے بڑی مشقت اور محنت سے باپ کے رو بہ بیان کیے دوسرے روز باپ نے اس سے

پہر کہا کہ آجکی باتیں سی پر مجھ سے بیان کیجیو اوسنے باب سے کہا کہ جو تو چاہے مجھ سے سنتے
 لیکن اس کام سے مجھے معاف کہہ کہ ہر روز کے حساب دینے کی مجھے طاقت نہیں
 ہے یہ سنکر اوسنے باب سے کہا کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں تاکہ تو ہوشیار رہے اور حساب
 دینے سے غافل نہ ہووے کہ جبکہ تجھے طاقت ایک روز کے حساب دینے کی اپنے باب کو نہیں ہے
 تو تمام عمر کا حساب اپنے خدا کو کیونکر دے گا اور اوپر کا آیہ مذکورہ کہ یہ آیہ ہے وکل انسان
 الزمناہ فی غنقہ وخنجر لہ یومہ القیامۃ یلقنہ منشور یعنی اوس آدمی کو خواہ مخواہ
 اور خواہ کافر لازم کر دیا ہے اور لگا دیا ہے ہنسنے اوسکو عمل اوسکے کو بیچ گردن اوسکے کے
 کہ عمل اوسکو لازم ہے اور چاہا ہوا ہے کہ ہرگز اوس سے جدا نہ ہوگا یہاں تک کہ اوس کا حساب
 کیا جائے اور نکال دین گے واسطے اوس آدمی کے دن قیامت کے کتاب کو کہ حسین اوسکے عمل
 لکھے ہوئے ہونگے دیکھے گا اوسکو کہا! ہوا کہتے ہیں کہ آدمی کی زندگی میں نامہ اعمال اوس کا کہلا
 ہوتا ہے تاکہ اعمال کو اوس میں لکھتے ہاں اور حسب وقت آدمی نزع میں ہوتا ہے تو اوسکو پیش
 دیتے ہیں اور حسب وقت زندہ ہو کر اوستا ہے تو اوسکو پہر کہولہ دیتے ہیں اور اوسکے ہاتھ میں
 اوسکو دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بڑھ تو کتاب اپنی کو اور جناب امام محمد باقر سے منقول ہے
 کہ نیکی اور بدی دو لون آدمی کے ہمراہ ہیں جس جگہ کہ وہ ہو اور نہ وہ اوسکے جدا کرنے کی طاقت
 رکھتا ہے یہاں تک کہ کتاب اوسکی اعمال کی قیامت کے روز اوسکو دی جائے اور کہتے ہیں کہ
 اعمال کو طائر اس واسطے کہا ہے کہ کتاب اعمال کی کہ وہ نامہ اعمال ہے قیامت کے روز اور اسے
 جلیں گے اور ہر ایک کا نامہ اعمال اور کر اوسکے ہاتھ میں آجائے گا اور بعض کہتے ہیں کہ طیران
 بمعنی پریدگی کے ہیں اور عرب کا دستور ہے کہ جانور کے اور نے کہ دست رہت سے یا دست
 چپ سے فال لیتے ہیں پس جانب امت سے اور نے کو فال نیک مراد لیتے ہیں اور جانب
 چپ سے اور نے کو فال بد پس اس جگہ خدا تعالیٰ نے استعارہ کیا ہے طائر کو اوس چیز کے
 ساتھ کہ جو سبب خیر اور شر کا ہو لیکن استعمال طائر کا بد فالی میں زیادہ مشہور ہے پر شیخ وہ
 فرماتے ہیں وینحقر اللہ تبارک و تعالیٰ علی افواہ قوم و تشیع ایدہم و ارجلہم و جمیع
 جوارہم و جمیعہم انوا یکسبون اور مہر کرے گا خدا تعالیٰ اوپر وہیں اسے موندہ قوم کے اور کو ہی

دین کے ہاتھ اور ان کے اور پاؤں اور سب اعضا اور ان کے اور سب چیز کی کہ جو انہوں نے کیے
 ہیں اور ان سے صادر ہوئے ہیں وقالوا الجلود هم لهم شهد ثم علينا قالوا انطقنا الله
 الذي انطق كل شيء وهو خلقكم اول مرة والیہ ترجعون اور یہ کہ میں نے اپنے پستوں
 سے اپنے اعضا سے کہ جسے مجھ پر کیوں گواہی دی وہ اعضا ان سے کہیں گے کہ گویا کیا ہمارے
 گواہی دینے کے خدا یقیناً نے ایسا خدا کہ گویا کیا اور سننے سب اور چیزوں کو کہ جو چیزیں
 گویائی رکھتی ہیں اور پیدا کیا ہے اور سننے تکو اول بار اور طرف اور سکے بازگشت ہے وما
 كنتم تشعرون ان يمشي و اعليكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولا كنن ظلمات ان
 الله لا يفتقر كثيرا مما تعملون اور نہ ہے قدرت تم میں کہ تم چاہتے اپنے گناہوں کو اور
 اگرچہ نہ گواہی دیتے تمہارے اور نہ انکھیں تمہاری اور نہ پوست تمہارے اپنے اگر یہ
 اعضا تمہارے گواہی ہی دیتے جب ہی تم اپنے گناہ خدا سے جہاں سکتے تھے و لیکن تمہیں
 گمان یہ ہو کہ خدا تعالیٰ نہیں جانتا ہے اکثر اور چیزوں کو کہ تمہیں اور بعض روایت میں
 ہے کہ جب نامہ اعمال خلائق دے جائیں گے تو بعض آدمی اپنے گناہ دیکھ کر انکار کریں گے کہ یہ
 گناہ ہم نے نہیں کیے ہیں فرشتوں نے اپنی طرف لکھ لیے ہیں اور وقت خدا تعالیٰ اور ان کے پستوں
 پر کر دے گا کہ زبانیں ان کی بند ہو جائیں گے اور ان کے اعضا کو گویا کرے گا کہ وہ ان کے گناہوں
 کی گواہی دیں گے اور کہیں گے کہ بیشک یہ گناہ اس نے کیے ہیں مگر انشاء اللہ مؤمنین اپنے گناہوں
 سے انکار کریں گے اور سچ کہہ دیں گے جیسا کہ شیخ طوسی نے لکھا ہے کہ بروز قیامت لکھنے
 پر من گناہکار کو پیش خلائق غفار موقف حساب میں لائیں گے اور وقت خدا تعالیٰ خود متوجہ ہوگا
 اور اسکے حساب کا اور اور کسی شخص پر اور اسکے گناہ ظاہر کرے گا اور جب اس مؤمن سے
 پوچھے گا کہ تو نے یہ گناہ کیے ہیں تو وہ اقرار کرے گا کہ ہاں پروردگار البتہ میں نے یہ سب گناہ
 کیے ہیں اور مجھے خطا ہوئی میں تیرا غلام ہوں یہ سن کر خدا تعالیٰ کا تبارک اعمال کو حکم کرے گا
 کہ بدل ڈالو اس مؤمن کے صدقات ساتھ حسنات کے اور بجا ہے یہ حدیث حسنہ لکھو اور سب ان
 اسکے محو کردہ اور اور ان حسنات کو سب آدمیوں پر ظاہر کر دے پس جب سب خلائق اور اسکے نامہ
 کو دیکھیں گی تو کہیں گی کہ یہ عجیب نیک بندہ ہے کہ اس نے کوئی گناہ نہیں کیا کہ نامہ عمل اس کا گناہوں

خالی ہے کوئی گناہ اسکا لکھا نہیں خدا تعالیٰ حکم کر گیا کہ لیجاؤ میرے بند و مومن کو بہشت
 میں یہ ہے تاویل اس آیه وافی ہدایہ کی کہ اُولَئِكَ يَبْتَغِی اللّٰهُ سِتْرًا لِّقَوْمٍ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللّٰهُ
 غَفُوْرًا رَّحِيْمًا یعنی یہ لوگ بدل کرے گا خدا گناہ لکھنے ساتھ حسنات کے اور خدا بخشنے والا
 ہے اور رحیم یہ آیه نازل ہے حق میں گناہگار ان شیعہ کے اور بی بسند ہائی مقبر مردی ہے
 کہ اول جو چیز کہ پوجی جائیگی بندے وہ محبت ہم اہلبیت کی ہے کہ سب سے پہلے اس سے سوال
 کرینگے جیسا کہ عیون اخبار الرضائین منقول ہے کہ ایک روز اس جناب نے فرمایا کہ نعمات
 حقیقہ تین ہیں ایک فقیہ فقہامی عامر سے ہی اس وقت موجود تھا اس نے کہا کہ خدا ایسا
 فرماتا ہے کہ تَوَلَّیْتُمْ لَیْؤْمِیْنِ عَنِ النِّعَمِ یعنی سوال کیے جائیں گے قیامت کے روز
 نعیم سے یعنی آب سرد سے کہ وہ نعمت دنیا کم ہے اپنے یہ سنکر فرمایا کہ تم لوگوں نے اس
 آیه کی ایسی ہی تفسیر کی کہ بعض تم میں سے کہتا ہے کہ مراد نعیم سے آب سرد ہے اور بعض کہتا ہے
 کہ طعام سے خوشگوار لذیذ خوشبو ہیں بعض کہتا ہے خواب خوشگوار ہے حالانکہ یہ سب
 باتیں خلاف ہیں بلکہ مراد نعیم سے محبت ہم اہلبیت کی ہے ایک روز مجھے میری پدر
 عالیقدر نے ارشاد فرمایا کہ ایک روز یہ سب اقوال رو برو جناب امام جعفر صادق کے
 بیان کیے گئے آپ نے فرمایا کہ خدا سوال نہیں کرتا اپنے بندوں سے اس چیز کا کہ
 اونکو دی ہوں ولیکن نعیم محبت ہم اہلبیت کی ہے اور اعتقاد ہماری امامت کا کہ
 خدا تعالیٰ بعد پوچھنے اپنی توحید اور نبوت جناب رسالت آپ کو ہماری محبت اور امامت
 سے سوال کرے گا اور نعیم اسکو اس واسطے کہتے ہیں کہ بندہ جس وقت ہم سے محبت کرتا ہے
 اور اسکو پورا کرتا ہے یعنی ہماری محبت پر مہر جاتا ہے تو ساتھ نعیم لہدیٰ کے پہنچتا ہے
 کہ اسکو کہیں زوال نہیں اور یہ تحقیق کہ خبر دی مجھے میرے پدر عالیقدر نے اپنے آبا سے
 ظاہرین سے کہ جناب سوال خدا نے فرمایا جناب امیر سے کہ اسی علی اول اس چیز کا کہ سوال
 کیا جائے گا بندہ بعد مرگ وہ گواہی و عدائیت خدا کی اور میری رسالت کی کہ میں رسول
 خدا کا ہوں یا نہیں اور تیری امامت کی کہ تو امام اور صاحب اختیار مومنوں کا ہے
 یا نہیں بسبب اس کے کہ خدا نے قرار دی ہے واسطے تیرے امامت اور میرے قرار دی ہے

واسطے تیرے وصایت پس جو شخص کہ اقرار کرے گا از روئے اعتقاد کے ان تینوں باتوں کا
 جائے گا وہ طرف نعمت کے کہ جسکو کہی زوال نہیں اور کلینی پسند معتبر جناب علی ابن الحسین
 سے نقل کی ہے کہ فرمایا اپنے کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ سبکو قبور سے برہنہ نکالے گا
 بے ریش و بے عیب اور ہمارا ایک عقبہ محشر میں جمع کرے گا اور سوقت بسبب کثرت اثرات
 کے نفس ہر ایک کا آمد و شد میں تنگی کرے گا اور کثرت سے پسینا ہر ایک کے بدن سے
 بہنے لگے گا اور خوف سے ہر شخص نالہ و فغان اور گریہ و زاری اور آہ و بیقراری باوجود
 بلند کرنے لگے گا یہ اول ہول ہے احوال قیامت سے ہر ایک فرشتہ بحکم خدا ایسے آواز
 میسے مذاکرے گا کہ سب اسکو سنیں گے اور اس آواز کی دہشت سے آنکھیں ہر ایک
 کی بند ہو جائیں گی اور دل کا اپنے اور بدن لرزنے لگیں گے اور مردن کو اپنے اس
 آواز کی طرح بلند کرینگے تاکہ دیکھیں کہ یہ آواز کیسی ہے اور کیسی ہے کہ اسوقت خداوند
 تعالیٰ ارشاد کرے گا کہ میں ہوں وہ خداوند کہ سوای میرے کوئی خدا نہیں اور وہ حاکم
 عادل ہوں کہ ظلم نہیں کرتا اور آج تم میں ساتھ عدل کے حکم کروں گا اور حق ضعیف کا قوی
 ہوں گا اور گزرے گا آج اس عقبہ سے کوئی ظالم کہ جس نے کسی پر ظلم کیا ہو اور مظلوم اسکا
 کوئی گریہ نہ کرے کہ جس نے وہ مظلوم اسکو مظلوم یعنی صاحب اوش مظلوم کا اور میں اس
 بخشنے والے اپنے مظلوم کو عوض اس بخشنے کو ثواب دوں گا ہر حکم ہو گا ہر مظلوم کو کو تم
 اپنے ظالموں کو دے ہوئے کہ اپنا مظلوم اوشنے طلب کرو یہ سنکر ہر مظلوم اپنے ظالم کو
 دے ہوئے لائے گا اور اس سے اپنا مظلوم طلب کرے گا اور خدا تعالیٰ ارشاد کرے گا کہ میں
 نیچر گواہ ہوں اور گواہی میری تمہارے واسطے کافی ہے پس ایک مدت تک اسی حال
 میں رہیں گے اور نہایت شدت اور سختی ہر ایک پر گزریگی اور ایسا حال تباہ ہو گا کہ
 ہر شخص فریاد و فغان کرنے لگے گا اور ہر ایک سے استفادہ پسینا جاری ہو گا کہ منہ تک پہنچے گا
 پس اکثر اسوقت جاہلین گے کہ اپنے دعویٰ سے درگزرین تاکہ طرح ان عقبات سے نجات
 پاویں کہ ایک منادی مذاکرے گا اور کہے گا کہ لوگو تم سب چپ ہو جاؤ اور خاموش ہو کہ
 پروردگار عالم تم سے کچھ ارشاد کرتا ہے تم اسکو سنو جب سب ساکت ہو جائیں گے تو جانب

رب الارباب ہی ایک آواز آنے کی کہ اگر تم چاہتے ہو کہ اس عقوبت سے رہائی پاؤ تو اپنا اپنا منظر
 ایک دوسرے کو بخشو اور عقوبت سے رہائی پا جاؤ اور زمین و عووض تمہارا ظالم سے لون بہ
 سنگد اکثر لوگ تو اپنے منظر کو بخش دین گے اور بعض نہ بخشیں گے اور کہیں گے کہ گناہ ہمارا بزرگتر
 ہے اس سے کہ بخشیں پس جبکہ بعض یہ کہیں گے تو خداوند عالم عاقلان بہشت کو حکم کرے گا کہ جلد تر
 تقریٰ قصر ہائے جنت فردوس سے آراستہ کر ساتھ انواع نعمت اور ظروف طلائی اور تقریٰ اور
 حور اور فلان کے اور انکو دکھلا دو سوقت منادی ندا کرے گا کہ ایسا الناس سر اوٹھا کر قصر کو رہو
 جب وہ دیکھیں گے تو آرزو کریں گے کہ کاش یہ قصر جکوٹے او سوقت منادی ندا کرے گا کہ یہ قصر کو
 شخص کے واسطے ہو کہ جو منظر اپنا ظالم کو بخش دے گا یہ سنگد سب مظلوم اپنا منظر بخش دین گے پر خدا
 ندا کرے گا کہ بہشت میں نہ داخل ہو گا وہ شخص کہ جسکی گردن پر کوئی منظر کسی شخص کا ہو گا نہ ہو
 اوس منظر کا وقت حساب محاسب کریں اسکو وہ خلائی آمادہ اور مستعد ہو جاؤ واسطے حساب
 کے پس راہ ہر ایک کی کھول دیجئے تا سب عرضہ حساب میں آئیں نزدیک عرش الہی کے اور دفتر کو
 جانیں گے اور موازنہ فرمیں کھری کجائیں کی و ہر مغیر اور ہر امام اپنی امت کی گواہی
 دین گے کہ زمین قیام کیا ہے اور اسلام کی طرف دعوت کی ہے اور حق کی طرف بلایا ہے
 جب آپ نے یہ فرمایا تو ایک شخص قریشی نے عرض کی یا رسول اللہ اگر کسی مرد مؤمن کا منظر
 کسی کافر کی گردن پر ہو تو وہ مؤمن اوس کافر سے عووض جن اپنے منظر کے کیا چیز لے گا کہ
 وہ کافر تو اہل ناصی ہو گا آپ نے فرمایا کہ گناہ مؤمن سے بقدر اوسکے منظر کے کہ اویٹے
 جائینگے اور عذاب کیا جائے وہ کافر بقدر اوس منظر مؤمن کے کہ کافر پر دو طرح کا عذاب
 ہو گا ایک تو اوس منظر کا کہ جو مؤمن پر آئے کیا ہے اور ایک اوسیکہ کفر کا پھر اوس شخص نے
 پوچھا کہ اگر مسلمان کسی ظالم مسلمان پر کرے تو کیا ہو گا فرمایا کہ حسنہ ظالم کا لیکر مسلمان
 مظلوم کو دیدین گے عرض کی اوسنے کہ اگر مسلمان کوئی حسنہ ہی نہ کہتا ہو گا فرمایا کہ گناہ مظلوم
 بقدر منظر کے لیکر ظالم کے گناہوں پر اور زیادہ کریں گے اور بھی جناب امیر سے منقول ہے
 کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ حکم کرے کافر شتون کو کہ میری نعمتوں کو میرے اس بندے کے اعمال
 سے مقابلہ کرو پس اگر نعمتیں خدا کی بندگی کے اعمال پر غالب آئیں گی تو خدا تعالیٰ فرمائے گا کہ

یہی فیتون کو بخشید اور مقابلہ کروا سکی نیز کو اسکے شر کے ساتھ پس اگر دونوں برابر ہوئے
 تو خدا تعالیٰ اس کے شر کو بخش دے گا پھر اس کو داخل بہشت کرے گا اور اگر اعمال خیر زیادہ
 کریں گے اس کی شر برتو خدا تعالیٰ اس کی زیادتی کا ثواب عنایت کرے گا اور اگر اعمال
 شر اس کے اعمال خیر پر غالب کریں گے تو خدا تعالیٰ اس کے اعمال شر کو اپنے نفل سے بخش دے گا
 بیشک طیکہ وہ شخص شرک سے بچا ہو گا اور اعتقاد اس کے درست ہوئے اور شیطان علی ابن
 ابیطالب سے ہو گا اور یہی شیخ موسیٰ نے جناب صادق سے روایت کی ہے کہ آپ نے
 فرمایا کہ بروز قیامت خدا تعالیٰ ہمارے شیعوں پر واسطے لینے حساب کے موکل کرے گا
 کہ ہم ان کے اعمال کا حساب لین گے پس بعد حساب جو حق خدا تعالیٰ کا ان کے ذمہ پر نکلے گا ہم
 خدا تعالیٰ سے عرض کر کے اس کو بخشوا دیں گے اور بہشت میں داخل کرائیں گے اور اگر کچھ حق
 ہمارا ہے تو اس وہ انہیں کے واسطے ہے ہم اس کو بخش دیں گے یہ فرما کر اس جناب نے اس آیت کی
 تلاوت فرمائی کہ اِنَّ الْکَیۡنَاۤیَا بَقَعُوۡنَ نَارًا کُلِّیۡنَا حِسَابًا مِّمَّا کُفٰرُوۡا وَّہِیۡ فِیۡہِیۡ نَارُ
 سِجِّۡۃٍ اَخْفَرَتْ سَے روایت کی ہے کہ تین چیز کا بندہ مؤمن سے حساب نہ لیا جائے گا ایک کما نیکو جو اسے
 کما پاپاے دوسرے لباس کا لینے جو کپڑے کا اسے پہنے ہیں تیسرے زوج و صاحبہ کا کہ جو اس کی معین و مددگار رہی ہو
 اور اپنے تئیں حرام سے نگاه رکھا ہو اور بندہ معتبر جناب سول مقبول سے منقول ہے کہ روز قیامت
 باوجود کسی بندہ کے اپنی جگہ سے حرکت نہ کرے جب تک کہ چار چیز کا اس سے سوال نہ کریں گے ایک یہ
 عمر بخی کس چیز میں فحاشی تو مہرے جوانی اپنی کس چیز میں کلمہ کی تیسرے یہ کہ مال کما نسی پیدا کیا اور چہرے میں
 صرف کیا اور محبت ہم اہلبیت اور یہی منقول ہے کہ قیس بن عامر جناب سول مقبول فرمایا کہ نبوت
 ارشاد فرمایا کہ اے قیس بن عامر ہر عورت دولت اور ساتھ ہر مذگانی کے مرثیہ اور ساتھ دیکھا آخرت اور
 ہر چیز حساب نہوالا اور گواہ اور ہر شے کے ثواب اور گناہ کے عذاب اور ہر عمل کو اندازہ اور اے قیس ہر
 ساتھ ایک تین اور فقی ہو گا کہ تیرا شمار ہونے ہو گا اور نہ ہو گا تو اس کا شمار ہونے ہو گا اور نہ ہو گا اور نہ ہو گا
 قرین ہر ہر اور نیک تو خیر گرائی کیگا اور اگر نیک اور بد تو خیر جوڑ دیکھا اور جان کہ وہ میں ہر تیرے ساتھ ہو گا اور نہ ہو گا
 کہ میں میں ہر تیرے کو عمل نیک کرنا خیر اسے اس سے بد کرنا خیر اسے رشتہ میں کو ساجد کیفیتہ دفعہ
 فی کتاب حقیقۃ المعاد اور قریب ہے کہ الگ بیان کرنے کی کیفیت واقع ہو حساب کی ہر کتاب حقیقت معاد

صنف آجلیہ میں بعض اومنین سے فائدہ اٹھانے والے مہین ساتھ طرح طرح کے کھانے پینے
 اور مینوں اور انواع و اقسام کے میووں اور تنخون جو ہر نکار کے اور حور العین اور خدمت
 کرنے والوں کے اور ساتھ بیٹھنے کے اور پسندوں اور قالینوں کے اور نفیس نفیس
 پوششوں کی دیباچی لطیف اور ابریشم لطیف سے اور ہر ایک اہل بہشت سے لذت پانی و
 ہے اوس چیز سے کہ جس کے طرف میل و خواہش کرتا ہو موافق اپنی ہمت کے اور دیکھتی ہو
 ہر ایک کو وہ چیز کہ جس کے واسطے اوس نے عبادت کی ہو خدا کے وقال الصادق ^ع
 ان الناس یعبدون اللہ علی ثلاثہ اصناف جب کہ جناب امام جعفر صادق نے فرمایا کہ آدمی
 عبادت کرتی ہیں خدای تعالیٰ کے اور تین طرح کے نصف منہم یعبدونہ شوقاً الی الجنة
 سرجاء لثوابہ فتلك عبادة الکرام پس ایک فرقہ اومنین سے عبادت کرتا ہے
 خدا کی واسطے شوق جنت اور امید ثواب کے اور یہ عبادت نکر و دن کی سی ہو و نصف
 منہم یعبدونہ خوفاً من نادرہ فتلك عبادة العبد اور ایک گروہ اومنین سے عبادت
 کرتے ہیں خدا کی و بہشت سے آتش جہنم کے پس یہ عبادت غلاموں کی سی ہو و نصف
 منہم یعبدونہ جبالہ فتلك العبادة الذوام و ہم الامناء اور ایک گروہ اومنین سے
 عبادت کرتے ہیں خدا کی سبب دوستی اور محبت خدا کے پس یہ عبادت بزرگوں کی سی ہو
 اور یہ لوگ امین خدا ہیں و ذالک قولہ عمر و جل و ہم مرفق کعبہ و کمین امینون
 اور یہ قول خدا تعالیٰ کا ہے کہ وہ لوگ خوف روز قیامت سے امن میں ہیں مترجم کتاب ہے
 کہ اکثر آیات و احادیث میں یہ اوصاف بہشت کے جو کہ مذکور ہوئے ہیں اوسے ہی طرح پر واز ہیں
 اور اعتقاد ساتھ ان کے لازم ہے اس واسطے مذکور است کے اور اوصاف بہشت کے
 یہ ہیں کہ اوس میں کسی کو باہر گرغرض و عداوت و حسد و نزاع و جنگ و جدال نہیں ہوتا
 اور سب کو جو کچھ کہ خدا عطا کرتا ہے وہ اوس پر راضی رہتا ہے اور کوئی شخص آرزو و وسوسہ
 مرتبہ کی نہیں کرتا اور اہل بہشت کو واسطے بول و غلط اور اور کبیر طرح کے کثافت نہیں
 ہوتی بلکہ ان کے یہ چیزیں بلور عرق خوشبو کے ان سے دفع ہو جاتیں ہیں اور عورتوں کو بھی
 حقیر اور لباس اور استخاضہ اور خنا اور بول اور غایت اور رشک اور حسد اور عداوت

اور سوئی خلقی جیسی عادت عورتوں کی ہوتی ہے زمین ہوتے اور روشن ہشت کی آفتاب
 اور مانتاب اور ستاروں سے زمین پر اور ہمیشہ ہوا ہشت کی مثل نسیم حرکتی ہوتی ہے
 یعنی جیسی ہوا مابین طلوع صبح اور طلوع آفتاب کی ہوتی ہے بہت خوش آئندہ اور شراب
 ہشت مستی اور صدام اور غمار وغیرہ کچھ نہیں رکھتی جیسے کہ شراب دینا عیوب رکھتی ہے
 اور وصف مجلس ہشت میں لکھا ہے کہ اہل ہشت کی سیون طلائی جواہر نگار برتیکہ کر کے روبرو
 ایک دوسرے کے پیشین گے اور غلامان امر و گوشتواری کا زمین قلعہ اور ابرو طلائی
 اور نقرئی اور انواع جواہر کے شراب سے بھرے ہوئے لائیں گی اور شرابین اونکو بلائیں گے
 کہ جس سے نہ صدمہ پیدا ہو گے اور نہ عقل زائل ہوگی اور طرح طرح کے میوے اور مرغ کے کباب
 بجائی لڑکے موجود ہوں گے اور حورین سیم اندام سیاہ چشم مانند مروارید ناسفتہ تازہ کے حاضر
 ہوں گے مصاحبت کے لئے سبحان اللہ کیا لطف و کرم ہے خداوند عالم کا نسبت نبی آدم کے
 باوجود اس عصیان اور نافرمانی کے اور بھی خیاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شوق
 ہے کہ دیوار زمین ہشت کے ایک خشت سے نیکی اور ایک چاندی کی اور ایک یا قوت کی
 لگی ہوئی ہے اور بجائے مٹی کے مشک خالص کا گارا لگایا گیا ہے اور دروازے اس کے
 یا قوت سرخ و سبز و زرد کے ہیں اور مختلف ہیں باب رحمت یا قوت سرخ کا ہے اور باب
 صبر یا قوت سبز کا ہے اور باب شکر یا قوت سفید کا ہے اور دیو یا قوت اس کے ہیں اور
 مابین ان دو وزن کے پانچ سو پچاس ہر ایک راہ پر اور باب بلا یا قوت زرد کا ہے اور سب سے
 بڑے دروازوں سے نندگان مشائستہ خدا اور صاحبان زہد و ورع داخل ہوں گے
 اور رغبت کریں گے طرف خدا کے اور ہشت میں ایک نمر ہے کہ نام اس کا جنت الماویٰ ہے
 اور اس میں کشتیان ہیں یا قوت سرخ کی اولیٰ و علین ملائکہ ہیں نور کے جامہ سے سبز پہنے ہوئے
 ان کشتیوں میں اہل ہشت سوار ہو کر سیر کریں گے اور اس ہشت کی بیچ میں ایک اور
 ہشت ہے کہ اس کا نام جنت عدن ہے ہزاروں سکایا قوت سرخ سے ہے سنگریزے اس کے
 مروارید سفید سے ہیں اور اس ہشت میں ایک اور ہشت ہے کہ نام اس کا فردوس ہے
 ہزاروں سکافروز سے ہے اور ہشت میں عورتیں خوب رو خوش خلق ہیں بعضوں نے کہا کہ

کہ یہ عورتیں دنیا کے ہیں کہ بہتر حوروں سے ہوں گے اور روایت کر کے ہیں کہ جب
 حورین نامہ اہل بہشت کا یکڑا کر ساتھ خوش آواز کی خراںند گے گریگے اور کہیں گی کہ
 ہم ہیں وہ خوش خلق کہ کبھی خشم و غضب میں نہیں آتیں ہم ہیں اقامت کرنے والیان
 کہ ہرگز حرکت نہیں کرتیں ہم ہیں دوست رکھنی والیان اپنے شوہروں کرام کے تو اس کے
 جواب میں وہ ان کے کہیں گی کہ ہم وہ ہیں کہ ہم نے نمازین پڑھیں اور تمہیں نہیں پڑھیں
 ہم نے روزہ رکھا اور تمہیں روزہ نہیں رکھا ہم نے وضو کیا اور تمہیں نہیں کیا ہم نے راہ خدا میں صدقہ
 دیا تمہیں نہیں دیا پس یہ عورتیں حوروں پر غالب آئیں گے جناب صادق علیہ السلام
 ایک شخص نے پوچھا کہ مومنین کو ازواج مومنہ بہشت میں ملیں گے یا نہیں آپ نے
 فرمایا کہ خدا سے تعالیٰ حاکم اور عادل ہے اگر مرد مومن اپنی بی بی مومنہ سے افضل ہے
 تو مرد کو اس کے قبول کرنے میں اختیار دین کے اگر وہ اس کو اختیار کر لیا تو وہ اس کی
 حوروں کو جائیگی والا ہوگی اور اگر عورت مومنہ مرد مومن سے افضل ہوگی تو اس
 عورت کو اختیار پینگے اگر وہ قبول کر لے گی تو وہ شوہر اس کا ہو جائیگا والا ہوگا اور بھی ام سلمہ
 نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ اگر کسی عورت نے دو شوہر کئے ہوں اور سب داخل
 بہشت ہوں تو وہ عورت ان دونوں شوہروں سے کسکے واسطے ہوگی فرمایا کہ جو
 اون دونوں میں خوش خلق ہوگا اور سب کو اس کا اپنے اہل کے ساتھ بہتر ہوگا اور سب کو
 وہ عورت دیکھائیگی اور پھر آپ نے فرمایا کہ اسے ام سلمہ خوش خلقی خوبی دنیا اور
 آخرت کی ہر اچھی چیز جناب صادق سے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ آپ مجھے
 شقائق کرین طرف بہشت کر یعنی کچھ اوس کے اوصاف ارشاد فرمائیں فرمایا کہ بوی
 خوش بہشت کی ہزار برس کی راہ سے محسوس ہوتے ہی اور سب درجن سے کم
 درجہ بہشت کا ہے وہ کہ اگر تمام جن والنس اوس میں مہمان ہوں تو میرا ان کے پاس اوس
 درجہ میں اس قدر کھانا اور پینا اور صحبتیں جمع ہوں کہ سب کو کھلا دے اور پھر اوس
 میں سے کچھ کم نہوا اور اہل بہشت سے کمتر منزلت میں وہ شخص ہوگا کہ جب وہ داخل
 بہشت ہوگا تو زمین باغ اور سکون دعا فی دین کے جب وہ پس ترین باغ میں داخل ہوگا

تو اس قدر حورین اور خدمت گار اور سیوسے اور نرین اور سکی نظر میں جہدہ کرے گا
 کہ دیدہ دل اور سکار و روشن اور دل اور سکا شاد ہو جائے گا اور محمد اور شکر خدا تعالیٰ کا
 بجا لایگا پھر اس سے کہیں گے کہ اب تو اپنے بانی بالانظر کر جب وہ اوپر نظر کرے گا تو
 دوسرے باغ کو دیکھے گا اور اوس میں اس قدر نعمتیں دیکھے گا کہ حلیقہ اول میں نہ دیکھے
 ہوں گے اور سوقت کہیں گے کہ اسے پروردگار میرے اس باغ کو بھی مجھو عطا کر ایک
 آواز آئی گی کہ اگر ہم تجھ کو یہ بھی عنایت کریں تو شاید تو اس سے زیادہ کی پھر خواہش ہے
 تو وہ کہیں گے کہ پروردگار یہ بھی مجھے کافی اور بس ہے میں اور چیز کی آرزو نہ کروں گا پھر
 جب وہ اس حلیقہ میں داخل ہوگا تو بہت خوش اور مسرور ہوگا اور شکر خداوند عالم کا
 بجا لایگا پس اس حال میں ایک دروازہ جنت خلکو اس پر کھولیں گے اور اوس میں
 مضاف اون چیزوں کا دیکھے گا کہ جو اون دونوں حلیقوں میں نہ دیکھ سکتے تھے پس وہ
 حمد خدا تعالیٰ کی بجا لایگا اور کہیں گے کہ اسے پروردگار میرے تو نے مجھے نجات دی عذاب سے
 اور احسان کیا مجھ پر سات نعمتوں سے پائان کے ابو بصیر یہ سن کر رویا اور عرض کیا کہ یا مولانا
 آپ کے اس سے زیادہ اور کچھ ارشاد ہو فرمایا آپ نے کہ بہشت میں ایک نہر ہے کہ اوپر
 کناروں پر دو طرفہ دختران پاکیزہ رو و خوبصورت کھینچ ہوئی ہیں جبکہ مومن کو اون میں سے
 کسی پر گزر ہوگا اور وہ دختر او سکو اچھی معلوم ہوگی تو او سکو پکڑ لینگا اور اپنی طرف کھینچ
 لینگا خدای تعالیٰ او سکی جگہ پر ایک او پیدا کرے گا اور ہر مومن کو آٹھ سو دختران باکرہ
 اور ہزار زن شیبہ یعنی بے باکرہ عنایت ہوں گی اور باکرہ کی صفت یہ ہوگی کہ مومن جب
 اون کے پاس جائیگا تو او نکو باکرہ ہی پائینگا ابو بصیر نے پوچھا کہ یا بن رسول اللہ خیرین
 کس چیز سے مخلوق ہوئی ہیں فرمایا کہ تربت توراتی بہشت سے کہ شعاع اون کے بہشت
 حلون کے تحت سے درخشندہ ہوتی ہے اور ایک روایت میں وارد ہے کہ مغز ساقی و نیک
 شر حلون کو شیشے سے نمایان ہوتا ہے اور بھی روایت میں وارد ہے کہ جناب صادق
 علیہ السلام کہ خدای تعالیٰ نے کسی شخص کو پیدا نہیں کیا مگر یہ کہ ایک کمر او اس کے واسطے
 بہشت میں اور ایک کمر دوزخ میں مقرر کیا ہے پس اہل بہشت کو او سکا کمر جنم کا دیکھائے

اور کہیں گے کہ اگر تم معصیت خدا کی کرتے تو یہ مگر ملک ملتاپس وہ لوگ یہ دیکھ کر ایسا خوش
 ہوں گے کہ اگر وہاں موت ہوتی تو یہ شخص مارے خوشی کے مر جاتے اور اہل جہنم کو
 اوسکا گہرشت کا دکھائیں گے اور کہیں گے کہ اگر تم اطاعت خدا کی کرتے تو ان
 کو زمین داخل ہوتے پس انکو ایسا خزن و ملال ہوگا کہ اگر وہاں موت ہوتی تو خزن
 غم سے مر جاتے جناب صادق سے منقول ہے کہ خدا تعالیٰ نے سب حسنات کے
 واسطے ثواب بیان فرمایا ہے مگر نماز شب کو اوسکا ثواب بسبب کثرت کے ارشاد نہیں
 کیا مگر اتنا ارشاد کیا ہے کہ نہیں جانتے ہیں نفس کہ جو کچھ نہان کیا ہے اوسکے واسطے
 اودن خیر و ن کو کہ وہ موجب انکی روشنی چشم کے ہیں واسطے اوس چیز کے کہ وہ کرتے
 تھے یعنی نماز شب پڑھتے ہیں جناب صادق فرماتے ہیں کہ اہل بشت پر ہر شب جمعہ
 ستر برابر نعمتوں ساقی سے اور زیادہ ہوتی ہیں اور پھر فرماتے ہیں آپ کہ شب جمعہ شب
 نورانی ہے اور روزاد سکا روز روشن ہے پس شب جمعہ اور روز جمعہ میں تسبیح اور تہلیل
 نماز تہنار خدا تعالیٰ اور رسول خدا کی بہت کرو اور درود جناب رسول خدا اور اوسکے ال بہ
 بہت سچو اور بشت میں ایک درخت ہو کہ جب خدا تعالیٰ ہو اگو حکم کرتا ہے اور ہوا اوسکو
 جذبش دیتی ہے تو اوسمیں ایسی آوازیں گانے بجائی پیدا ہو جاتی ہیں کہ کسی کان دنیا میں ایسی
 دسنی ہونگی مگر میرا دن لوگوں کے واسطے ہیں کہ جنہوں نے دنیا میں خوف خدا کا نا
 سننے کو ترک کر دیا ہو گا تو اونکو اسکے عوض وہاں گانا سنایا جائیگا پھر آپ فرماتے
 ہیں کہ ایک بشت کو خدا تعالیٰ نے اپنے قدرت سے پیدا کیا ہے کہ کسی نے اوسکا
 مشاہدہ نہیں کیا ہے اور کوئی اوسپر مطلع نہیں ہوا ہر صبح خدا تعالیٰ اوسکو کہوتا ہے
 اور فرماتا ہے کہ زیادہ کر نسیم کو اور زیادہ کر نسیم یعنی خوشبو کو اور وہ جگہ متقیوں کی ہے
 کہ جو گنا اور نافرمانی خدا کی نہیں کرتے پس خدا تعالیٰ انکو دوست رکھتا ہے اور انکو
 اعمال کو پسند کرتا ہے اور جب ایسے لوگ قبروں سے باہر آئیں گے تو ملائکہ اوسکا متقبلا
 کریں گے اور ناقہ ہائے نور کہ خبر سباب طلسمی سکھل ہر وارید و یا قوت لگا ہوا
 اور انہر طے استبرق اور سندس بشت کے ہونگے اور لا کر حاضر کریں گے

یہ لوگ اونپر سوار ہونگے اور وہ ناتقے انکو لیکر جانب مشرق پر واز کریں گے اس ہشت تر
 کہ ہزار فرشتے آگے اور ہزار پیچھے اور ہزار جانب راست اور ہزار جانب چپا ہونگے
 ہونگے اور بعت تمام در بہشت پر پہنچائیں گے اور در بہشت پر ایک درخت ہوگا ہر
 برگ اسکا اسقدر چوڑا ہے کہ ہزار آدمی پر سایہ کر سکتا ہے اور جانب راست اس
 شجر کے ایک چشمہ پانی کا ہے کہ وہ پاک و پاکیزہ کرے والا ہے پس یہ گروہ اوہمین سے
 ایک شربت آب پین گے اور پاک و پاکیزہ ہو جائیں گے پھر جائیں گے طرف چشمہ حیات کے
 کہ وہ جانب چپ اس درخت کے ہے اور اوہمین غسل کریں گے اور پھر کہیں نہ مریں گے
 اور اسی سبب اسکا نام عین الحیات ہے اور پھر ستلانون کے کسی بیماری اور دردین
 اور نہ گرمی لگی گی نہ سردی پس ملائکہ انکو جانب بہشت لیجائیں گے اور حورین انکے لئے
 سے بہت خوش ہونگی اور جب داخل بہشت ہونگے تو حورین اور غورین دنیا کی
 اونکو ملیں گی اور جناب میر علیہ السلام نے رسول خدا سے تفسیر قول خدا تعالیٰ
 کہ **مَنْ غُرِفَ مِنْ فَوْقِنَا غُرْفًا** کی پوچھی ہے یعنی انکے واسطے غرنے میں غر فون پر اپنے
 فرمایا کہ یا علی خدای تعالیٰ نے اپنے دوستوں کے لئے غرنے مر وارہ اور یا قوت اور
 زبرد کے بنائے ہیں اور چستین اونکی سوسنے کی نقش ہیں اور ہر غرنے کے ہزار ہزار
 دروازے ہیں سونیکے اور ہر دروازے پر ایک فرشتہ مقرر ہے اور ان غر فون
 میں دیبا اور حریر رنگ برنگ سے فرش کیا ہے اور مشک و عنبر اور کافور سے
 اونکو بہرا ہے اور ایک غرنے پر دوسرا غر فہ اور بنایا ہے کہ جب مومن اپنی
 جگہ میں داخل ہوگا تو اوسکے سر پر تاج بادشاہی اور کمر بستہ کارکین کے اور
 طے مٹلا اور نہتیب اوسکو پہنائیں گے کہ ستر علی طلا اور فقرہ کے پہنے ہونگے
 اور در و یا قوت اوہین لگے ہونگے رنگ برنگ کے ہونگے اور جب وہ مومن
 تخت پر بیٹھوگا تو تخت شادی سے حرکت میں آئے گا پس وہ فرشتہ کہ وہین بہشت پر ہوگا
 ہر خدمتگاران مومن سے رخصت مانگا کہ میں جا کر کہاؤں خدام کیشے کہ وہاں ہی شرجا کا دی خراج
 تخت پر اپنی زونچویر شیشہ ہر صحت پس قہر کرنا وہ شغل سے خارج ہوا وہ جو رہے ہیں

اور بہت سی کنیریں اور سکے ہمراہ ہوں گی اور ستر چلی پہننے ہونگے کہ سب یا قوت و
 مروارید و زبرجد سے بافتہ ہوں گے اور مشک اور زعفران سے رنگی ہوں گے
 اور سر پر اس کے تاج کرامت ہوگا اور پاؤں میں اس کے نعلین طلائی ہوں گے
 مکمل با انواع جواہرات اور منہ نعل اور سکے یا قوت سرخ سے ہوں گے اور جب وہ
 نزدیک مومن کے پہنچینگے تو وہ مومن کمال شوق سے ارادہ کریگا کہ اٹھ کر اس کی
 طرف دوڑے وہ حور یہ گئے گی کہ تو تکلیف نہ کر کہ جکار و زعب و مشقت کا نہیں
 کیونکہ کھراتا ہے کہ میں تیرے واسطے ہوں اور تیرے واسطے ہے پس با پنجسو
 برس برسوں دنیا سے کہ آپس میں معاف کرین کے پس خداوند کریم ہزار فرشتے واسطے
 تمنیت اور مبارک باد دینے کے ہر مومن کے پاس بھیجیگا پس وہ انکار و فرشتے سے
 کہ جو مکمل ہو دروازے پر کہیں گے کہ ولی خدا سے جا کر ہمارے واسطے آئیںکی رخصت طلب کی
 وہ فرشتہ اُن سے کہیگا کہ تم شہداء و کہ میں حاجب سے جا کر کہتا ہوں اور اسکو سنبھال
 اور اس فرشتہ میں اور حاجب میں تین باغ غنیم کا فاصلہ ہوگا حاجب یہ پیغام سنیکے تو کہیگا
 کہ مجھ پر بہت دشواری کہ ولی خدا اپنی زوجہ کے ساتھ خلوت میں ہواور میں کسی کے واسطے
 رخصت جا ہوں اور حاجب اور ولی خدا میں دو باغ کا فاصلہ ہوگا پس حاجب جائیگا کہ تم کہیں
 یعنی دربان کہ اور قیم جائیگا کہ شکاران خاص مومن کے پاس پس خدا شکار خبر کریں
 ولی خدا کو کہ خداوند رحمان نے ہزار فرشتے تمنیت اور مبارک باد دینے کو تیرے پاس
 بھیجے ہیں اور دروازے پر کھڑے ہیں اور منتظر ہیں رخصت اور اجازت کی پس مومن
 اجازت دیگا تو وہ فرشتے آنکر مبارک باد دیں گے سبحان اللہ کیا رتبہ ہوگا مومن کا کہ
 ملائکہ رسولان خدا اسے رخصت اور سکے پاس بنجائیں گے اور حسب وقت مومن کو خواہش
 کسی ہوئے گی ہوگی تو شاخیں درخت کی اور سکے پاس جھک چلی آئیں گی اور مانے
 یا منہ سے توڑ کر کھائیگا اور بہشت میں چار نین میں پانی کی اور شراب کی اور دودھ کی اور
 شہد کی اور دونوں طرف نہروں کے خیمہ سفید کھڑے ہوں گی اور ہر خیمہ میں کرسی
 ہوگی اور ہر کرسی پر حور بیچی ہوگی ستر چلتے سبز اور ستر زرد پہننے اور ستر گیسو ہوں گے

اور ہر گیسو کنیز کے ایک ہاتھ میں ہوگا اور دوسرے ہاتھ میں مجراوس سے گیسون کو
 بخور کرتے ہوں گی اور بھی خباب امام رضا سے فضیلت روز غدیر خم میں مذکور ہے کہ ایک
 شخص نے انکار کیا فضیلت کا اوس روز کے آپ نے فرمایا کہ مجھے میرے پدر عالیقدر نے
 خبر دی ہے کہ روز غدیر اسماعیل میں مشہور تر ہے زیادہ شہرت سے بیچ زمین کے اور خدا
 تعالیٰ نے فردوس اعلیٰ میں ایک قصر بنا کیا ہے کہ ایک خشت اوس کی نفی کی ہے اور ایک
 خشت طلا کی اور اوس میں ایک لاکھ قبہ ہیں یا قوت سنج کی اور ایک لاکھ خیمہ ہیں یا قوت سبز
 کے اور خاک اوس کی مشک و عنبر کی ہے اور چار اوس میں نیرین ہیں ایک شراب کی اور ایک
 شہد کی اور ایک شیر کی اور ایک پانی کی اور اوس قصر میں درخت ہیں طرح طرح کے میووں کے
 اور ان درختوں پر جانور ان خوش الحان ہیں کہ بدن اوان کے مروارید کے ہیں اور بازو
 اوان کے یا قوت کی اور انواع و اقسام کے خوش آوار کے ساتھ خواندگے کرتے ہیں اور
 جب روز غدیر ہوتا ہے تو سب اہل آسمان اوس قصر میں جمع ہوتے ہیں اور تسبیح اور تہلیل
 اور تقدیس خدا تعالیٰ کی کرتے ہیں اور وہ مرغ اور طے ہیں اور عطر میں اپنے بازو نکوتر کے
 اوان پر چہرے دین اور اس روز شام فاطمہ کو کہ طوبی نے انہیں چھاڑا ہے ایک دوسرے
 کو بطور ہدیہ بھیجتے ہیں اور کبھی نے جناب رسول خدا سے روایت کی ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ
 کہے تو بعد میں ہر ایک کلمہ کے اوسکی واسطے بہشت میں ایک درخت یا قوت سنج کا کہ بہشت اور کا
 مشک سفید سے اور پہل اوس کے مانند پتان و خضران باکرہ کے ہیں کہ جب اونکو چیرتے
 ہیں تو شہر حلاہ اوین سے نکلتے ہیں اور بھی ابو سعید خدری نے رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے شب معراج کہ جب جبرئیل نے مجھے اٹل
 بہشت کیا اور ایک تخت پر تختہائی بہشت میں سے بیٹھا اور ایک ہی مجھے دی نورہ
 دو ٹکڑے ہو گئے اوس میں سے ایک حور بختیہ سیاہ چشم اور مجھ پر سلام کیا میں نے اوس سے
 پوچھا کہ تو کون سے کہا میں راحیہ مرثیہ ہوں خدا سے تعالیٰ نے مجھے تین طرح سے پیدا
 کیا پہلا منسل بدن میرا شکستہ ہے اور غلامی بدن کا فو رسے اور وسط بدن
 عنبر سے اور خیمہ میرا کیا ہے آپ نے فرمایا ہے میں خداوند چار نے مجھے ارشاد کیا کہ باش مینی

تجھے پیدا کیا ہے پسر عم اور وصی اور وزیر محمد مصطفیٰ علی ابن ابی طالب کے لئے پس میں
 ابن عم کے واسطے مخلوق ہوئی ہوں اور بھی منقول ہے بہشت کے درختوں کی شاخیں طلحہ کی
 بین اور شے اور سکے درازہ سفید کی ہیں اور برگ اور سکو حلا سبز کے ہیں اور طبع کے یعنی پہلے غیر میں پھر سے
 اور شیرین تر میں غسل سے اور نرم ترین مشک سے اور درازی اور سکے ہر خوشہ کے بارہ گرنے
 سے اور ہر خوشہ کی کشتی کے اور بزرگی میں مثل سیوہ بزرگ کے اور وہان مثل ڈول کے
 اور اہل بہشت امر و یعنی ساوہ روہون کے بال کسی کے بدن پر نہون کے انہوں میں سے
 لگا ہوا تاج اکلیل سر پر طوق طلا جو اہر نکار کر و نہیں ان گشتری ہاتھ میں ہونگے اور قوت
 ہر مرد کی کھانے اور پینے اور جہان کر نیسے برابر سومرد کے دیجا نیگی اور لذت طعام و
 کی چالیس برس تک اور سکے منہ میں رہینگے اور خدا ہی تعالیٰ نور ان کے منہ پیدا کرے گا
 اور بزرگ بزرگ و زو اور زیور اور کوہینا میں گے اور نئے نیاز ہونے کے قرار اختیار سے
 اور کبھی مغموم و مخزون نہون گے اور کبھی ہو گے اور شگے اور گریسند اور شہ نہون گے
 پھر شمع رو فرماتے ہیں کہ واعتقاد نافی النار انہما دار الحصان و دار الاستقام من
 اهل الکفر والعصیان اور اعتقاد ہم فرقہ نامیہ کا دوزخ میں یہ ہو کہ وہ کہہ رہے ذلت و خواری
 اور کبر ہے انتقام اور بدسلوگی کا فزون اور گناہ گاروں سے نہ کا بخلا فیہا الا اهل
 الکفر والشک اور حشرہ فرمے گا کوئی اوس میں مگر کافر اور شرک فاما اللہ ہوں من
 اهل التوحید فاتھم یخرجون منها بالرحمة التي تدرکهم والشفاعة التي تنالهم
 لیکن گناہ گاران مومنین پس باہر آئیں گے جنم سے محض رحمت خدا سے اور شفاعت شیوان سے
 جزا کے کہ ان کو پہونچی گے دسویں اللہ لا یصیب احد من اهل التوحید اللہ فی
 النار اذا دخلوا وانا یصیبهم الا لام عند الخروج منها جزا کا کہ اب ایدہم
 اور دسویں جو کہ نہ پہونچے گا کسی ایک مومن کو الم اور درد اور ایتاگ میں حبس و موت کہ داخل
 ہوں گے جنم میں مگر پہونچے گا الم ان کو حبس و موت کہ باہر نکلیں گے دوزخ سے یعنی وقت نکلتے کے
 اوس سے ان کو الم پہونچے گا اور یہ پہونچنا الم کا ان کو جزا ہے اوس جزا کی کہ کیا ہو انہوں نے معصیت اور
 گناہوں سے واما اللہ یؤتیکم ما لکم العبد واما اللہ یظاہر العبد اور نہیں ارادہ کرتا ہر اللہ ظہم کا

اور پر بندوں کے اور زمین سے خدا تعالیٰ قلم کرنے والا اور پر بندوں کے وَاَهْلُ النَّارِ هُمْ
 الْمَسْكُونُونَ حَقًّا اور اہل دوزخ محتاج ہیں ساتھ خلاصی کے مگر خلاصی اور چٹکارا پائین کے عذاب
 جہنم سے وَاَلَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا اور نہ حکم کیا جائے گا اور ان کے ساتھ مرنے کے تاکہ مر جائیں
 اور مگر چٹکارا پائین حاصل یہ کہ اگر دنیا میں کسی کو ایسے امر کی طرف تکلیف دیا جائے کہ وہ اس کی
 طاقت اور قوت سے باہر ہو اور اس کے اڑھانے کا تحمل نہ کر سکے تو انجام کار ایسی تکلیف کا
 موت ہے یعنی وہ شخص آخر کو مر جائے گا مثلاً ایک شخص بیمار کے نیچے و بادیا جائے چونکہ وہ وہ
 بوجہ کے اڑھانے کا تحمل نہیں تو فوراً اس کی روح بدن سے نکلا جائیگی یا خدا تعالیٰ مثلاً
 آدمی کو تکلیف دنیا میں ایسے امر کی دیتا کہ وہ اس کی طاقت سے باہر ہو تو وہ آدمی مر جاتا ایسی ہی
 خدا تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا اَلَا وَسُوءًا نِّبِينَ تَكْلِفُ دِي سَبَّ اللّٰهِ فِي دِيْنِ
 مگر موافق طاقت اور قوت ہر نفس کے مگر یہ حال عقبی کا نہیں ہو واسطے کہ وہاں کفار اور مشرکین
 اور اعدای دین کا تو کیا ذکر کہ جو ان کے واسطے عذاب مقرر ہیں اس کے عذاب کی برداشت کی سیکہ
 قوت اور طاقت نہیں اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر وہ عذاب دنیا میں کسی پر پڑیں تو وہ مر جائے
 مگر چونکہ وہاں کسی کو موت نہیں تو پس ناچاری ہے دیکھو آدمی وہاں آگ میں اگر گرتا ہے
 تو جل کر مر جاتا ہے کہ اس کی ایذا کی تحمل نہیں رکھتا وہاں کیا کرے کہ تحمل ہو سکے یا نہ ہو
 اس میں جلا کرے گا بھلا آگ میں جلنے اور سانپوں سے کٹھ اسے بچھڑوں کے ٹوٹا ہوا
 کی کس میں طاقت ہے وَاَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِ اَجْبَا اور نہ تخفیف
 کی جائے گی ان کے عذاب میں کبھی وَاَلَا يَدْرُؤْنَ فَيَسْأَلُونَكَ اَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ
 اَنْ تَحْمِيْمًا وَغَشَاقًا جَزَاءً وَّفَا قَا اور نہ چاہیں گے دوزخ میں دوزخی آب
 سرد اور کثرت گرم آب گرم جلتا ہوا اور جبرک اور پیسہ قرآن استنطعموا
 اَطْعَمُوا مِنْ لَزَقُوْمٍ اور اگر کہانا مانگیں گے تو کہلا دیا جائے گا ان کو زقوم و
 اِنْ اسْتَفْعَا تَوْ اَيُّهَا تَوْ اَيُّهَا كَالْمَيْلِ لَيْشُوِي الْوُجُوْطِ اور اگر میاں سے
 فریاد کریں گے تو اونکی سر یا د کو بوجھیں گے ساتھ ایسے پانی کے کہ مثل تانبے کی ختمہ
 کے ہو گا یعنی ایسا گرم پانی پلائیں گے کہ جو بھلا کر سیاہ کر دے گا ان کے موہوں کو فیکس

مقدمہ ہذا
 جس کے تحت
 ہوتا ہے

اچھا جائیں اور ہماری طرف رجوع لاؤں فقیر لہو خندا واثو ابکم من عملتہ لہیں
 اور بوقت کما جائیگا اسنے کہ اب تم ڈاؤں بھی ان اپنے اعمال کا تو اسے شے غصے سے کہ جس
 کے واسطے تم یہ اعمال کرتے تھے شروع کتنا کہ درگاہ جنم کے ساتھ ہیں اولیٰ درجہ کا نام جہنم ہے
 اس میں تھراگ میں سرخ کے جائیں گے اور دوسرے صاحب اس درجہ کے کھڑے کے جائیں گے
 تاکہ دماغ اون کے مثل دیگ کے جوش میں آئیں گے اور دوسرے کا نام نطی ہے اس میں وہ لوگ
 داخل کئے جائیں گے کہ جنہوں نے معبود بحق سے روگردانی کی ہوگی اور حق سے پھر گئے ہوں گے
 اور بل دینا کے جمع کئے ہوگا اور اس کی محافظت کی ہوگی اور حقوق الہی کو اور نہیں سے اور
 انکیا ہوگا مائے اور پانوں اور پوست سر کو پشت کی جانب سے آگ اس طبقے پر اور انکیا ہوگا
 اور تیسرے کا نام مقر ہے خدا تعالیٰ اسکی صفت میں فرماتا ہے کہ آگ سقر کی ایسی ہے کہ باقی نہ چھوٹی
 پوست اور گوشت اور عروق اور اعصاب اور استخوان کو بلکہ سب کو جلا دیگی اور پھر خدا
 تعالیٰ اون سب اجزا کو درست کرے گا اور پھر وہ جلائی گی اور یہ آگ ہے نہایت سیاہ کرنا
 کافرون کی منہ کو اور موکل میں اس پر اونیس قسم کے فرشتے طبقہ چوتھا طہ ہے اور میں سے
 شراری ایسے اوڑتے ہیں کہ گویا شتران زد و دھس جوائیں اور رہیں میں اور جبکہ اس میں
 کو الین گے تو اسکو جلا کر مثل سرمہ کے کر دی گی اور باوجود اسکے روح بدن سے مفارقت نہ کرے گی
 اور جب مانند سرمہ کے ہو کر ریزہ ریزہ ہو جائیں تو خدا سے تعالیٰ پھر انکو حالت اول کی طرف پھر
 دیگا اسطرح ہمیشہ وہ جلا کر یگا طبقہ پانچواں ناویہ ہے اس میں جب اس کے صبا فرماو
 کر نیکی کہ اسے مالک تو ہماری فرماو کو پہنچ تو مالک اسکی فرماو کو اسطرح پہنچے گا کہ ایک فرماو
 چرک و خون سے بہا ہوا اور پسینا مثل سرس گداختہ کے کہ انکی بدن سے بہا ہوگا لاکر انکو بلائے گا
 اور جب اون کے منہ کے نزدیک وہ ظرف آئیگا تو پوست اور گوشت انکے مونہ کا گل کر
 اور میں گر پڑے گا اور اس میں لمبا آئیگا پس یہ بانی انکو بلائیں گے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 کما وہ کیا ہے ہمنے واسطے تمکاروں کے آگ کہ اعط کرے گی انکو سر اردہ انکے کو اور
 اگر استغاثہ کرینگے تشنگی سے تو انکی فرماو کو پہنچیں گے ایسے پانی کے ساتھ کہ مثل مسک فستہ
 کے ہوگا اور جب اونکے منہ کے آگے یہ جائیں گے تو یہونک دیگا مونہ کو انکے اور جس سیکو

ہادیہ میں ڈالین گے تو شتر بس آگ کے اندر چلا جائیگا اور ہر چند کہ پوست اون کا جل
 جائیگا خدای تعالیٰ اوس کے بدل اور نیا پوست اون کے بدن پر پیدا کر دیگا طبقہ چہا
 شعیب سے کہ اوس میں تین سو سو سو پورے آتش کے ہیں اور ہر سو سو پورے میں تین سو قصر
 آگ کے ہیں اور ہر قصر میں تین سو کمر آگ کے ہیں اور ہر کمر میں تین سو طرح کا عذاب مقرر
 اور اوس میں سانپ اور کچھو اور طوق اور زنجیر سب آگ کے ہیں جیسا کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہی
 کہ ہم نے مہیا کیا ہے واسطے کافروں کے زنجیر و غل آتش افروختہ سے اور طبقہ شانوائان
 جہنم ہے اور اس میں ایک کنواں ہے کہ نام اوس کا فلق ہے کہ جب اوس کے مونہ کو کھول دیتے ہیں
 تو جہنم گرم ہو جاتا ہی اور یہ طبقہ بدتر ہے سب طبقات دوزخ سے اور ایک بیہارتابی کا جہنم
 میں ہے کہ صغیر اوس کا نام ہے اور ایک نمر ہے کہ اس بیہار کے کہ اوس میں بجائے ابس گداخہ کے
 بنتا ہی اور یہ جگہ جہنم میں سب جگہ سے بدتر ہے اور جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے
 کہ جہنم کے ساتہ طبقے ہیں کہ بعض اوپر بعض کے ہی اور بائیں تر سب سے جہنم ہی اور بالتر
 سب سے ہادیہ ہی اور اوس کے تحت شعیب ہے اور اوس کے تحت جیم ہی اور اوس کے تحت
 سقر ہی اور اوس کے تحت حطہ ہے اور اوس کے تحت لٹی ہی اور اوس کے تحت جہنم ہی اور بعض
 کہا ہے کہ آتش کے ساتہ درجے ہیں ایک کے اوپر ایک سب سے اوپر درجہ اہل توحید کے
 واسطے ہے کہ دنیا میں اومنوں نے گناہ کیے ہیں پس بقدر گناہ اوس میں عذاب کئے جائیگا
 اور ہر اوس میں سے نکالے جائیں گے یعنی مومنین گناہ کا ہمیشہ اوس میں نہ رہیں گے اور
 دوسرے درجہ میں یہود اور شیعریے درجہ میں نصارا اور جو تھے میں صابون اور انجور
 میں میوے اور چھبے میں مشرکین عرب اور ساتویں میں منافقین داخل کئے جائیں گے
 اور جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جہنم میں ایک جنگل ہے کہ نام اوس کا سقر ہے کہ جس
 روز سے خدای تعالیٰ نے اوس کو خلق کیا ہے اوس نے سانس نہیں لی پس اگر خدای تعالیٰ
 اوس کو رحمت دی اور وہ بقدر سوراخ سوزن نقش کنی تو جو کچھ کہ روی زمین پر ہے سب کو جلا دے
 اور اہل جہنم خدا سے پناہ مانگتے ہیں اوس کی حرارت اور اوس کی کثافت اور اوس کی بدبو سے
 اور اوس چیز سے کہ جو عذاب اوس میں اوس کے اہل کیواسطے مہیا کئے گئے ہیں اور اوس واد میں

ایک پہاڑ ہے کہ جمیع اہل وادی اوس پہاڑ کی حرارت اور گرمی اور کثافت اور تنفس سے پناہ
 مانگتے ہیں اور اوس میں ایک چاہ ہے کہ تمام اہل وادی اوس چاہ سے پناہ مانگتے
 ہیں اور اوس جگہ ایک مار عظیم ہے کہ آدمی اوس جگہ کے اوس پہاڑ کی گرمی اور کثافت اور
 تنفس سے پناہ مانگتے ہیں اور اوس مار کے شکم میں ساتہ صندوق ہیں کہ وہ جگہ ہے پانچ
 آدمیوں کی امت سابقہ سے اور دو آدمی کی اس امت سے پانچ آدمی امت سابقہ سے ایک
 قلیل ہے کہ جسے اپنے بھائی نائیل کو مارا اور ایک مرد ہے کہ جسے منازعہ اور جھگڑا کیا ساتہ
 ابراہیم علیہ السلام کے اور کہا کہ جیو خدا مارتا ہے اور جلاتا ہے میں بھی مارتا ہوں اور جلاتا ہوں
 اور ایک فرعون ہے کہ جسے دعوے کیا خدا لیکھا اور ایک یہودا ہے کہ جسے قوم یہود کو گمراہ کیا
 اور ایک بوس ہے کہ جسے نصاریٰ کو گمراہ کیا اور وہ دو آدمی اس امت کے ہیں وہ وہ ہیں
 کہ جنکی بدولت اس امت کے تشریف فرما ہوئے یعنی دو بت قریش کے اور جنہوں نے خلافت
 جہالت امیر کو غضب کیا اور باغ ذک کو چھین لیا اور ذریت پیغمبر خدا کو ستا یا اور سبب صحیح ضابطہ
 علیہ السلام منقول ہے کہ جناب سولہ امیر فرمایا کہ سب حجاج جو میں آسمان پر جانا تھا تو راہ میں ایک ممدار
 ہبیب سیر کا نوین ایسی آئی کہ اوس آواز سوچو خوف معلوم ہوا جبریلؑ نے کہا کہ تمہنی کوئی آواز سننے میں کہا کہ
 ایک آواز ہشتنگ میں سنی جبریلؑ نے کہا کہ تیرے میں ہو کہ میں ایک پتر کنار میں پرچہ میں ڈالا تھا اسوہ اوس
 قمر میں پہونچا ہے امام فرماتا میں کہ پھر بعد اسکے کہنے رسول خدا کو سنتے ہوئے نہ دیکھا پھر
 رسول خدا نے فرمایا کہ جب میں آسمان اول میں داخل ہوا تو جس فرشتے نے مجھے دیکھا خدا
 و جوش حال ہوا تاکہ ایک فرشتے کے نزدیک پہونچا کہ سب فرشتوں سے عظیم تر تھا مگر نہایت
 پر خوف مہیب صورت غضب و خشم اوس کے پیشانی سے ہویدا اور ظاہر مثل اور فرشتوں
 وہ بھی تحیت و شناسبت میرے بجالایا مگر مہنسی لب پر مثل اور فرشتوں کے زانی اور خوشی
 مثل اور ان کے ظاہر نہ ہوئی بنے جبریلؑ سے پوچھا کہ یہ کون ہے کہ جسکے دیکھنے سے مجھ
 خوف معلوم ہوتا ہے کہ کہ آپکا ڈر کما سوجھلے اسوا سے کہ ہم سب فرشتے اس سے ڈرتے ہیں یہ
 دروغ ہے جنم کا نام اسکا مالک جو جس وزن سے کہ خدا تعالیٰ نے اسکو داروغہ جہالم کا کیا ہے
 آج تک کبھی یہ منسا نہیں آج ہر روز خشم و غضب اسکا دشمنان خدا اور گنہگاروں پر بلوہ ہوتا

اور خدای تعالیٰ اس فرشتہ کو حکم کرے گا کہ تو اسے انتقام لے پھر آپ فرماتے ہیں کہ مینی اوس
 سلام کیا اوس نے مجھ پر سلام کیا اور خوشخبری بہشت کی دی میں نے جبریل سے کہا کہ آتش دوزخ
 کو مجھے دکھائیے جبریل نے کہا کہ اسے مالک محمد کو آتش جہنم دکھلا مالک نے پردہ جہنم کے دروازے
 سے اٹھایا اور ایک دروازہ اوسکا کھولا ناگاہ اوس سے ایک شعلہ آسمان تک بلند ہوا اور ایک
 شعلہ غل ایسا اوس سے پیدا ہوا کہ میں ڈر گیا میں نے جبریل سے کہا کہ مالک سے کہو کہ پردہ ڈال دے کہ اسے
 شعلہ سے کہنا کہ اپنے جگہ پر رہ جا وہ پھر کہا مالک نے دروازہ بند کر دیا اور یہی مدیشت میں وارد ہے
 کہ یہ جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ قطع کی گئی ہیں واسطے کافروں کی جامی آگ سے یہ آیت حق میں نبی
 امیہ کو نازل ہوا ہے کہ آگ انکو کھیرے کی جیسے کہ جامہ آدمی کو کھیرتا ہے پس نیچے کا ہونٹھ اوٹکا لٹک کر
 ناف تک پہنچے گا اور اوپر کا ہونٹھ بلند ہو کر سر تک پہنچے گا پھر خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ڈالا جائیگا
 انکے سروں پر پانی جوش کرتا ہو کہ سبب اوس کی گرمی کے جو کچھ کہ انکے شکم میں ہی آتش و
 سب نکل پڑیں گے اور جب یہ سبب شدت الم و ایذا کے جہنم سے ازادہ کئے گا کریں گے
 تو گریز مار نیکیوں اور نیکو انکار پیر دین کے اور کریں گے کہ چکھو تم عذاب آتش سوزان کو اور مروی ہے
 کہ وہ گرز اس قدر گران اور بیماری ہیں کہ اگر ایک کو ادھین سے دنیا میں لائیں اور زمین میں کہیں
 اور تمام روی زمین کے جن والنس جمع ہو کر ادھنا ناچا میں تو وہ ذرا حرکت نہ کرے اور بھی جناب
 امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا اہل معصیت کے واسطے آگ میں نقبیں بنانی گئیں
 یا دھین اونکے زنجیریں اور ناتہ اونکے گروٹوں میں طوق کئے گئے ہیں اور بدھین اون کے پیر
 مس گداختہ سے پٹائی گئے ہیں اور جب آگ کے اونکی لئے قطع کئے گئے ہیں پس ایسے عذاب
 آتش میں گرفتار ہیں کہ گرمی جسکی انتہا کو پہنچی ہے اور دروازے جہنم کے اون پر بند کر دے
 زمین پس کہیں وہ دروازے نہیں کہلاتی اور کہیں ہو سوا ورتک نہیں پہنچتی اور کہیں غم
 دالم اور عذاب اون سے دفع نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ عذاب اون پر سخت کیا جاتا ہے
 کہ انکے خالی نہیں ہوتے عمر انکی تمام نہیں ہوتی مالک سے فرماد کرتے ہیں کہ پروردگار سے
 عرض کر کہ ہم موت دے وہ جواب دیتا ہے کہ تمہیں موت نہیں تم ہمیشہ اسے عذاب میں
 رہو گے اور پسند متبر عذاب صادق سے منقول ہے کہ جہنم میں ایک جگہ کہ اہل جہنم اوس سے

پناہ مانگتے ہیں وہ جگہ ہے متکبروں اور جابرون اور ظالموں اور ستمناں خدا کے اور ہم
 شیطان متمدن کے اور ان لوگوں کے کہ انکار کرتے ہیں قیامت کا اور اوسیر ایمان نہیں رکھتے
 اور ان لوگوں کی جو کہ عداوت رکھتے ہیں اہلبیت کے ساتھ پھر آپ نے فرمایا کہ وہ شیطان کے
 عذاب سب سے سہل نہیں وہ یہ ہے کہ دریاے آتش میں غوطہ زن ہو گا یا وہ نہیں بغیر اس کی
 ہونگی اور منہ بعل بھی آگ کی ہونگے کہ شدت حرارت سے دماغ اوسکا مانند دیک کے
 جوش کرے گا اور بھی روایت کی ہے کہ آتش جہنم اپنے شعلہ سے انکو اور پھپھکیٹے اور جیب یا اوپر
 آئینے کے تو فرشتے انکو گرد مار کر پھر نیچے گرا دیں گے کہ مترسریں کی راہ نیچے چلی جائیں گے پس
 ہمیشہ یہ حال انکار بیگا اور کبھی انکے سماعت انکو آرام نہ ہو گا اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے متعلق
 کہ جب گناہگار ان مومنین کو جہنم میں داخل کریں گے تو شکر کریں اور کفار انکو سزائیں کریں گے
 اور کہیں گے کہ تمہیں توحید اور اسلام اور ایمان کے کچھ فائدہ نہ دیا ہم تم دونوں ساوی اور برابر ہیں
 اور تم بھی جہنم میں داخل ہو سے اور ہم بھی داخل ہو سے اوسوقت پر دو گار عالم ملا کر کہ نام کرے گا
 کہ تم شفاعت کرو سائلوں کی پس وہ شفاعت کرینگے اوکلی حقیقت کہ خدا جیسا پھر ہر حق حکم
 خدا شفاعت کرے گا پھر مومنین کو حکم ہو گا کہ تم شفاعت کرو پس وہ بھی شفاعت کرینگے حقیقت خدا
 جیسا ہو گا اوسوقت خدای تعالیٰ فرمایا گا کہ میں تم سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہوں ابہر آؤ
 جنت میری کے پس ابہر آئیں گے گناہگار مومنین آگ میں سے جیسے کہ پروانے یا پرندے
 آگ کے پاس جمع ہوتے ہیں اور باقی رہینگے وہ ہمیشہ اوسمیں رہیں گے کبھی اوس سے
 نہ نکلیں گے اور بھی ابن ابراہیم نے بسند صحیح ابوبصیر سے روایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے
 کہ میں نے جناب صادق سے عرض کی کہ یا رسول اللہ دل میرا سخت ہو گیا ہے اور
 سکینہ اور قساوت اختیار کی ہے مجھ کو آپ نے فرمایا کہ او ابوبصیر تو بہیا اور آما دورہ واسطے آتا ہے
 ورنہ کے یعنی حیات آخری کے بہ تحقیق ایک فرزند نبی رسولی اور اس ترش روی کی پہلی کہی اس صورت
 شقی ہی بلکہ اکثر قسم کرتی تھی جناب رسولی انکو جو سب کا چہاؤ کہا کہ آج فرشتوں جو کہینان باخون آئیں
 حضرت زبیر چھا کر وہ کیا چیزیں عرض کی خدای تعالیٰ نے حکم کیا تھا فرشتوں کو کہ ہزار ہا آتش جہنم کو
 کہ نہ ہو نہ کیا پس انھوں نے اس قدر جو نکا کہ وہ سفید ہو گئی پھر ہزار ہا اور دھو نکا کہ وہ سیاہ ہو گئی

اب وہ سیاہ ہے اور اگر ایک قطرہ ضیاع کا کہ عرق اہل جہنم کا اور حرک و بریم فرعون زنا کا اور
 اہل دنیا کے دریاؤں میں ڈالیں تو سب اہل دنیا بد بوئی سے اوس کے مر جائیں اور اگر ایک
 حلقہ زنجیر کا کہ شتر گرد کے ہے اور گردن میں اہل جہنم کے ڈالے جاتی ہو دنیا میں لائیں تو او کی
 گرمی سے تمام دنیا بھل جائے اور پگھل جائے اور خباب صادق سے معنی قلع کے پوچھے
 فرمایا کہ وہ ایک درہ ہے جہنم میں کہ اوس میں شتر نرار گھڑین اور ہر گھڑین شتر نرار چرے میں
 اور چرے میں شتر نرار سیاہ میں اور شکم میں ہر سانپ کے شتر نرار بیٹھے ہونے کے برابر
 میں اور جمیع اہل جہنم کو اس در سے گزنا ہوگا اور عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ جہنم کے
 سات در ہیں اور ہر در پر شتر نرار پہاڑ ہیں اور ہر پہاڑ پر شتر نرار درہ ہیں اور ہر درہ میں شتر نرار
 جگل ہیں اور ہر جگل میں شتر نرار شکاف ہیں اور ہر شکاف میں شتر نرار گھڑین اور ہر گھڑین
 شتر نرار سانپ ہیں کہ طول ہر سانپ کا برابر تین روز کے راہ کے ہوا و نمیش اون سانپوں کے
 برابر پڑے ہونے دخت کے ہی پس ہر ایک سانپ آٹیکا گنا ہنگاروں کے پاس اور ہر ایک
 ہر ایک کے پلکوں کو اور کاٹیکا اون کے لبوں کو اور جدا کرے گا اون کے پوست اور گوشت کو
 استخوان سے پس جب وہ بہا لکڑی کے اون سانپوں سے تو ہر میں نہروں جہنم سے گزرتے کہ
 چالیس برس یا چالیس شتر نرار اوس میں بیچے چلے جائینگے اور یہی خباب صادق سے
 منقول ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ اہل جہنم سے چار شخص ایسے ہیں کہ جن سے تمام اہل جہنم ازار
 کھینچتے ہیں ایک اونین سے وہ ہے کہ تابوت میں لگ کے لکھتا ہے اور دوسرا اپنے رو دے اور
 تیسرا کہ ہیشہ اور سیر وہ ہے کہ جس کے منہ سے چرک اور خون جاری ہے اور چوتھا وہ ہے
 کہ جو اینا گشت دانتوں سے نوچ کر کھاتا ہے پس اہل جہنم کہتے ہیں کہ یہ صاحب تابوت کون ہے
 کہ جس کا عذاب بھگوانا رہتا ہے پس اون سے کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ خبی گردنوں پر مال دینا
 تھا اور ان کے پاس اتنا نہ تھا کہ جو اون کے قرض کو ادا کرتے اور جب اون لوگوں کا حال پوچھتے ہیں
 کہ جو اپنے امعا کو کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ لوگ پیشاب سے پروا اور ریزہ کرتے تھے اور اپنے
 بدن کو آلودہ رکھتے تھے اور جس جگہ بدن میں ان کے پیشاب لگ جاتا تھا تو اس کو دھوئے نہ تھے
 اور جب مال اون لوگوں کا پوچھتے ہیں کہ جبکہ موت سے بیت اور لمو جاری رہتا ہے تو کہتے ہیں کہ

یہ وہ لوگ ہیں کہ جو آدمیوں کے عیب ہونڈتے تھے اور سچ جہنمی کرتے تھے اور پھر انکو ہر ایک
 بیان کرتے تھے اور چوتھے کے حال سے پوچھتے ہیں کہ جو اپنا گوشت کھاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ میں
 وہ لوگ ہیں کہ جو غیبت کرتے تھے آدمیوں کی اور آدمیوں میں عداوت اور دشمنی ڈالتے تھے
 اور یہی جناب صادق سے مروی ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ آتش جہنم تین شخص سے کلام
 کرے گی ایک امیر اور دوسرے قاری اور تیسرے مالدار سے امیر سے کہیگی کہ افسانے تجھے ملطنت
 اور امارت دی اور تو نے عدالت نہ کی اور قاری سے کہیگی کہ تو نے قرآن کو اپنی زینت
 کیا اور ماہین مردم معصیت خدا کی بجالایا اور مالدار سے کہیگی کہ خدا تعالیٰ نے تجھے بہت مال
 دیا اور اوسمیں سے تجھے تموت اساطیل کیا بطور تسخری تا کہ آخرت میں انصاف اوسکا تجھے
 عوض میں اوسکے دے اور تو نے اوسکے دینے میں بدل کیا اور نہ یا یہ لیکر ان تینوں
 قوم کو سب میں سے اس طرح سے چن لیگی کہ جیسے مرغ والوں کو چن لیتا ہے اور یہی جناب صادق
 سے منقول ہے کہ آتش جہنم کافروں پر عذاب ہے اور اوں فرشتوں پر کہ جو خازن اوسکے
 میں جست ہے یعنی دل اوس سے لذت پاتے ہیں اور اوں کو نعمین جلاتے اور جناب امام
 محمد باقر سے بیج معنی اٹام کے کہ جو آیہ ومن یفعل ذلک یکن اٹام میں ہے منقہ دل ہے کہ اٹام
 ایک دریائے شیشہ گداختہ کا اور یہ اوسکے سنگستان ہے آگ کا وہ جگہ ہے اوں
 لوگوں کی کہ جنہوں نے غیر خدا کے پرستش کی ہوگی یا خون ناحق کیا ہو گا یا زنا کار ہو گئے پس یہ
 لوگ اوسمیں رہیں گے اور جناب امام زین العابدین سے منقول ہے کہ جہنم میں جب اہل جہنم داخل ہو گئے
 تو ستر برس نیچے چلے جائیں گے اور جب اوسکی تہ پر پہنچیں گے تو جہنم اونکو پھر اوپر سٹینکے گا اور
 فرشتے اونکو گزنا کر پھینچے گے کہ اٹام کے پس ہمیشہ اونکا یہ ہی حال رہے گا ہم اعتقاد ذاتی الجنة
 والنار انفسا مخلوقتان شش اور اعتقاد ہم فرقتہ ناجیہ کاسج جنت اور نار کے یہ ہے کہ وہ مخلوق
 مخلوق ہوئے ہیں ثم ان النبی دخل الجنة وراسی الناس حین عمر یہ شش اور تحقیق کہ نبی
 داخل ہوئے جنت میں اور دیکھا جہنم کو جسوقت معراج کو تشریف لیگی ہم اعتقاد ناانہ کا شیخ
 احمد من الدنيا الا یرفع له الدنيا کا حسن ما سراجا ثمر یرفع له مکانہ فی الاخرة فہ یقبض
 سراجہ شش اور اعتقاد ہم فرقتہ ناجیہ کا یہ ہے کہ کوئی شخص دنیا سے نہیں جاتا مگر یہ کہ عرض کرتے ہیں اوس

دنیا کو بہتر اوس سے کہ اوسنے اوسکو دیکھا تھا اور دیکھتا ہے ہین اوسکو اوسکی جگہ آخرت کی اور
 سہرا اوسکو اختیار دیتے ہین درمیان دنیا اور آخرت کے پس وہ اختیار کرتا ہے آخرت کو اوسوقت
 اوسکی روح کو قبض کرتے ہین ہم فی العادة ان يقول الناس فلان موجود بنفسه ولا یحی
 الا انسان بشی الا ان طیبہ نفس غیور مقصور ولا مجبور ولا مکر ولا ش اور سچ عادت کے
 یہ ہے کہ اوسوقت کہتے ہین کہ فلان یعنی وہ شخص کہ قبض روح اوسکی کرین بخشا ہے اپنی جان کو
 اور زمین بخشا کوئی شخص کسی چیز کو مکر از روے خوشحالی کے نہ ساتھ قہر و اجبار کے اور نہ
 اگر اہل جہنم و اہل جنة آدم فی جنة من جنات الدنیا نطلع الشمس فیہا و تغیب
 و لیست جنة الخلد و لو كانت جنة الخلد مخرج منها ابداً ش اور لیکن جنت اہم
 پس وہ ایک باغ تھا باغون و نیا سے کہ طلوع کرتا تھا آفتاب سچ اوسکو اور غروب کرتا تھا اور نہ تھا
 بہشت جاوید اور اگر ہوتا بہشت جاوید تو نہ نکلتا اوس سے ہمیشہ ہم و اعتقادنا انہ بالذات
 یخلدوا اهل الجنة فی الجنة و بالعقبات یخلدوا اهل النار فی النار ش اور عقبات
 فرقہ امیہ کا یہ ہے کہ بہشت اہل بہشت سبب ثواب کے ہمیشہ رہیں گے جج جنت کے اور اہل دوزخ
 یعنی غیر مؤمنین جہنم کے دوزخ میں رہیں گے ہمیشہ و ما من احد یدخل الجنة حق
 یخرج علیہ من النار فیقال هذا مکانک الذی لو عقیبت اللہ لکننت
 فیہ ش اور کہ فی شجہ بہشت میں نہیں آتا مگر یہ کہ عرض کرتے ہین اوسکی جگہ کو دوزخ سے اور
 کہتے ہین اوس سے کہ یہ بہشت مکان تیرا وہ مکان کہ اگر تو گناہ کرتا خدا کا تو البتہ تو سہیں رہتا
 ہم و ما من احد یدخل النار حتی یخرج علیہ مکانہ من الجنة فیقال لہ هذا
 مکانک الذی لو اطعت اللہ لکننت فیہ ش اور زمین ہے کوئی شخص کہ داخل جہنم
 میں مگر یہ کہ عرض کرتے ہین اوس پر اوس کے مکان کو دوزخ سے اور کہتے ہین اوس سے کہ یہ
 ہے مکان تیرا وہ مکان کہ اگر تو اطاعت اور فرمان برداری کرتا خدا کی تو البتہ رہتا تو
 اس میں ہم فیہ بہشت جگہ مکان ہوگا ش پس گویا اہل بہشت میراث لیتے ہین جگہ اہل دوزخ کی اور
 اہل دوزخ میراث لیتے ہین جگہ اہل بہشت کی ہم و ذلک قول اللہ تعالیٰ اُولَئِکَ هُمُ الْوَارِثُونَ الذِّن
 یَرِثُونَ الْفِرَاقَ وَ مَنْ هُمْ فِیْهَا خَالِدُونَ ش اور طرف سہرا اشارہ کرتا ہے قول خدا تعالیٰ فِیْہِ عَذَابٌ

باب اثبات سوانح نبویؐ کیفیت نازل ہونے کی

وہ ہیں کہ وارث ہیں فردوس علیٰ کبرہشت سے اوس حال میں کہ ہمیشہ ہیں بیچ نسر دوس کے
 موافق المؤمنین منزلة فی الجنة من لہ فیہا مثل تلک الدنیا عشر صراف میں اور
 کمترین مومنین کا از روی منزلت کی بیچ جنت کے وہ شخص ہو کہ بیچ بہشت کو اوسکو مقدار دس برابر
 دنیا ملک ہو باب الاعتقاد فی کیفیت نزول الوحی من عند العنقی الکتاب من الامر والنہی شہادۃ انہما
 بیچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے بیچ کیفیت نازل ہونے اور اترنے وحی کے اور پیغمبروں کے نزدیک
 خدای تعالیٰ سے بیچ کتابوں کے اور امر اور نہی سے جاننا چاہیے کہ وحی کے معنی لغت میں بہشت
 ہیں اشارہ کیا یہ مکتوب رسالت الہام کلام خفی اور اٹھویں جو کچھ الفاکر کے کوئی سائے غیر اپنے کے
 ہذا فی القاموس اور عرف شرع میں اکثر اور غالب اطلاق وحی کا کیا جاتا ہے اور اس چیز کے کہ جالقا
 ہوتا ہے اور پیغمبروں کو جانب خداوند عالمیان سے اور وہ القابرت طر حصے ہوتا ہے تا انیکہ بعض
 علماء فرماتے ہیں کہ جو وہ بیچ تقسیم کیا ہے اول روای صاوتہ مثل خواب حضرت ابراہیم خلیل کے کہ او حضرت
 خواب میں دیکھا کہ میں اپنے بیٹے کو بیچ کرتا ہوں اور یہ خواب جب حضرت نے اپنے فرزند سے نقل کیا
 کہ یا نبی انی اری فی المنام انی اذبحک یعنی فرزند میرے بہ تحقیق کہ دیکھا میں نے بیچ خواب کے کہ تحقیق
 میں بیچ کرتا ہوں بجگو حضرت اسماعیل فرزند خلیل نے تصدیق اس کے خواب کی کی اور فرمایا کیا آیت فعل
 مَا کُنتُمْ تَعْبُدُونَ اِنْ اَنْشَاءَ اللّٰهُ مِنْ الصَّکَاہِ رِجْجٌ بَنِیْ اِسَہِ پدرو عالی قدر کردم اوس چیز کو کہ جس کا حکم
 کے گئے ہو قریب ہی کہ باؤ کے مجھے انشاء اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں سے اور بخاری نے اپنی صحیح میں
 عایشہ سے روایت کی ہے کہ ان اول ما نذر رسول اللہ من الوحی الروایۃ الصالحۃ فی النوم مکان لا یرى
 روایۃ الاجارت مثل فلنک الصبح حاصل یہ کہ رسول خدا کو اول وحی خواب ہو اور تفسیر صافی میں جناب
 امیر سے ماثر سے کہ کلام خدا کا کئی وجہ پر واقع ہوتا ہے از آنجملہ خواب ہو کہ پیغمبر دیکھتے ہیں جیسا کہ فرمایا
 منہ الروایۃ ترا ما الرسل یعنی جملہ وحی سے خواب ہو کہ دیکھتے ہیں اوسکو رسول اور اتفاق کیا ہے اہل اسلام
 اس پر کہ خواب پیغمبروں کا بعد بہشت و نبوت قسم وحی سے ہو دوسرے وہ چیز ہو کہ نفس مقدسہ اور قلب مطہر
 اوس خواب کے ڈالاجاتا ہے تیسرے صدای مثل مصلدہ کے آی آواز جرس کی جیسا کہ مسیح بخاری میں
 بیچ باب بد و وحی کے مذکور ہے اور علی ابن ابراہیم نے کہ ہمارے علماء سے ہیں جناب امام محمد باقر سے
 روایت کی ہے کہ اہل آسمان نے بعد حضرت عیسیٰ کے وحی نہ سنے تھی بیچ ابتدا بہشت جناب رسالت کا

ایک صدی عظیم وحی قرآنی کی سب سے سنی چپ کہ لوٹا اور پر سنگ سخت کے مارا جائے اور اس سے
آواز پیدا ہو پس سب دہشت آواز سے بیہوش ہو گئے جب وحی تمام ہوئی تو جبریل نے آواز
پس جس آسمان پر پہنچتے تھے وہ دہشت اونکی کم ہو جاتی تھی چوتھے یہ کہ فرشتہ بصورت انسان مثل ہو کر
پیغمبر پر ظاہر ہو جیسا کہ جبریل بصورت وحید کلبی کہ سب سے حسن و صورت و جمال میں امتیاز رکھتے تھے
جناب مولانا محمد علی رحمہ اللہ علیہ سلم کہ خدمت میں حاضر ہوئے تو فرمایا بخوبی یہ کہ جبریل اپنی صورت اصلی پر ظاہر
ہوئے تھے نہ جیسا کہ خدای تعالیٰ نے اونکو اور پر اس صورت کی پیدا کیا تھا کہ چہ سو بال یعنی بازو اونکو تھے اور وہ ہاتھ
و یاقوت اونکے کر رہے اور پرانہ ہوئے تھے چنے مثل روشنی آپ پر ظاہر ہوئے تھے اور آواز سننے سے
آپ فقط اونس کی اور صورت او سکی نہ دیکھتے تھے شاتوین آواز فرشتے کے سننے سے
اور کچھ نہ دیکھتے تھے اور حدیث صحیح میں جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ جناب رسول خدا قبل
اسکے کہ جبریل آپ پر نازل ہوں اسباب نبوت کو دیکھتے تھے اور باتین ملائکہ کی سنتے تھے تا
ایک جبریل رسالت لیکر آپ پر نازل ہوئے اور جبریل کو اونکی صورت پر دیکھا اور دوسری حدیث میں
جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں ابلیس میں اپنے ہاتھ پر تکیہ کرے گا
اور حضرت علی سلام جانب راست اور جعفر طیار جانب چپ اور ہمزہ پائین یا میرے ہتھ کے ناگاہ
صدائے بال جبریل اور میکائیل اور اسرافیل میرے کان میں آئی مجھے اونکے بازو کی آواز سے
دہشت معلوم ہوئی سنائی دینے کہ اسرافیل نے جبریل سے کہا کہ ان چاروں شخصوں میں سے کس کی
طرف ہم بھیجے گئے ہیں جبریل نے اشارہ کیا میری طرف اور کہا کہ انکے طرف کہ یہ سچوت ہوئے
ہیں اور محمد نام انکا ہے اور یہ بہترین انبیاء ہیں اور جو شخص کہ آپکے جانب راست سوتا ہو وہ جبریل
انکا اور وحی انکا ہے اور بہترین اوصیاء کا ہے اور جو کہ جانب چپ پائے سوتا ہو وہ جعفر ہے اور جو کہ
کساتہ دو بازو رنگین کے بہشت میں پرواز کر گیا اور وہ دوسرا ہمزہ ہے کہ ستر شہیں انکا
ہوگا اور جناب صادق سے منقول ہے کہ جبریل رسول خدا کے خدمت عالی میں آئے تھے تو مثل غلاموں
ایکی خدمت میں بیٹھے تھے اور جب نازل ہوتے تھے تو کمر کے باہر کمرے رہتے تھے اس جگہ کہ
آپ اسکو مقام جبریل کہتے ہیں اور جب تک کہ خدمت نہ پاتی تھے گھر میں داخل نہ ہوا تھا اور علی
ابن ابیہم نے جناب امام محمد باقر سے روایت کی ہے کہ جبریل نے رسول خدا سے عرض کی کہ اسرافیل

حاجب پروردگار ہے اور سب خلق سے محل صدور وحی کے نزدیک تر ہی یعنی اول وحی
 انہیں پر نازل ہوتی ہے اور ایک لوح یا قوت سرخ کی بائیں و دونوں انگلیوں کے ہے
 جب وحی جانب پروردگار سے نازل ہوتی تھی تو وہ لوح پیشانی پر اسرافیل کے لگتی ہے
 پس اسرافیل اس لوح میں دیکھتا ہے اور جو کچھ کہ اس میں ہوتا ہے وہ ہمیں پہنچتا ہے اور میں
 اطراف زمین و آسمان کے پہنچاتا ہوں آسمان میں یہ کہ تین برس اس پر ہو کل تھا اور آسمان
 ایک کلمہ کو وحی سے اور ایک چیر قبیل حدیث قدسی سے بعد اس کے ہو کل ہوے اس
 جناب پر جبریل پس لائے قرآن کو نوین یہ کہ القا ہوتے ہی دلمین اس جناب کے ایک حصے
 معانی حقہ سے جیسا کہ فرماتا ہے کہ **اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی** نیسے نہیں وہ مروجی کہ وحی کی گئی
 طرف اس کے پس وحی اس آیہ میں عام سے الہام سے گیارہویں یہ کہ وہ جناب ایک آواز
 پیچیدہ مثل دوی مکس غسل کے یعنی آواز مکھی شمد کے سنتے تھے جیسا کہ روایت میں آئے
 اور وہ جناب اس آواز سے مراد اور مقصد حاصل کر لیتے تھے بارہویں یہ کہ خدا ہی تھا
 بلا واسطہ پس پروردگار سے کوئی کلام ساتھ پیغمبر کے حال بیداری میں متوجہ فرماتا تھا جیسا کہ جناب
 معراج واسطہ میں واقع ہوا اور کبھی اس جناب کو غشی یا ایک حالت مشابہ ہفتے ہوتی تھی اور
 عرق جسم مبارک سے ٹپکنے لگتا تھا اور یہ علامت بتو واسطے حاضرین کے نازل ہونے وحی کے
 اور حدیث میں وارد ہے کہ یہ حالت اکوچب عارض ہوتی اسے کہ جب ہو واسطہ طاک وحی
 آپ پر نازل ہوتی تھی پس بسبب مرثت کلام الہی اور عظمت و جلالت نامتناہی اس کے
 کی یہ حالت ان پر طاری ہوتی تھی اور جب جبریل وحی لاتی تھے تو یہ حالت آپ پر طاری
 ہوتی تھے بلکہ اور وہ بدون اجازت و حضرت آپ کے گھر میں داخل نہ ہوتے تھے اور اخوند خرم
 نے حیات القلوب میں جناب امیر سے اس روایت معتبر کو نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھ
 خدا جو پیغمبر نازل ہوتی تھی وہ کئی قسم پر تھے بعض بواسطہ فرشتہ کے تھی اور بعض بطور کلام
 کرنے خدا سے تعالیٰ کے بے اس کے کہ فرشتہ بیچ میں واسطہ ہوا اور جناب رسول خدا سے منقول ہے
 کہ آپ نے جبریل سے پوچھا کہ تم وحی کہاں لیتے ہو کہا اسرافیل سے پوچھا کہ اسرافیل کہاں لیتے
 لیتے ہیں کہا فرشتوں روحانی سے کہ وہ اسرافیل سے بلند تر ہیں پھر پوچھا کہ وہ کہاں سے لیتے ہیں

کہ کہ اس کے دلون میں پڑ جاتی ہو اور حاصل ہونا علم کا اوس باب کو یاد دہی سے تھا یا نبوت
 اور معرفت جبریل سے یا معرفت ہر فرشتہ سے کہ کوئی ہو یا ساتھ پیدا کرنے علم ضروری کے تھا یا اس
 کہ جبریل فرشتہ ہی فرستادہ خداوند عالم جنس جن سے اور نہ قسم شیطان سے جیسا کہ خداوند تعالیٰ
 علم ضروری جبریل میں پیدا کرتا تھا ساتھ اس بات کے کہ کلام کرنے والا اوس سے خدای تعالیٰ ہونے غرض
 اور بعض روایات میں وارد ہے کہ جب نبی شمس برس اوس جناب کی عمر شریف سے گذری تو آپ نے خواب میں
 دیکھا کہ فرشتہ نازل ہوا اور کہتا ہے کہ یا رسول اللہ میں ایک دن وہ جناب کو سفندان ابو طالب کو
 پیار و نہیں چراتے پھرتے تھے کہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ کہتا ہے کہ یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ تو کو
 اوس نے عرض کی کہ میں جبریل ہوں خدائے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے کہ تم کو رسالت پر
 پہنچاؤں میں پانی آسمان سے آپ کے واسطے لائے اور ایک روایت میں ہے کہ اوس
 جناب نے پانچ زمین پر مارا اور ایک چشمہ پانچا اوس سے پیدا ہوا جبریل نے بھی اوس
 پانی سے وضو کیا اور اوس جناب کو بھی وضو تعلیم کیا پس اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ عادت کا
 ثنابت ہوتا ہے اور عبد الحق دہلوی نے لکھا ہے کہ اکثر قائل شق اول کے ہوئے ہیں اور جناب امام
 عسکری سے منقول ہے کہ جب چالیس برس اوس جناب کی عمر مبارک سے گزرے تو خدا تعالیٰ نے
 او کو دلوں میں نون و خاشع تر اور طبع دراز بزرگ تر پایا پس چنانچہ او کی انگوٹھوں کو ایک فرار دیا اور حکم کیا تاکہ وہ
 آسمان کو اور فوج فرج ملائکہ کے زمین پر اور ترنگ اور وہ جناب ان پر نظر کرتے تھے اور دیکھتے تھے اور خدا تعالیٰ
 اپنی رحمت کو ساق عرش سے تالبر اوس جناب کے متصل کیا تھا پس جبریل پہنچے آئے اور
 اطراف آسمان و زمین کو پکڑا اور ہر بازو کو اوس جناب کے پکڑ کے حرکت دی اور کہا یا محمدؐ
 آپ نے فرمایا کہ کیا پھر ہوں جبریل نے کہا یہ ہوا قرآن مجید میں آیت اللہی خالق خلق کا آستان
 میں علیٰ ہ ہر وحی خدای تعالیٰ کی آپ کو پہنچائی اور ایک روایت میں ہے کہ جبریل
 دو بار ستر خزار فرشتوں کو ساتھ نازل ہوئے اور کسی کرامت و عزت کو اوس جناب کے واسطے
 لائے اور کج نبوت کو سپرد اوس سلطان انبیاء کے رکھا اور لوای حمد کو آپ کے ماتر میں دیا اور
 کہ اس کو کسی پرستار میں لجاوا اور اپنے خداوند کریم کی حمد و ثنا فرماوا اور منقول ہے کہ اول عورتوں میں
 جو صورت اوس جناب پر ایمان لائی وہ خدیجہ تھیں اور مردوں میں ہے جو ایمان لائے وہ علی ابن

ابی طالب تھے اور روایت میں واروسے کہ جب آیہ **وَإِذْ مَرْعَسُ شَرِيفًا** لا فَرَدِینَ
 نازل ہوا یعنی ڈرا تو نزدیک تر یگانوں نے اپنوں کو تو پس جناب امیر کو اپنے بلوایا اور فرمایا
 کہ ایک صاع تو کیوں کے پسو اگر روٹیاں کیواؤ اور ایک گوسفند کو فوج کرکھا و سکو کیواؤ اگر اور فرمایا
 کانسہ شیر کا میرے پاس لاؤ اور فرزند ان ابو طالب کو بلاؤ کہ وہ شعب ابو طالب میں انکر جمع
 ہوں اور یہ چالیس آدمی تھے پس ابو لمب نے کہا کہ تم گمان کرتے میں کہ ہمیں سیر کریں حالانکہ
 ہر ایک ہم میں سے ایسا ہی کہ ایک ایک گوسفند کھائے اور پھر سیر نہوا اور ایک کانہ بزرگ
 شیر کا پی جائے اور خبر نہویں جب صبح ہوئی تو سب لوگ ابو طالب کے کھرمیں مع لپکے چپاؤں
 انکر جمع ہوئے اور عباس اور حمزہ اور ابو طالب اور ابو لمب بھی انکر داخل ہوئے اور تحید اور
 سلام اور بطریقہ جاہلیت کے بحال اسے مگر اس خیاب نے اوپر طریقہ اسلام کے جواب دیا یہ امر
 ان پر گراں ہوا کہ خلاف ہمارے طریقہ کے جواب دیا پس جناب امیر نے اوس نمان اور گوشت سے
 شریہ تیار کیا اور کانسہ شیر کے ساتھ ان سب کے رو برو کر رکھا اول جناب رسول خدا نے
 دست مبارک اپنا اوس شریہ پر رکھا اور فرمایا کہ بسم اللہ کما وساتہ نام خدا کے یہ کلمہ ہی انکو
 ناگوار معلوم ہوا اور چونکہ سب بہت بہو کھے تھے تو خوب سیر ہو کر کھایا باوجود اسکے کہ انے میں سے
 کچھ کم نہوا اور دودھ بھی خوب پیا اور اوسمیں سے بھی کچھ کم نہوا پس جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے چاہا کہ کچھ ارشاد کریں ابو لمب نے مبارک کر کے کہا کہ خوب سیر کیا تمہارے سنا
 تمہارے صاحب نے کہ تمکو اس طعام قلیل کے ساتھ سیر کر دیا اور اوسمیں سے کچھ کم نہوا پس
 اوس ملعون نے یہ دلیری کے تو آپ نے اوس وقت کچھ نہ کہا تا ایک سب چلے گئے جناب رسول خدا
 فرمایا کہ اے علی اس مرد نے ایسی باتیں کہیں اور میں نے بسبب اسکے کچھ نہ کہا کل پرانے
 اسطرح دعوت کرو تا میں اپنی رسالت انکو پہونچاؤن غرض دوسرے روز جب سب انکو حاضر ہوئے
 اور کھانا کھا چکے تو آپ نے فرمایا کہ اے فرزند ان عبدالمطلب میں کمان نہیں رکھتا کہ کوئی شخص
 عرب سے اپنی قوم کیواسطے لایا ہو بہتر اوس چیز سے کہ جو میں تمہارے واسطے لایا ہوں آگاہ
 کہ میں تمہارے واسطے خبر دنیا اور آخرت کی لایا ہوں تم کہو کہ اگر میں خبر دون اوس دشمن کی کہ جو صبح
 یا شام تمہارے دور لائے تو تم میرے کہنے کو باور کرو گے کہا کہ ناں ہم تمکو سچا جانتے ہیں

فرمایا کہ تم آگاہ ہو کہ میرا خواہ کیا کہ جہوت نہیں کہا کرتا تم یقین جانا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے تمہارے ساتھ
 رسالت کے ساتھ بھیجا ہے اور مجھے حکم کیا ہے کہ پہلے سب سے اپنے یگانوں اور نزدیکوں ساتھ اس کی
 دعوت کروں اور عذاب آخرت سے ڈراؤں اور تم ہو خوشی اور یگانے میرے اور اس طعام اور
 معجزے کو میرے دیکھا ہو کہ یہ نعل بالہ و زین نبی اسرائیل کو ہے کہ جو شخص بعد کھانے اس طعام کے مجھ پر
 ایمان نہ لائے گا تو خدا تعالیٰ نے اس کو ایسے عذاب سے معذب کرے گا کہ کسی کو ایسا عالم سے ایسے
 عذاب کے ساتھ معذب کرے گا اور بھی آگاہ ہو کہ خدا تعالیٰ نے کسی کو نہیں بھیجا مگر کہ اس کے
 واسطے اس کے اہل سے ایک بہائی اور وزیر اور وہی اور جانشین اور وارث مقرر کیا ہے جس جو
 شخص تم میں سے پہلو سب سے ساتھ میرے ایمان لائے وہ بہائی اور وزیر اور وہی اور خلیفہ
 میرا ہوگا اور میری امت میں مجھ سے بمنزلہ مارون کے ہوگا موسیٰ سے پس کون شخص ہے کہ مبارک
 اور دلیری کرے ساتھ بیعت میری کے کہ بہائی میرا ہو اور میرے یاری اور معاونت اور مدد کرے
 اوپر مخالفوں کے تا اس کو اپنا وصی اور خلیفہ اور وزیر کروں اور یہ طریق سے وہ تبلیغ رسالت
 اور میرے فرض میرے بعد ادا کرے اور میرے وعدہ کو پورا کرے جب اس خباب نے یہاں
 تمام کی تو سب سن کر چپ چپ رہے اور کہنے کو چھوڑا نہ دیا الا خباب علی ابن ابی طالب کرم
 ہوے اور کہا کہ میں بیعت کرتا ہوں آپ سے اسے رسول خدا ہر اس شرط کہ جو آپ فرمائیں آپ نے
 فرمایا کہ اے علی تم بیٹھ جاؤ شاید وہ شخص کہ جو تم سے بزرگی تر ہو اسے غرض پھر آپ نے
 اسی معنوں کا اعادہ کیا پھر کہنے کو چھوڑا نہ دیا پھر خباب امیر کرم ہوے اور کلمات اطاعت
 اور انقیاد اور وہی حسن اعتقاد کے عرض کیے پھر آپ نے فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ شاید کہ کوئی بزرگ تر
 متحارون میں سے کھڑا ہو پھر کوئی کھڑا نہ آیا تو تیسرے بار اس خباب نے خباب امیر کو اپنے پاس
 بلوایا اور ان سے بیعت لی اور آپ نے من مبارک ادا کر دین اقدس میں ڈالا اور شانوں میں
 اور سینہ پر ملا ابولمب علیہ السلام نے یہ دیکھ کر کہا کہ خوب جزا دی تم کو تمہارے پیغمبر نے کہ تم نے
 ان کی دعوت کی اجابت کی اور انہوں نے تمہارے ٹھکانے کو آب و دان سے بھر دیا خباب نے
 نے فرمایا کہ تو جو تیرے ساتھ ہیں میں نے اس کو علم و علم و فہم و دانش سے بھر دیا ہے سب اس کے
 باہر چلی آئے اور منیٰ اور ابوطالب سے کہا کہ یہ کون کو تمہیں حکم کرے گا بیٹے کی اطاعت کرنے کا اتنی

حدیث السطانیہ میں قال الشیخ ابو جعفر وہ اعتقاد نافی ذلک الثمین عینی اسرافیل لوحاً
 شش فرمایا شیخ ابو جعفر کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا اس میں یعنی وحی میں یہ ہے کہ دریا
 و دونوں انکسوں اسرافیل کے ایک لوح ہے ہم فاذا اسرا د الله سبحانه ان يتكلم بالوحی ضرب
 ذلک اللوح جبین اسرافیل قیفاء ما فیہ فیلقیہ الی میکائیل ویلقیہ میکائیل
 الی جبرئیل ویلقیہ جبرئیل الی الانبیاء مث پس جس وقت کہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ کلام
 کرے ساتھ وحی کے تو مارتا ہے اوس لوح کو اوپر پیشانی اسرافیل کے پس نظر کرتا ہے اسرافیل
 بیچ اوس لوح کے اور پڑھتا ہے جو کچھ اوس میں لکھا ہوتا ہے پھر اوسکو میکائیل کو پہنچاتا ہے
 اور میکائیل جبرئیل کو پہنچاتا ہے اور جبرئیل انبیاء کو پہنچاتا ہے اور یہی ابن عباس سے
 روایت ہے کہ لوح کے سرے پر لکھا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ و دین الاسلام و محمد عبیدہ و رسولہ
 اور یہی منقول ہے کہ خدا تعالیٰ ہر روز تین سو ساٹھ مرتبہ لوح میں نظر کرتا ہے واسطے زندہ
 کرنے اور مار ڈالنے اور عزت دینے اور ذلت دینے کے اور یہی منقول ہے کہ لوح میں ساتہ خط
 نور سے لکھے ہوئے ہیں ارباب خط واسطے دنیا کے اور ساتہ ہے چار خط واسطے احوال قیامت
 کے اور جو کچھ کہ اوس میں ہوگا بعثت اور روز شکے پہنچے تک ہم واما العشوة التي كانت
 تلحق النبی فانما كانت تلکون عند محاطبة الله عز وجل ایاہ حتی تنقل و تعرف
 شش اور لیکن قیصر حال جو کہ واقع ہوتا ہے پیغمبروں کو وقت نزول وحی سبب اوسکا مخاطب غیبا
 کا ہے اور نزول وحی اوس جناب پر تمام ضبط کرین اور نقل کرین اوسکو امت سے اور معلوم
 کر این اوسکی حقیقت کو ہم واما جبرئیل فانہ کان لا یدخل علیہ حتی یستاذنہ
 الا ما وکان یعقد من بین یدایہ قعدة العبدش اولیکن جبرئیل تعظیم اوس جناب کے اپنی امت
 میں حاضر نہ ہوتے تھے یہاں تک کہ اذن آپ سے طلب کرتے تھے یعنی بغیر اذن کے گھر میں داخل
 نہوتے تھے اور بسبب تعظیم اوس جناب کے روبرو آپ کے مثل غلامانوں کے بیٹھے تھے ہم باب
الاعتقاد فی نزول القرآن فی لیلة القدر شش باب چوبیسواں
 بیچ بیان اعتقاد فرقہ ناجیہ کے نازل ہونے میں قرآن کے بیچ شب قدر کے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 شاعتقاد نافی ذلک ان القرآن نزل فی شہر رمضان فی لیلة القدر رحمة واحدة

الی البیت المعمور کس فرمایا شیخ زہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا سچ قرآن کے یہ ہے کہ وہ
 نازل ہوا چھ ماہ مبارک رمضان کے شب قدر میں سب ایک دفعہ طرف بیت المعمور کے ہم ٹھہرا
 من البیت فی مدۃ ثلاثہ وثلثین کس پر نازل کیا قرآن کو بیت المعمور سے تیس دن
 میں واضح ہو کہ قرآن ایک ہی دفعہ تالیف کیا گیا خدا سے مرکب الفاظ اور حروف اور نقوش
 سے کہ جو رالامت کرتے ہیں اور ہر الفاظ اور حروف کے تسمیہ وال کا ساتھ اسم مدلول کے
 یعنی اصل میں نام ہے قرآن اور الفاظ و حروف کا کہ جس سے وہ مرکب ہے اور وہ مدلول
 ہیں اور یہ نقوش جو لکھے جاتے ہیں یہ وال ہیں حروف پر اب قرآن نام ان ہی نقوش کا ہے
 اس واسطے کہ حروف اور الفاظ کے واسطے خارج میں وجود ہیں پس یہ معنی ہیں تسمیہ وال کا ساتھ
 اسم مدلول کے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ہُوَ قُرْآنٌ حَکِیمٌ فی لوح محفوظ اور علم حسنی
 ہے نہ علم شخصی یعنی جو قرآن ہے اس کا نام قرآن ہی ہے نہ یہ کہ خاص ایک قرآن کا نام تو قرآن
 ہو اور وہ جس جگہ قرآن کی قرآن نہ کہ میں اور روایات متعددہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ جو
 قرآن ایک مرتبہ نازل ہوا ہے ماہ مبارک رمضان میں اور بیت المعمور کے سب شب قدر کے
 نازل ہوا اور اس کے سب سچ مدت تیس برس کے اور جناب رسالت مآب کے تدریج نازل
 ہوا فائزہ لوح محفوظ ایک معنی ہے اور محفوظ اس کو اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ نگاہ رکھی گئی ہے
 محفوظ کے ہونے سے اور کم اور زیادہ ہونے سے یا شیاطین کے گزرنے سے نگاہ رکھی گئی
 ہے اور میں عباس سے منقول ہے کہ لوح محفوظ ایک دانہ موتی سفید سے ہے کہ طول اس کا
 زینچ آسمان تک ہے اور عرض اس کا مشرق سے مغرب تک ہے اور کنارہ اس کا یا قوت
 ہے ہم وان الله تعالیٰ اعظمیٰ نبیہ محمد علیٰ السلام حیاۃ شش اور یہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے
 عطا کیا نبی اپنے کو علم سب موقال لہ من وجہ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی
 الیک وحیہ وقل ربک من ذی علم لا شئینہ کہتے ہیں کہ جسوقت حضرت جبریل کوئی
 یہ قرآن کا لیکر آتے اور اس آیت کو جناب رسول خدا پر پڑھتے تو وہ جناب سب کمال شوق
 اور اشتیاق کے واسطے ملاقات کرتے وحی ربانی سے جبریل کے ساتھ پڑھنے لگتے پس یہ آیت
 نازل ہوئی کہ جب کا حاصل یہ ہے کہ اور نہ جلدی کہ تو ساتھ پڑھنے قرآن کے پہلے اس سے کہ ادا

کی جائے طرف ہرے وحی اوسکے یعنی تو پہلے سن لے جبرئیل کے پڑھنے کو اور جسوقت کہ وہ آئے کو
 تمام کر لیوے تو تو اس آیت کو سنکر بہر تو پڑھ اور کہہ کہ اسے پروردگار میرے زیادہ کر تو مجھ کو علم
 بعد علم کے یعنی پہلے جلدی کرنے کے تو علم کو طلب کر اور فرمایا ہے رسول خداؐ نے کہ جسوقت
 مجھ پر وہ دن آتا ہے کہ جس میں علم مجھ کو زیادہ نہیں ہوتا ہے تو اوس دن کے آفتاب کے طلوع
 میں ہی برکت نہیں ہوتی اور جناب صادق نے جناب رسول خداؐ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
 نے فرمایا کہ فضل علم کا زیادہ دوست ہے طرف میرے فضل عبادت سے ہم وقال الله تعالى
 لَنُحْيِيَنَّكَ بِهِ لِسَانًا لَّتَعْلَمَ بِهِ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَاِذَا قَرَأْتَ فَارْتَأِ فَانِصْرُاٰنَهُ
 تَقْرَأُ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ لِّفَعْلٍ نَفْعُهُ نَحْرُكُ دَسْ حَرَكُ دَسْ تَوَسَّاتِهِ اَوْسُ قَرَأْنُ كَيْ اِيْ مُحَمَّدُ زَبَانُ اِنِّىْ كُوَيْلُ
 اس سے کہ وحی تمام ہو دے تاکہ جلدی کرے تو ساتھ پڑھنے اوسکے کے بتحقیق اوپر ہمارے
 ہے جمع کرنا اوسکا اور نہایت کرنا قرأت اوسکی کا تیری زبان پر یا پڑھنا اوسکا ہلکے تجھ پر پس تو
 جلدی اوسکے پڑھنے میں مت کر پس جسوقت پڑھیں ہم اوسکو تجھ پر زبان جبرئیل سے تو پس
 پیروی کر تو پڑھنے اوسکی کی یعنی جبرئیل کے پڑھنے کی بعد تو اوسکو پڑھ اور اوسکے پڑھنے کے
 درمیان مت پڑھ کہ اوپر ہمارے ہے روشن کرنا اوسکا جو کچھ مشکل ہے اور منقول ہے
 کہ بعد نازل ہونے ان آیتوں کے جسوقت جبرئیل کوئی آیت رسول خداؐ پر پڑھتے تھے تو رسول
 سر مبارک اپنا آگے کو ڈالتے تھے اور اوس آیت کو سنتے تھے اور جسوقت وہ آیت کو تمام
 کرتے تھے تو بعد چلے جانے جبرئیل کے جناب رسول خداؐ پڑھتے تھے **باب الاعتقاد**
فی القرآن ش باب اَوْتَمِسُوْا اِنْ سَجَّ اَعْتَادُ قُرْآنُ كَيْ هَمَّ قَالَ الشَّيْخُ ابُو جَعْفَرٍ دَه
 اَعْتَادُ اِنِّىْ الْقُرْآنُ اِنَّهٗ كَلَامُ اللّٰهِ وَوَحْيُهُ وَتَنْزِيلُهُ وَقَوْلُهُ دِكْتَابُهُ ش فرمایا شیخ
 سے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا قرآن میں یہ ہے کہ وہ کلام اللہ کا ہے اور وحی اوسکی اور
 یہ بھی ہوا اوسکا اور قول اوسکا اور کتاب اوسکی ہے ہم دَاۤءِیَۃً لَا یَاتِیْہِ الْبَاطِلُ مِنْ بَیْنِ
 یَدَیْہِ وَلَا مِنْ خَلْفِہِ وَ اِنَّہٗ تَقْصُصُ الْحَقَّ وَ اِنَّہٗ لَقَوْلُ فَضْلِ وَ مَا هُوَ بِالْقُرْآنِ ش
 اور یہ کہ سچ قرآن کے اصلاً کذب باطل نہیں ہے نہ آگے اوسکے سے نہ پیچے اوسکے سے یعنی
 نہ اخبار ماضیہ میں اوسکے اور نہ اخبار استقبالیہ میں پس جو چیزیں اور احوال کہ زمانہ گذر چکے

بَابُ الْاَعْتَادِ فِي الْقُرْآنِ

اوسمین بیان کیے گئے ہیں اونہیں ہی کسبیطر حکا جوت نمین اور جو چیزین اور احوال کے زمانہ آئندہ
 کے بیان کیے گئے ہیں اونہیں ہی ہرگز جوت نمین اور تحقیق کہ وہ قرآن البتہ ایک قول ہے
 جد کرنے والا حق کو باطل سے اور نمین ہے زطل اور قول باطل مثل جادو اور کہانی کے ہم
 وان اللہ تبارک و تعالیٰ محدثہ و متزلہ و حافظہ مثل اور یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ
 حادث کرنے والا یعنی پیدا کرنے والا اور نازل کرنے والا اور سکا اور پروردگار اور سکا
 اور نگاہ رکھنے والا اور سکا تغیر اور زوال سے ہے اور شک نمین اسمین کہ قرآن حادث
 نہ قدیم جیسا کہ فرماتا ہے خدا تعالیٰ مَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِثْرٍ قَبِيحٍ مُحْكَمٍ اور ہی فرماتا ہے
 کہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ حَقًّا پس رسل صیغہ فعل ماضی کا ہے پس اگر قرآن محدث نہ ہو تو لازم ہے
 یہ کہ یہ جیسا نوح کا سابق ہو اور پر حکایت اونکی کے واسطے رسول اللہ کے بیچ قرآن کے واقع ہو
 کہ اخوند علیہ الرحمہ نے حق الیقین میں فرمایا ہے کہ دلیل اور پر پیغمبر ہی جناب نبوی کے یہ ہے
 کہ دعویٰ نبوت کا کیا اور معجزات باہرات اور پر دعویٰ اپنے کے ظاہر کیے ازاں بعد قرآن مجید
 ہے اور یہ معجزات متواترہ اوس جناب سے ہے کہ روز قیامت تک باقی ہے پس اتفاق
 جمیع فرق اہل اسلام کا اسپر ہے کہ بامین دو فزون و فقیون کے ماسوا معونات کے سب کلام یہ
 ہے اور بلاشبہ کلام نزل من اللہ ہے یعنی نازل کیا گیا جانب خدا سے اور ہمیشہ سے لوگ اسکے
 نقل کرنے اور حفظ کرنے میں اہتمام تمام کرتے چلے آئے ہیں مطوح پر کہ مجال شک و شبہ کی
 اوسمین نمین ہے بلکہ ان اثبات تو اثر کا اور طریقہ اہلسنت مشکل ہے کیونکہ اثبات تو اثر کا جبکہ
 کہ سب طبقات کے لوگ متفق نمون غیر متصور ہے حالانکہ کلام اہلسنت سے معنوم ہوتا ہے
 کہ صحابہ نے اختلاف کیا ہے چچ خصوص مصاحف کے اور ایک نے دوسرے کے مصحف کی توہین اور
 تزییف کی ہے پس اگر مصاحف انکے آپس میں اختلاف نہ کہتے تو یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے
 کے قرآن کا انکار نہ کرتے جیسا کہ مشہور ہے کہ عثمان نے ابن مسعود کے قرآن کو جلا دیا
 اور ابن مسعود نے کہا کہ اگر میں ہی مالک ہوتا تو جو کچھ انہوں نے میرے قرآن کے ساتھ
 کیا ہے میں ہی انکے قرآن کے ساتھ کرتا ہوں **باب الاعتقاد فی مبلغ القرآن**
 جس بابت تیسواں سچر اعتقاد چند کی قرآن کے ہم قال الشیخ ابو جعفر وہ اعتقاد ان القرآن

الذی انزل اللہ تعالیٰ علیٰ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ما فی یدی الناس
 لیس بالکثر من ذلك ثم فرمایا شیخ ابو جعفر کہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ نامیہ کہ قرآن حکم
 بیجا ہے خدا تعالیٰ نے اوپر نبی انس جان کے وہ ہے کہ جو درمیان دو جلد معصوم کے
 ہے اور وہ وہی ہے کہ اب ہاتھو میں آدمیوں کے ہے اور زیادہ اس سے نہیں ہے ہم
 و مبلغ سورة عند الناس مائة و اربع عشر سورة و عندنا و الضحیٰ و الف شرح سورة
 واحدة و لا یلایف و اکثر کیف سورة واحدة ثم اور عدد سور و لا قرآن میں سب کے
 نزدیک ایک سو چودہ ہے اور نزدیک علمای امامیہ کے و الفیج اور الف شرح ایک سورہ ہے
 اور لایلاف اور الف ترکیف ایک سورہ ہے ہم و من لیسید لیسنا انا نقول انہ اکثر من فلک
 فیو کاذب کثرت اور جو شخص کہ نسبت کہ طرف فرقہ امامیہ کے اس امر کی کہ وہ کہتے ہیں کہ قرآن
 زیادہ اس سے ہے کہ جو حج ہاتھ آدمیوں کے ہے پس وہ شخص در و غلو اور جھوٹا ہے ہم و ما
 روی من ثواب قراءة کل سورة من القرآن و ثواب من ختم القرآن کلمہ و جواز قراءة
 سورتین فی رکعة النافلة و النہی عن الاقتران بین سورتین فی رکعة فرائضة
 تصدیقاً لما قلناه فی امر القرآن و ان مبلغه ما فی یدی الناس ثم اور جو کچھ
 روایت کیا گیا ہے ثواب قراءة ہر سورہ کا قرآن سے اور ثواب ختم قرآن تمامہ اور جائز ہونا
 پڑھنے دو سوروں کا ایک رکعت میں نماز نافلہ سے اور جائز ہونا دو سوروں کا ایک رکعت
 میں فرائض سے سب یہ مؤید اس کے ہیں کہ جو چاہتے کہا کہ قرآن ہی ہے کہ درمیان آدمیوں کے
 ہے اور زیادہ اس سے نہیں ہے ہوا سنے کہ یہ احکام بیچ غیر اون سوروں کے جاری نہیں
 ہیں ہم و کذا لیس ما روی من النہی عن قراءة القرآن ان کلمہ فی لیلة واحدة و انہ
 لا یجوز ان یختم فی اقل من ثلثة ايام تصدیق لما قلناه ایضاً ثم اور البسور جو کچھ
 روایت کی گئی ہے منع پڑھنے تمام قرآن سے ایک شب میں اور یہ کہ جائز نہیں ختم کرنا قرآن کا
 کثرین من سے صدق اور مؤید اس چیز کا ہے کہ جو چاہتے کہا ہے ہم بل نقول انہ قد نزل
 من الوحی الذی لیس بقرآن ما لو جمع الی القرآن یکون مبلغه مقدراً سبع عشرة
 الف آية ثم بلکہ ہم فرقہ نامیہ کہتے ہیں کہ ایسی ہی نازل ہوئی ہے اوپر پیغمبر کے وحی غیر قرآن

کہ او سکو حدیث قدسی کہتے ہیں اور مقدر کہ اگر جمع کرین او سکو ساتھ قرآن کے تو البتہ ہو جائے
 عدد او سکا ستر ہزار آیت ہم و ذلک مثل قول جبریل علی نبی ان اللہ یقول لک یا محمد د امر
 خلقی مثل ما ادا لہی مثل اور یہ مثل قول جبریل کے ہے جانب خدا سے واسطے نبی کے کہ
 محمد دارا کر ساتھ مخلوقات میری کے جیسے کہ میں مدارا کرتا ہوں ہم و مثل قولہ اتق شیئنا الناس
 بعد اوتعم مثل اور مثل قول خدا تعالیٰ کہ پرہیز کرو تو بزرگ آدمیوں اور دشمنی انکی جو یمنین آدمیوں بزرگ ہو
 اور دشمنی نکرہم و مثل قولہ عشر ملشت فانک میت مثل اور مثل قول خدا تعالیٰ کہ زندگانی کر جب قدر چاہو تو
 زندگانی کرنا پس تو آؤ کہ چاہو گا و نام واجب ماتت فانک مفلح مثل اور دوست کہ جس چیز کو کہ چاہو تو پس
 یہ تحقیق کہ تو اس چیز سے تجھ پر ہو گا مصلحت فانک ملاقی مثل اور عمل کر جو چاہو پس برستیکہ تو ساتھ خدا
 پہنچے گا ہم و شرف المؤمن صلواتہ باللیل مثل اور شرف و بزرگی مؤمن کی ساتھ نماز
 اوس کے کے سب سے شرف کے ہم و عزتہ کف الا دی عن الناس مثل اور عزت مؤمن کی
 باز کرنا آزار کا ہے آدمیوں سے ہم و مثل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم جبریل یوصینی بالمسوا
 حتی تحقت ان امدد و اخفی مثل اور مثل قول نبی کے کہ ہمیشہ جبریل وصیت کرتے تھے
 مجھ کو ساتھ مسواک کے یہاں تک کہ گمان ہوا مجھے اسکا کہ و انت میرے گھر پرین یا جبرین اوسکے
 سست ہو جائیں ہم و ما نزال یوصینی بالمحار حتی ظننت انہ سیور شنی مثل اور
 ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو شے رعایت ہر ایون کے تا اینکه گمان ہوا مجھ کو کہ وہ وارث
 ہو جائیں میرے ہم و ما نزال یوصینی بالمرأۃ حتی ظننت انہ لا ینبغی طلاقا مثل
 اور ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو ساتھ رعایت عورتوں کے یہاں تک کہ گمان لیگیا میں کہ
 یہ تحقیق سزاوار نہیں ہے طلاق اور نبی ہم و ما نزال یوصینی بالملوک حتی انہ سبض
 لہ اجلا یقت فیہ مثل اور ہمیشہ وصیت کرتے تھے مجھ کو واسطے رعایت بندوں اور
 غلاموں کے یہاں تک کہ گمان ہوا مجھ کو کہ اوسکے واسطے ایک میعاد معین کرے گا کہ جب وہ
 اوس میعاد کو پہنچیں تو آؤ ہو جائیں بیچ اوس میعاد کے ہم و مثل قول جبریل علی نبی
 حین فیخ من عن ذیہ لکن ذیہ یا محمد ان اللہ یا محمد ان لا یصلی العصر الا حین
 قرینہ مثل اور مثل قول جبریل کے واسطے رسول مقبول کے جس وقت فارغ ہو جائے خدا

کہ اے محمد بدرستی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نماز پڑھے تو مگر سچ ان منازل کے یعنی قرطیہ میں
 ہم و مثل قوله علیہ السلام امرنا بنا بدارات من الناس کما امرنا باحاء الفرائض
 اور مثل قول نبی کے کہ حکم کیا مجھ کو میرے پروردگار نے ساتھ مدارات کے آدمیوں سے جیسا کہ
 حکم کیا مجھ کو واسطے ادا کرنے فرائض اور واجبات کے ہم و مثل قوله علیہ السلام ان معاش
 الانبیاء امرنا الله تعالى ان لا تکلم الناس الا بمقدار عقولهم شش اور مثل قول
 اون حضرت کے کہ ہم گروہ انبیاء کو حکم کیا ہے اللہ تعالیٰ نے کہ بات نہ کہیں ہم ساتھ آدمیوں کے
 مگر بقدر عقولون اون کی کے ہم و مثل قوله علیہ السلام ان جبریل اثنانا من قبل ربی بامر
 قرئت به عینی و فرج به صدری و قلبی قال ان الله عز وجل يقول ان علیاً المفضل
 وقاعد الفرائض المحجلین شش اور مثل قول آنحضرت کے کہ جبریل لایا میرے واسطے نزدیک
 پروردگار میرے سے وہ چیز کہ جس سے روشن ہوئیں آنکھیں میری اور شاد ہو اوس سے
 سینہ میرا اور دل میرا کہا بدرستی کہ علی ابن ابیطالب میرے مؤمنون کا اور پیش رو ہے
 پیشانی اور ہاتھ پاؤں سفید و ن کا یعنی افضل تر آدمیوں کا کہ مراد اوسے ائمہ معصومین ہیں
 ہم و مثل قوله نزل علی جبریل فقال یا احمد ان الله تبارک و تعالی قد زوج فاطمہ
 علیاً من فوق عرشہ واستشهد علی ذلک خیبر امتک شش اور مثل قول اون
 علیہ السلام کے کہ آئے میرے پاس جبریل اور کہا اے محمد بدرستی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
 تزویج کیا فاطمہ علیہا السلام کو ساتھ علی کے اور پھر شش اپنے کے اور گواہ لیا اوس پر اپنے
 فرشتوں کو پس تم ہی تزویج کرو فاطمہ کو ساتھ علی کے بیچ زمین کے اور گواہ لو اوس پر
 اپنی امت کے نیکون کو ہم کو مثل هذا کلمہ وحی لیس بقرآن شش اور سب یہ وحی تزلزل
 اور نہیں ہیں قرآن ہم ولو کان قرآننا لکان مقرونا به شش اور اگر ہوتے یہ قرآن تو آیت
 ہوتے مقرون ساتھ اوس کے ہم و موصولا به غیر مفصول منہ شش اور متصل ہوتے ساتھ
 اوس کے نہ جدا اوس سے ہم لما کلمنا امیر المؤمنین جمعہ شش جیسا کہ امیر المؤمنین نے جمع کیا
 قرآن کو ہم فلما جاء هو به فقال هذا کتابکم کما نزل علی نبیکم لویذ فیہ حرف
 و لم ینقص منہ حرف شش پس جب لائے اوس قرآن کو اصحاب کے پاس تو فرمایا کہ یہ کتاب

پروردگار تمہارے کے جیسا کہ نازل ہوئی ہے تمہارے پیغمبر پر نہ زیادہ ہوا ہے اور سب کوئی
 حرف اور نہ کم ہوا اس سے کوئی حرف ہم فقالوا انا حجة لنا فيه عندنا مثل الذي
 عندك ش پس کہا اون سب کے کہ ہم کو تمہارے اس قرآن کی طرف یکہ حاجت نہیں
 کہ ہمارے پاس ہی وہی ہے کہ جو تمہارے پاس ہے ہم فانصرف هو ليقول فبنذوه
 وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّضُ مَا يَشْتَرُونَ ش پس یہ سنکر
 اون نے پرے امیر المؤمنین اور کہتے تھے کہ پس پشت ڈالا انہوں نے قرآن کو اور خرید اس سے
 اوسکے پونجی قلیل کو پس بہت بری چیز ہے وہ کہ جسکو خرید اوغنون نے ہم وقال الصادق
 القرآن واحد نزل من واحد على نبي واحد انما اختلف وقع من جهة الرواة
 ش اور فرمایا جناب صادق نے کہ قرآن ایک ہے یعنی ایک کتاب ہے کتب سماوی سے
 نازل ہوا ہے نزدیک سے ایک کے یعنی خدا تعالیٰ سے اور نبی ایک کے یعنی پیغمبر کے اور
 زمین ہے اختلاف او زمین مگر بہت راویوں میں ہلکا کان فی القرآن مثل قوله تعالى ان
 اشركت ليجعلن عملك وكنكونن من الناس سیرت ش اور جبکہ واقع ہو ج قرآن
 کے مثل قول خدا تعالیٰ یعنی ہر آئینہ اگر شرک لاوے تو ضائع ہوں سب عمل تیرے اور ہو کر
 جملہ زبان کرنے والوں سے ہم و مثل قوله تعالى ليقض لك الله ما تقدم من ذنبك
 و ما تلحق ش اور مثل قول خدا تعالیٰ کے یعنی تاجشے واسطے تیرے گنا ہوں گد مشہور
 اور آئینہ تیرے کو ہم و مثل قوله و لو لا شئت لثناك لقد كدت تركن اليهم شيئا
 قليلا اذا ذقناك ضعف الحيو و ضعف المات ش اور مثل قول خدا تعالیٰ
 کے یعنی اگر ہمیں تجھ کو بت قدم نہ کیا ہوتا تو البتہ نزدیک تھا کہ میل کرتا تو طرف کافروں
 قلیل او سو وقت چکے ہاتے ہم تجھ کو دو برابر عذاب دینا اور دو برابر عذاب آخرت اور جو
 کہ مانند اوسکے ہو ہم فاعتقاد نافید انہ نزل مثل اياك و اسمع بالجاره ش پس عقائد
 فرقہ ناجیہ کا اس باب میں وہ ہے کہ قبیل اس مثل سے ہے کہ تجھے چاہتا ہوں میں اسے
 مخاطب اور تو میں اسے ہمسایہ اس واسطے کہ جناب رسالت مآب اور سب انبیاء موصوفین
 سب گنا ہوں کبیرہ اور صغیرہ سے پہلے بعثت اور بعد بعثت کے ہم و کل ما كان في القرآن

او فصاحتہ بالحق سائنس اور جو حکم کہ بیچ قرآن کے سب ساتھ لفظ او کے پس صاحب
 مخیر ہے بیچ او س حکم کے درمیان معطوف اور معطوف علیہ کے یعنی چاہے معطوف پر عمل کرے
 اور چاہے معطوف علیہ پر عمل کرے اور اطعوا فرشتین مسکینا یعنی کمانا دو ساتھ مسکین کو
 ہم دیکھا کان فی القرآن یا ایہا الذین آمنوا الا و علی ابن ابیطالب قائد ہا و امیر
 و شریف ہا و اولعاش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن کے کہ اول او سکے یا ایہا الذین
 آمنوا ہے مگر یہ کہ امیر المؤمنین پیشہ ر مؤمنون کے اور امیر ان کے اور بزرگ ان کے اور
 ہم و ما من آیتہ لبسوق الی الجنة الا و ہی فی النبی و الامۃ و فی اشیاءہم اتباعہم
 ش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن کے کہ بیچ او سکے وعدہ بہشت کا ہو مگر یہ کہ وہ بیچ شان
 پیغمبر و ن اور امامون معصومین اور شیعیہ اور تابع ان کے ہے ہم و ما من آیتہ لبسوق
 الی الناس الا و ہی فی اعدائہم و المخالفین لہم ش اور نہیں ہے کوئی آیہ بیچ قرآن
 کے کہ بیچ او سکے و عید ہے مگر یہ کہ وہ بیچ حق دشمنون ان کے کے اور مخالفین ان کے کے ہے
 ہم و ان کانت الایات فی ذکرہ اولین فما کان فیہا من خیر فهو جار فی اہل الخیر
 و ما کان من فیہا من شر فهو جار فی اہل الشر ش اور اگر ہن آیات کہ بیچ ذکر
 امتون پیغمبر و ن پیشین کے کہ او نہیں ذکر خیر کا ہے پس وہ جاری ہن بیچ حق نیکو کار پیغمبر ہا
 کے اور جن آیات میں ذکر ہے شر کا پس وہ جاری ہن بدون اس امت کے ہی ہم و لیس
 فالا بنیاء خیر من نبیہا علیہ السلام ش اور نہیں ہے سب پیغمبر و ن میں کوئی
 پیغمبر بہتر ہمارے پیغمبر علیہ السلام سے ہم و لا فی الامم افضل من ہذہ الامۃ الذین
 ہم شیعۃ اہلبیت حق الحقیقۃ دون غیرہم ش اور نہیں ہے بیچ سب امتون کے
 بہتر امت پیغمبر ہا سے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ یہ درحقیقت شیعہ اہلبیت پیغمبر ہن نہ
 غیر ان کے ہم و لا فی الامم شر من اعدائہم و المخالفین ہم من الناس فی الامۃ
 ش اور نہیں ہے جملہ بدون عالم سے بدتر دشمنون اور مخالفون ان کے سے فائدہ و شر
 ہو کہ چند روایت سے مفہوم ہوتا ہے کہ قرآن میں کچھ تو ایسی تحریف اور نقصان واقع
 ہوئے ہیں صاحب سائنس نے تو تحریف کا انکار کیا ہے جیسا کہ بیان ہوا مگر مولانا طبری مجمع البیان

میں فرماتے ہیں کہ اس پر تو اجماع ہے کہ قرآن میں زیادتی نہیں ہوئی مگر نقصان پس ایک قوم نے ہمارے
 اصحاب سے اور ایک قوم نے حشویہ اہلسنت سے کہا ہے کہ کچھ تغیر اور نقصان قلیل قرآن
 میں ہو اسے اور صحیح مذہب ہمارے اصحاب کا خلاف اسکے ہے اور سید مرتضیٰ قدس العدر
 نے بھی عدم نقصان کو نصرت دی ہے اور سید حسین علی العدر جاتہ حدیقہ میں فرماتے ہیں
 کہ قرآنیت مصحف موجود کی جیسے کہ تصریح کی اسکی اعلام نے خاص و عام سے محل کلام نہیں اور
 نفی زیادتی کی بھی متفق علیہ اہل اسلام ہے اور شک او سمین گنجائش نہیں رکھتا کہ نہایت ضمیمہ
 سے جملہ ضروریات دین سے محسوب ہے مگر تغیر لیسیر اعراب میں اور تبدل حرف کا اور نقصان بعض
 کلمات اور آیات کا اور مخالفت ترتیب کی جمع اور تالیف آیات میں پس و آیات متقد وہ نقصان
 سے ظاہر ہے اور انکار اس سے بالمرہ بسبب کثرت اخبار طرفین کے اور تو اتر معنوی کے مشکوک
 ہے اور جناب غفران مآب مولوی ولد ارعلی صاحب نے صوارم التبیات میں فرمایا ہے کہ زیادتی
 کا قرآن میں تو کوئی قائل نہیں ہو اگر البتہ نقصان کی بعض علما قائل ہوئے ہیں تو ضیح اس
 اجمال کی یہ ہے کہ تغیر اور نقصان قرآن میں منحصر چار چیز میں ہے ایک تبدل لفظ کا ساتھ
 لفظ دوسرے کے جیسا کہ بجائے کُنْ تَوْحِيدًا اُمَّةً خَيْرًا اُمَّةً تھا بعض نے اعداد اہلیت سے
 او مسکو بدلے یا دوسرے یہ کہ قرآن دو وزن طرح پر نازل ہوا لیکن اونہوں نے بعض انہی غرض
 کے ایک کو منع کر دیا اور ترات دوسری میں او مسکو منحصر کر دیا تیسرے یہ کہ زیادتی رکھتا تھا
 لیکن مخالفین نے اس زیادتی کو حذف کر دیا جیسا کہ کہا ہے کہ قول خدا یتعالیٰ کا یہ تھا یا ایتھا
 التَّوْحِيدُ بَلَّغَ مَا اَنْزَلَ الْيَتُّ فِي عَلِي الْاَيَّةِ پس لفظ علی کو سا قوط کیا چوتھے یہ کہ جملہ سبب
 سے کہ قرآن اون پر نازل ہوا دوسم پر تھا لیکن زیادتی چونکہ اونکے واسطے مضر تھی او مسکو
 موقوف کر دیا انتہی بعضی روایت میں وارد ہے کہ ابن عمر نے حفصہ سے قرآن لیا کہ جسکو
 جناب فاروق عمر ابن الخطاب نے ایک مصحف میں جمع کر کے حفصہ کو دیا تھا حضرت عثمان کے
 پاس چوں بجا با اور انہوں نے او مسکو جلا دیا اور یہی روایت کرتے ہیں کہ خلیفہ ثانی یعنی فاروق
 صاحب نے جبکہ قرآن کو تالیف کرنا شروع کیا اور جو آیہ کہ انکے پاس لاتے تھے پس اگر اوں
 آیہ کو وہ پہچانتے تھے تو اپنے مصحف میں او مسکو درج کرتے تھے اور جسکو نہ پہچانتے تھے پس اگر

کوئی راوی ثقہ اور معتد او سکولانا تھا تو او سکوقبول کر لیتے تھے اور اگر وہ معتد نہ ہوتا تھا تو
 اوس سے گواہ عادل طلب کرتے تھے پس اگر وہ گواہ لانا تھا تو او سکوقبول کر لیتے تھے پس
 یہ باتیں موافق مسلک اہل سنت کے قاضی بن قرآن کے تواتر ہونے کی مکررات تواتر قرآن
 کا بنا بر طریقہ اہل حق کے اس راہ سے ہے کہ زمانہ حضرات ائمہ اثنا عشر کو اس قدر مدت ہوئی اور
 اس مدت ممتد اور زمانہ دراز میں ان حضرات سے بجز تصدیق اور تسلیم قرآنیت اوس جہز کے
 کہ مابین وقتین ہے کوئی امر دوسرے طور میں نہیں آیا بلکہ سچ کثابت اور تلاوت اور اظہار فہم
 و کرامت اور بیان فضائل اور ثوابات سور اور آیات اور حجت پکڑنے میں اوپر دشمن کے
 اور استناد میں احکام واحد پر بعد واحد مدار کار اسی مصاحف پر تھا اور تعمیل اور اعتماد
 کیا ہے اور ہمیشہ روایت کرنے والے ان حضرات سے اور نقل کرنے والے ان کے انبیا متفق
 اور مجتمع اور نقل کرنے والے کے لینے کسینے یہ بیان نہیں کیا کہ کسی امام نے اسکی قرآنیت میں
 اختلاف کیا ہوا از انجملہ ایک یہ ہے کہ جناب امام جعفر صادق سے ماثور ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
 ان هذا القرآن فيه منار الهدى ومصابيح الدجى یعنی اس قرآن میں نور ہیں وایت ہے
 اور چسپ رخ اور سمین دور کرنے والے تاریکی ضلالت اور غوایت کے روشن ہیں اور
 امام محمد باقر علیہ السلام منقول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جس ہنگام میں نقشہ تمہیر طبع اور پوسٹ
 ہون مثل بارہا ہے شبائے کس جس جہت لا و طرف قرآن کے کہ شفاعت کرنے والا ہے اور قبول
 الشفاعت ہے جو شخص او سکو آگے رکھے البتہ وہ او سکو حبت میں لیجائے اور سچ رسالہ حضرت
 ابی الحسن الثالث اعنی حضرت امام علی نقی عین کہ جسکو اپنے شیعوں کی طرف بھیجا تھا وارو ہے
 قد اجتمعت الامة قاطبة على ان القرآن حق لا ريب فيه اور ہی فرمایا والقرآن
 حق لا اختلاف بينهم في تنزيله وتصديقه فاذا شهد القرآن بتصديق
 خبر تحقيقه فانك الخبر طائفة من الامة لزمهم الاقرار به ضرورة حيث اجمعوا
 في الاصل على تصديقه الكتاب في تنزيله ففي ان حجت وانكرت لزمها الحق وعين
 الملة یعنی اتفاق کیا ہے سب امت رسول خدا نے کہ قرآن حق ہے کہ شک و شبہ کو اوس میں
 راہ نہیں اور ہی فرمایا کہ قرآن حق ہے نہیں خلاف ہے اوس میں سچ تنزیل او سکے کے اور

تصدیق اسکے کے پس صوبت کہ گواہی دی قرآن کے رہتی اور درستی ایک حدیث اور
 اس حدیث کا ایک جماعت امت سے انکار کرے تو لازم آئے گا اونکو اقرار کرنا ساتھ اس
 بالضرورة اس واسطے کہ او پر اصل اسکے کے کہ قرآن ہے اعتقاد اور یقین رکھتے ہیں پس
 اگر اقرار کیا تمہ اسکے نکرین گئے تو لازم آئے گا اون چہرہ وجہ ملت ہلام سے اور اخبار
 و احادیث مشکوکہ کے عرض کرنے پر اور قرآن کے بہت حدیثین ہیں کہ اونکے ظاہر ہو جائے
 کہ قرآن مجید معیار یعنی کسوٹی ہے صدق و کذب کا اون کی اور اگر اس قرآن میں شک ہو
 تو عرض کرنا اخبار کا اوپر بحث ہو اور ہی جانتا جاسیے کہ قرآن معجزہ ہے اس واسطے کہ موطا
 نے تحدی کی واسطے فصحا اور بلغا می عرب کے اور باوجود کثرت اونکی کے اور شہرت اور شیوع
 فصاحت اور بلاغت کے اونہیں یعنی باوجودیکہ عرب میں بہت بڑے بڑے فصیح اور بلاغت
 معارضہ قرآن کا کر سکے اور اسکے مقابلہ سے عاجز آئے اور فارغ اور مقابلہ اختیار کیا جیسا
 کہ خدا تعالیٰ نے خبر سے خبر دیتا ہے اور فرماتا ہے **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ مَا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا**
فَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ قِبَلِكُمْ یعنی اگر تم میں شک ہے کہ جو اس خبر سے کہ جیسا ہے جنت اور پر بندہ راہ
 کے پس لاؤ ایک سورہ مثل اس قرآن کے پس عاجز آئے اور کسی سے نہوسکا کہ ایک جہول سی
 سورہ کے مثل ہی کہ زیادہ چار آیہ سے نہیں لاتے اور اگر قادر ہوتے مقابلہ اور معارضہ
 تو الہیہ معارضہ کرتے اور کوئی سورہ کہہ لاتے پس نہ لانا سورہ کا دلیل ہے اونکے شہر کی باوجود
 اس زمانہ میں بلاغت اور فصاحت مابین عرب شائع تھی حجت او پر تمام ہوئی اور اسی وجہ
 سے ہے کہ جس زمانے میں کہ کوئی پیغمبر مبعوث ہوا ہے تو غالب معجزہ اوس پیغمبر کا اوس جنس سے
 ہو کہ جو امداد میں زیادہ شائع تھا کہ او پر حجت ہو تمام تر اور الزام ہو کامل تر و قاطع
 محمد بن یعقوب کلینی نے کافی میں پسند اس پیغمبر یعقوب بغدادی سے اسکے ساتھ روایت کی ہے
 کہ ابن سکیت نے جناب امام موسیٰ کاظم سے پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے کس سبب معجزہ حضرت موسیٰ
 اور حضرت عیسیٰ اور جناب محمد صلی علیہ وسلم کا مختلف کیا آپ فرمایا کہ موسیٰ چونکہ میرا ہونے
 اوس زمانے میں کہ انکی امت میں جس سے زیادہ بہت شائع تھا پس خدا تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ کو اپنے پاس سے وہ چیز دی کہ جو انکی امت کی طاقت سے باہر تھی اور انکی عمر اور

باطل کرتی تھی تاحجت اون پر ثابت ہو اور عیسیٰ کو بھیجا اوس زمانے میں کہ امراض اونکی امت
 میں بہت ظاہر ہوتے تھے اور آدمی بیشتر طرف طبیع کے محتاج ہوتے تھے پس مجتہد اپنے
 نزدیک سے اونکو وہ چیز کہ مثل اوسکے اطہای زمان اور حادثی دوران سے نہوتا تھا
 کہ زندہ کرتے تھے مردیکو اور مینا کرتے تھے اندھے مادر زاد کو اور شفا دیتے تھے مبروں
 ساتھ اذن خدا کے اور اس سبب حجت اون پر تمام ہوئی اور بھیجا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
 کو اس وقت کہ غالب اور پراہل عصر اوس جناب کے خلب اور شعر اور کلام تھا کہ فصاحت
 اور بلاغت کو اوسکی مایہ افتخار اور سیاہات اپنے کا کرتے تھے پس خدا تعالیٰ نے اوس جناب
 کو کرامت فرمائی موعظ اور فصلیح اور احکام اپنے پاس سے کہ باطل کرتے تھے قول کو اون
 پس حجت اوس جناب کی اذن پر تمام ہوئی اور وہ قرآن ہے پس معلوم ہوا کہ قرآن جنس فعل
 بشر سے نہیں ہے بلکہ یہ فعل خالق عالم کا ہے کہ کوئی آجک اوسکا مقابلہ نہیں کر سکتا
باب الاعتقاد فی الانبیاء والوسل والحق انهم افضل من الملائكة
 ش باب سبست چہارم اعتقاد فرقہ ناجیہ کلچ انبیا اور رسل اور ائمہ کے یہ ہے کہ وہ
 افضل ہیں سب ملائکہ سے اور اس پر تفاتی ہے جمیع علماء امامیہ کا اور کیکو اسمین خلاف نہیں
 اور اس پر اد کہ نقلیہ اور عقلیہ بہت ہیں مگر اہل سنت میں اسمین اختلاف بہت ہے ہم وقول
 الملائكة الله عز وجل كما قال الله اني جاعل في الهامرض خليفه نبي اور یہ قول
 فرشتوں کا خدا تعالیٰ سے حیثیت کہ کہا خدا تعالیٰ واسطے فرشتوں کی ائی جاعل فی
 الهامرض خليفه تحقیق کہ میں پیدا کرنے والا ہوں پیچ زمین کے نائب کو کہ وہ حق کو
 جاری کرے اور ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس سے پہلے ملائکہ سے یہ بھیجا
 فرمایا تھا کہ میں زمین پر اپنا ایک خلیفہ پیدا کروں گا یعنی آدم کو کہ اولاد اوسکی فتنہ و فساد اوس
 خونریزی ناحق کر لگی حیثیت ملائکہ نے یہ سنکر ازراہ استعجاب کے ذراہ اعتراض کے قالوا
 انجعل فيهما من نبيس فيهما وليس فيهما ماء ونحن نسيبهم في النار ونفد
 لانك شر كما اذن فرشتوں نے خدا تعالیٰ سے کہ کیا پیدا کرے گا تو پیچ زمین کے اوس شخص
 کہ جو فساد کرے پیچ زمین کے اور کرے وہ خون ناحق کو کہ جو نہایت سخت گناہ ہے اور ہم

باب الاعتقاد فی الانبیاء والوسل

تسبیح کرتے ہیں تیری ساتھ حمد تیری کے اور پاکی بیان کرتے ہیں ہم واسطے تیرے اور تیری
 حمد و ثناء میں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں پس ہم میں سے کسیکو خلیفہ کرنا چاہیے نہ ایسے شخصوں کو
 کہ جو فساد اور خونریزی کریں جسوقت خدا تعالیٰ نے فرشتوں سے یہ کلام سنا تو قال ائی
 اعلم ما کا تعلکون کہا بتحقیق میں جانتا ہوں اس چیز کو کہ نہیں جانتے ہو تم اور جو مصلحت
 کہ اونکے پیدا کرنے میں ہے تم اس سے واقف نہیں ہو اور اس مصلحت کو میں ہی خوب جانتا
 ہوں اور مصلحت آدم کے پیدا کرنے میں ظاہر کرنا تکبر ابلیس کا تھا کہ خدا کے فرمانے سے آدم کو
 اس سے سجدہ کیا اور پیدا کرنا انبیاء اور ائمہ ہدیٰ کا صلب آدم سے منظور تھا کہ یہ سب برگزیدگان
 الہی ہیں علی الخصوص جناب سید المرسلین اور اونکی اولاد طیبین اور جناب صادقؑ نے
 فرمایا ہے کہ ملائکہ نے خدا تعالیٰ سے عرض کی کہ خلیفہ زمین کا ہم میں ہو کہ ہم تجھ کو بپاکی یاد کرتے
 ہیں اور کسی امر میں تیری نافرمانی نہیں کرتے اور ہمارا غیر تیری نافرمانی کرے گا پس جسوقت کہ
 فرشتوں نے اس کے جواب میں یہ سنا کہ ائی اعلم ما کا تعلکون تو اسوقت جانا کہ ہم اسکا
 رتبہ زمین رکھتے غرض خدا تعالیٰ نے بعد فرمانے ائی اعلم ما کا تعلکون کے زمین کی کسی
 جگہ سے خاک اٹھوائی اور ابر کو حکم کیا کہ وہ چالیس روز اوپر برسا اور جسوقت وہ خاک چھین
 ہو گئی تو اسکا پہلا بنا کر روح آدم کی اوس میں پونکی اور چونکہ رنگ اسکا گندم گون تھا اسونہی
 نام اسکا آدم ہوا وھذا اثنی بمنزلۃ آدم ومن یتیموا الہا منزلة فوق منزلتھم
 وللعلم یوجب الفضیلة شش اور یہ قول آرزو کرنا فرشتوں کا ہے واسطے رتبہ اور منزلت
 حضرت آدم کے اور شک نہیں کہ تمنا نہیں کرتا کوئی مگر اس مرتبہ کی کہ جو فوق ہو مرتبہ اس کے
 اور علم موجب ہے فضیلت کا حاصل یہ کہ فرشتوں نے آرزو کی حضرت آدم کے مرتبہ کی اور
 آرزو نہیں کرتا کوئی شخص کسی مرتبہ کی مگر اس مرتبہ کی کہ جو اس کے مرتبہ سے بڑھ کر ہو پس معلوم
 ہوا کہ مرتبہ حضرت آدم کا فوق تمام مرتبہ ملائکہ سے پس حضرت آدم افضل ہوئے ملائکہ سے اور
 ایسے ہی مرتبہ عالم کا غیر عالم پر فائق ہے اور جب حضرت آدم کا علم ملائکہ کے علم سے زیادہ ہوا
 تو وہ جناب اس جہت سے کہی افضل ہوئے ملائکہ سے ہم قال اللہ عن وجہ وکلمہ آدم
 الہا سماء کلما شش اور فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ سکھلائے آدم کو نام کل اشیا کی کیا آسمانوں

اور کیا زمینوں کی حاصل یہ کہ جب خدا تعالیٰ کو ظاہر کرنا حضرت آدم کی فضیلت کا فرشتوں
 پر مقرر ہوا تو انکو الہام کر کے سب اشیاء کے نام تعلیم کیے اور پھر حکم کیا کہ ان ناموں کو
 فرشتوں کے پیش کر دو اور اونسے بوجھو کہ یہ کس چیز کے نام ہیں حضرت آدم نے ایسا ہی
 کیا جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **مَنْ تَعَرَّفَ بِهِمْ عَلَى الْمَلَكِ لَمْ يَشْهَدْ** ہر پیش کیا آدم نے
 ان ناموں کو اور پر فرشتوں کے **مَنْ نَقَالَ اَنْبِئُونِي بِاَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**
 پس کہا کہ خبر کرو تم مجھکو ساتھ ان ناموں کے اور بتلاؤ کہ وہ کیا کیا چیزیں ہیں کہ
 جنکے یہ نام ہیں اگر تم راست گو اور سچے امر خلافت کے سرور اور ہونے اور اپنے متبعین خلافت
 کے مستحق جاننے میں اور کہتے ہیں کہ جسوقت خدا نے چاہا کہ فضیلت حضرت آدم کی فرشتوں
 پر ظاہر کرے تو اسوقت حکم ہوا کہ ساتویں آسمان سے میزلائین اور اوسپر ایک کرسی اور
 کی رکھیں اور سب فرشتے اوسکے گرد حاضر ہوں پھر حضرت آدم کو حکم ہوا کہ تم میز پر جاؤ پس وہ
 میز پر تشریف لیگے اور نام چیزوں کے فرشتوں کے پیش کیے اور کہا کہ بتلاؤ یہ کس کس چیز
 کے نام ہیں اور تم باوجود دیکھنے چیزوں کے اونسکے ناموں سے خبر نہیں رکھتے تو خواص کو
 اونسکے کیا جانو گے اسپر تم کہتے ہو کہ ہم سرور خلافت کے ہیں اسوقت فرشتوں نے اپنا
 عجز و تصور بیان کیا اور نہایت عجز سے **اَمْ قَالُوا اَسْمَاءُ اَنْتَ لَا عِلْمَ لَكَ مَا عَلَّمْنَا اَنْتَ**
اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ش کہا فرشتوں نے پاک ہے تو ہر عیب نقصان سے اور ہر چیز
 کو تو جانتا ہے اور سوائے تیرے کسی کو علم حقیقی نہیں ہم کیا بتائیں کہ ہمیں کسی چیز کا اپنی ذات
 سے اور خود بخود علم نہیں ہے مگر حسب قدر کہ تو نے ہمارے تعلیم کیا ہے پس یہ تحقیق کہ تو ہی خالق
 ہے کامل کہ کوئی چیز تجھ پر پوشیدہ نہیں تو حکمت والا ہے موافق حکمت اور مصلحت کے
 کرنا ہے جو کچھ کہ کرنا ہے پس یہ عجز فرشتوں کا **سَلَّمَ قَالَ يَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ**
ش کہا خدا تعالیٰ نے کہ اسی آدم خبر کر تو ان فرشتوں کو ساتھ ناموں ان چیزوں کے
مَنْ قَالَا اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ پس جسوقت کہ خبر کی ان فرشتوں کو ساتھ نام ان
 چیزوں کے **مَنْ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ اَعْلَمُ**
مَا تَبْنُوْنَ وَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ ش کہا خدا تعالیٰ فرشتوں سے بروح تنبیہ کیا نہیں کہتا

سینے واسطے تمہارے کہ تحقیق میں جانتا ہوں پوشیدہ گیون کو آسمانوں کی اور زمین کی اور جہانوں
 میں اوس چیز کو کہ ظاہر کرتے ہو تم اور اوس چیز کو کہ پوشیدہ کرتے ہو تم اوسکو اوس وقت فرشتوں نے
 اپنے عجز کا اقرار کیا اور آدم کی فضیلت کو مستند ہوئے ہم ہذا اکلہ یوجب تفضیل آدم علی ملائکۃ
 شس پس یہ سب دلیل ہے فضیلت آدم کی اوپر ملائکہ کے ہم دھونبی لہم شس اور آدم پیغمبری
 ملائکہ کے تھے ہم بقولہ تعالیٰ شس بدلیل قول خدا تعالیٰ ہم انبیہم باسماؤہم شس یعنی خبر
 تو ملائکہ کو ساتھ ناموں انکے کے واسطے کہ پیغمبر وہ ہے کہ بے واسطہ فرشتے کے حکم خدا پوچھا
 اوسکے بندوں کو ہم ولما ثبت تفضیل آدم علی ملائکۃ امر اللہ تعالیٰ للملائکۃ بالسجود
 لآدم شس اور جبکہ ثابت ہوئی فضیلت آدم کی ملائکہ پر تو حکم کیا خدا تعالیٰ نے ملائکہ کو ساتھ
 سجدہ کرنے کے واسطے آدم کے ہم بقولہ سبحی الملائکۃ کلہم اجمعون شس ساتھ قول اپنے
 کے پس سجدہ کیا آدم کو سب ملائکہ نے ہم و کرم یا مرہو اللہ بالسجود الا لمن ہوا افضل منہم
 شس اور حکم نکلیا خدا تعالیٰ نے انکو واسطے سجدہ کے مگر اوس شخص کے لئے کہ جو افضل تھا
 ہم دکان سجود ہو اللہ عبودیت و طاعة لآدم و تعظیما و اکراما لما اودع اللہ فی صلبہ
 من النبی و اکہمۃ المعصومین صلوات اللہ علیہم اجمعین شس اور تھا سجدہ ملائکہ
 جہت عبودیت خدائی اور واسطے اطاعت آدم کے اور واسطے تعظیم و تکریم اوس چیز کے کہ جسکو
 امانت رکھتا تھا اللہ نے صلب آدم میں نطفہ پیغمبر آخر الزمان اور اکہمۃ معصومین سے ہم قال النبی
 انا افضل من جبریل و میکائیل و اسرافیل ومن جمیع ملائکۃ المقربین و انا خیر
 البریۃ و انا سید الدار شس فرمایا رسول مقبول نے کہ میں افضل ہوں جبریل اور میکائیل
 اور اسرافیل اور سب ملائکہ مقربین سے اور میں بہتر ہوں سب خلق سے اور سردار ہوں
 فرزند ان آدم کا ہم اما قول اللہ عزوجل ان لیستغفرت لیسۃ ان یتکون عیبی اللہ و
 کہ الملائکۃ المقربون شس اور لیکن قول خدا تعالیٰ کا کہ ہرگز نہ تنگ و عار رکھا ہے
 اس سے کہ ہوئے وہ بندہ واسطے خدا کے بلکہ ہمیشہ وہ اپنے تئیں بندہ خدا کا کہتا تھا اور
 خدا کی بندگی کو اپنا شرف جانتا تھا اور نہ تنگ و عار رکھا ہے ملائکہ مقربین نے خدا کے بندہ ہونے
 سے پس یہ قول دلیل ملائکہ کے فضیلت کا حضرت عیسیٰ پر نہیں ہو سکتا جیسا کہ بعض نے توہم کیا

کہ ذکر کرنا ملائکہ کا بعد عیسے کو ظاہر یہ ہے کہ ترقی کے واسطے ہو یعنی چونکہ ملائکہ مفضلیت حضرت
 عیسے پر رکھتے تھے سو اسے ملائکہ کو عیسے ذکر کیا اور عیسے کو پہلے کہ اسمین ترقی ملائکہ کی معلوم تھی اور
 پس اس وہم کے رو میں شیخ فرماتے ہیں کہ ہم وانما قال الله عز وجل لان الناس منهم
 من كان يعتقد ان الربوبية بعيسى ويعبد له وهو صنف من النصارى بلکہ ذکر کرنا
 ملائکہ کا بعد حضرت عیسے کو اس واسطے تھا کہ بعض آدمی اعتقاد معبودیت عیسے کا رکھتے تھے اور انکو
 تین عبادت کرتے تھے اور یہ گروہ نصاریٰ کی ہے کہ حضرت کو خدا جانتے ہیں ہم ومنہم من
 عبد الملائكة وهم الصابغون وغيرهم وش اور بعض آدمی معبودیت ملائکہ کا اعتقاد رکھتے
 ہیں اور انکی عبادت کرتے ہیں اور وہ فرقہ صابغون ہے اور غیر انکے تو ضیح اسکی یہ ہے کہ نصاریٰ
 بحران کہتے تھے کہ اسے محمد تم کہتے ہو کہ عیسے خدا کا بندہ ہے اور بندہ ہونا بڑا عیب ہے حضرت
 فرمایا کہ خدا کے بندے ہونے میں کچھ عیب نہیں اور ایسے ہی فرشتوں کے پوجنے والے فرشتوں کو
 خدا کا فرزند کہتے تھے پس انکی رو میں ہم وقال الله عز وجل لن يستنكف المسبح والمعبود
 دوني ان يگولوا عبادا لي ش فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ تنگ نہیں رکھتے تمہارے معبود اسے
 کہ عبادت میری کریں پس میں استحقاق معبود ہونے کا رکھتا ہوں نہ یہ ہم والملائكة روحانيون
 معصومون لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون لا یا کون ولا یشرابون
 ولا یالمون لا یسقمون ولا یثیبون ولا یهرمون ش اور فرشتے روحانی ہیں
 کہ معصوم ہیں گناہوں سے نافرمانی نہیں کرتے خدا کی اوس چیز میں حکم کرے انکو اور بجا لاتے ہیں انکو
 چیز کو کہ جب تک حکم انکو کیا جاتا ہے نہ کہاتے ہیں نہ پیتے ہیں نہ درمزد ہوتے ہیں نہ بیمار ہوتے
 ہیں نہ بڑے ہوتے ہیں نہ ضعیف ہوتے ہیں ہم وطعامهم وشرابهم التسبیح والتقدیس
 ش اور کہنا اور پینا فرشتوں کا تسبیح اور تقدیس خدا تعالیٰ کی ہے ہم وعلیشهم من تسبیح
 العرش ش اور زندگانی انکی ساتھ تسبیح یعنی ہوا ہی عرش کے ہے ہم وتلدن ذبا لواع
 العلوم ش اور لذت انکی طرح طرح کی مخلوق سے ہے ہم خلقهم الله تعالى بقدرته
 انشاء و اسما حاش پیدا کیا ہے انکو اللہ تعالیٰ نے ساتھ قدرت اپنی کے نور اور
 روحین ہم کما شاء و اسما دس جیسا کہ چاہا اور ارادہ کیا ہم وکل صنف منهم یحفظ

نوعاً ما خلق اللہ ش اور ہر طائفہ اسے نگہبانی کرتے ہیں ایک نوع کے تین مخلوقات
 خدا سے ہم و قلنا بتفضیل الانبیاء والائمة علیہم السلام یعنی بار وجود اس صفات
 کمال ملائکہ کے قائل ہوئے ہم ساتھ فضیلت انبیا اور ائمہ کے اوپر انکے ہم کائن الحال اللہ
 یصیرون الیہ افضل من حال الملائكة واللہ اعلم ش ہوا سب سے حالت وہ حالت
 کہ ہوئے ہیں اوپر اس حالت کے یعنی وہ حال کہ کمال ہے انبیا اور ائمہ کا اور وہ نبوت اور
 امامت ہے افضل ہے حال ملائکہ سے یعنی تقرب خدا تعالیٰ کا اور ایک دلیل افضل ہونے
 انبیا اور ائمہ کی فرشتوں پر یہ بھی ہے کہ فرشتوں میں خواہش امر بد اور برے کاموں کی خواہش
 نے بیدار نہیں کی تو فرشتوں کو برے کاموں سے اجتناب کرنے میں کچھ مشقت نہوگی کہ ان کو غیبت
 اور خواہش ایسے کاموں کی نہیں ہے بخلاف انبیا کے کہ ان میں خواہش امورات قبیحہ شیعہ کی پیدا کی
 گئی ہے تو ان کو برے کاموں سے بچنے میں کمال مشقت اور ایذا ہوتی ہے اور نہایت دقت اور جد
 و جہد سے اپنے تئیں امورات بد سے نگاہ رکھتے ہیں اور نہیں کرتے اور مدت العمر اپنی خواہش نفسانی
 کے پیرامون نہیں پھرتے اور نافرمانی خدا کی نہیں کرتے اور حدیث میں وارد ہے کہ حسن فعل میں اور
 کام میں کہ زیادہ مشقت اور ایذا ہو وہ سب کاموں سے بہتر اور افضل ہے اور جب کہ کام انبیا کے ملائکہ
 کے کاموں سے افضل ہوئے تو انبیا بھی ان سے افضل ہوں گے **باب الا اعتقاد فی عدد**
الانبیاء والاصیاء علیہم السلام **باب اثنتیون** **ان** **بج** **اعتقاد** **کرنے** **شمار**
 انبیا اور اصیاء کے یعنی حج اعتقاد اس امر کے کہ انبیا اور اصیاء کتنے ہوئے ہیں ہم قال الشیخ
 ابو جعفر سحتم اللہ اعتقاد ذاتی عدد دھوا نفم مائة الف واربعة عشر وانیعت ش فرمایا
 شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثر ہم الد کا حج عدد انبیا کے یہ ہے کہ وہ ایک لاکھ
 چوبیس ہزار نبی ہوئے ہیں ہم ومائة الف واربعة عشر وانیعت ش اور ایک لاکھ
 چوبیس ہزار وصی بھی ہوئے ہیں ہم لکل نبی منہم وصی اوصی الیہ بامر اللہ قہ ش واسطے
 ہر نبی کے ان میں سے وصی ہے کہ وصی کیا ہے اس کو نبی نے ساتھ حکم خدا کے یہ اشارہ ہے
 طرف اس کے کہ امام کے واسطے ضرور ہے کہ نفس ہو اور سیر جانب خدا سے یعنی اللہ تعالیٰ نے
 آپ اس کو امام مقرر کر کے اپنے نبی کو خبر دی کہ فلاں شخص کو میں نے امام امت کا اور تیرا وصی

باب الاعتقاد فی عدد الانبیاء والاصیاء

مقرر کیا ہے اور نبی اپنی امت کو خبر دے کہ فلان شخص کو خدا تعالیٰ نے تمہارا امام مقرر فرمایا ہے
مقرر کیا ہے اور وہی میرا وصی اور جانشین ہے بعد میرے اور اگر یہ امر ہو کہ امام منصوص ہے
نہ بلکہ امت کو اختیار ہو کہ جسکو چاہے اوسکو اپنا امام مقرر کرے تو اس میں بڑے فساد پیدا ہوتا
کیونکہ جسکو معلوم ہے کہ رائیں سب آدمیوں کی باہد کر مختلف ہوتی ہیں اور ہر ایک کا طریقہ اور
اعتقاد اور مذہب جدا جدا ہے تو پس اگر امت کو اختیار ہو کہ جسکو چاہے اپنا امام مقرر کرے
تو ہر فرقہ اپنے اپنے گروہ اور اہل محلہ اور اہل مذہب سے اپنا امام مقرر کرے گا نہ دوسرے کی گروہ سے
اور یہ امر موجب ہوگا فساد کا اس واسطے کہ ہر فرقہ اپنے امام کو اپنا کہے گا اور دوسرے کے امام
کو برا کہے گا اور آخر رفتہ رفتہ آپس میں تنازع اور فساد برپا ہوگا اور دین اسلام برباد ہو جائے گا
کہ ہوا یعنی بعد نبی جو تہذیب امت کے ہوئے اور لا کہوں آدمی کا کشت و خون ہوا یہاں تک
کہ اولاد انبیاء رسول مقبول نظم و عدوان قتل کی لگی یہ سب امور فقط اسی اعتقاد پر ہوئے والا اگر
جملہ فرق کی راہی اسی امر پر متفق ہوتی کہ امام وہ چاہیے کہ جس پر خدا تعالیٰ سے نص کی ہو تو ہر گز مینا
برپا نہ دے دوسرے یہ کہ سب پر ظاہر ہے کہ آدمی کو اپنے امور دین و دنیا کے انتظام میں ناچار
ہے ایک رئیس اور سرگروہ سے کہ وہ اوسکے امور مختلفہ میں راہ رہست کی طرف انکو ہدایت کرے اور
انکے جملہ کون اور قصوں کو کہ بالضرورت انکے معاملات میں ہوتے رہتے ہیں اور ہر وجہ جواب اور حق
کے فیصلہ کرے اور ایسا شخص بحسب عقل عقلا یا نبی ہے یا امام بعد نبی کے مخصوص بعد جناب استیلا
کے کہ بعد آپ کے امید کسی اور پیغمبر کے مبعوث ہونے کی نہیں ہے آپ خاتم النبیین ہیں پس آپ کے بعد ضرور
ہے ایک رئیس سے کہ امور کا انتظام کرے دوسرے یہ کہ جناب رسول خدا سب خلافت پر تیار
قیامت مبعوث ہوئے ہیں نہ فقط اپنے ہی زمانہ تک اور اپنی امت کو واسطے کتاب لائے اور نبی
جانب خدا سے مقرر ہوئی اور آداب و سنن ہر امر میں یہاں تک کہ کمانے اور پینے اور بیت اطمینان
کے قوانین اور قواعد مقرر کیے گئے اور فرائض اور موارث اور قضایا اور معاملات میں احکام مذکور
حق مقرر ہوئے اور ظاہر ہے کہ آپ کا زمانہ بعثت بہت قلیل ہوا اور بہت جلد دنیا سے تشریف لیگے
و مع ذلک اکثر آدمی منافق تھے پس عقل کس عقلند کی تجویز کرتی ہے کہ ایک جماعت قلیل تو ایمان
لائی ہو اور اکثر ان میں ہی آدمی منافق ہیں اور ہر خدا و رسول ایسے امیر کونام چھوڑ دے اور

مخالفت دین و ملت و شریعت و کتاب حسنت کے کسی ایسے شخص کو بخافہ مقرر کرے کہ جو معصوم
 ہو اور کذب و سہو و تغیر اور تبدل سے مامون ہو اور قرآن کو کہ جو جمل اور مشکل اور ذوق و جوہ محال
 ہو انہیں جوڑ دے کہ ہر شخص موافق اپنی فہم و تہجہ کے اس کے معنی مقرر کرے اور سنت اپنے احادیث کے
 نہایت تشویش اور اختلاف میں ہو اور چند مسلمانوں کو کہ ہر ایک اغراض فاسدہ رکھتا ہو اختیار
 حاصل ہو کہ جسکو چاہے خواہ جاہل ہو یا بڑا مفسد واسطے امامت کے مقرر کرے اور وہ جاہل مفسد ہر
 موجود اپنے میں مجاہد کو جمع کرے اور آپ جواب دینے میں متحیر کھڑے رہے پس جو شخص کہ اندک شعور کونیا
 ہو گا وہ بھی ایسے اشرع کو خدا اور سول پر روانہ کرے گا اور خداوند عالم باوجودیکہ اپنے بندوں پر نہایت
 مہربان ہے خصوصاً اس امت مرحومہ پر اور پیغمبر باوجود اس شفقت اور مہربانی کے کہ اپنی امت کے حق میں
 رکھتے تھے اور انکی ہدایت میں اپنے نفس نفیس اور بدن شریف پر کیا کیا آزار اور تکالیفیں اڑھائیں
 کیونکر ہو سکے کہ ایک دفعہ ہی اپنے بندوں اور اپنی امت سے مہربانی اور شفقت کو اڑھالے اور حیرانی
 و پریشانی میں جوڑ دے دیکھو کہ اگر کوئی رئیس یا دوہقان یا چودہری کسی گاؤں کا بیار ہوتا ہے تو ناچار
 شفقت اور مہربانی کے اپنے رعیت اور پیغمبر عین پر اپنی جگہ کیونکر مقرر کر دیتا ہے پیغمبر آخر الزماں
 و نبیائے شریف یوحنا کے اور واسطے اپنے دین و ملت و کتاب و سنت و رعیت و امت کے کیونکر
 متعین کرے پس اگر اس باب میں کسی عقل حکم نہ کرے گی تو کسی امر بدی میں حکم نہ کرے گی تیسرے
 یہ کہ اہل سنت و جماعت بھی مقرر اور معترف ہیں اسکے کہ خدا تعالیٰ کی عادت مقرر و یہ ہے کہ
 جب تک کسی نبی کے واسطے خلیفہ مقرر نہ کیا اور مسکو دنیاسے نہ لیگیا اور جناب خطی باب کا بھی ہی
 طریقہ رہا کہ جمیع غزوات اور سب سفرو میں اپنا خلیفہ مقرر فرماتے تھے یعنی کسی جہاد پر یا کسی سفر
 میں تشریف نہ لیکے جب تک مدینہ مشرفہ میں اپنا جانشین مقرر نہ کر لیا اور جب تک جمیع بلاد اسلام
 میں ایک ایک حاکم نہ بھیج لیا کہ ہر کوئی کا عقل میں آئے کہ اس مفارقت کبریٰ اور سفر بے انتہا پر
 اپنی امت کے احوال کو معلوم اور ان کے امور کو معطل جوڑ دیا ہو چوتھے یہ کہ لطف خدا تعالیٰ بآ
 و واجب ہے اور لطف او مسکو کہتے ہیں کہ قریب کر دے آدمی کو ساتھ اجبی کام کے اور دور کر دے
 برے کام سے اور اس میں شبہ نہیں کہ نام ہی اپنی رعیت کو قریب کر دیتا ہے اچھے کام سے اور
 دور کر دیتا ہے برے کام سے پس نام ہی لطف ہے اور جب یہ لطف ہوا تو مقرر کرنا اور سکا بھی

خدا پر واجب ہوا پانچویں یہ کہ امام کے واسطے وہ شرطیں ہیں کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اور کوئی
 ان شرائط پر آگاہ نہیں ہو سکتا اور وہ شرائط یہ ہیں کہ امام چاہیے کہ سب آدمیوں سے علم میں
 برتر اور زیادہ تر ہو اور ایسی شجاعت اور سخاوت اور علم اور تفقہ اور زہد و تقویٰ اور کرم و عفت
 وغیرہ صفات حمیدہ ہیں سب سے افضل ہو اور علم اس امر کا کہ فلان شخص متصف ہے ان صفات کے
 سوائے علام الغیوب کے اور کسیکو حاصل نہیں ہو سکتا تو پس چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہی ایسے شخص پر
 نص کرے اور سوائے اس کے اور کسیکو امام کے مقرر کرنے میں اختیار حاصل نہ ہو سوائے کہ جب کوئی
 شخص کسی باطن کا حال جان نہیں سکتا تو پھر جسکو یہ ظاہرین اچھا جانکر اختیار کرے گا تو کیا ضرور ہے
 کہ وہ باطن کا بھی اچھا ہو بلکہ جائز ہے کہ اجنبی انسان اثر انسان ہو انبیاء سے تو کسی کی نقل و ختم
 زیادہ نہیں ہوتی حضرت موسیٰ سات ہزار آدمیوں میں سے سات سو کو اور سات سو میں سے ستر آدمیوں
 کو جبکہ اور اچھا سمجھ کر مقام مناجات خدا میں لیکھے اور پھر وہ باطن میں برے نکلے کہ سب نے کہا کہ
 جب تک ہم اللہ کو آنکھوں سے نہ دیکھ لیں گے ایمان نہ لائیں گے پس جبکہ پیغمبران کے برگزیدہ
 کا یہ حال ہو تو پھر تنہا عقلمین ناقص ہوں تو ان کے برگزیدہوں کا کیا اعتبار ہم لغت فیہم انھو
 جاء بالحق من عند الحق ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا انبیاء کے حق میں یہ ہے کہ یہ سب
 ساتھ حق کے آئے ہیں خدا تعالیٰ کے نزدیک سے یعنی خدا تعالیٰ نے ان سبکو بھیجا پس بیشک
 یہ سب انبیاء برحق ہیں ہم ان قولہم قول اللہ تعالیٰ و امرہم امر اللہ تعالیٰ مطاعتہم
 طاعة اللہ تعالیٰ و معصیتہم معصیۃ اللہ تعالیٰ ش یعنی بتحقیق قول ان حضرات انبیاء
 اور اوصیا کا قول خدا کا ہے یعنی جو کچھ انبیاء احکام اپنی امتوں کو پہنچاتے ہیں وہ بموجب
 حکم خدا کے ہے نہ یہ کہ یہ اپنی طرف سے کہتے ہیں اور حکم انکا حکم خدا کا ہے اور تابعداری
 میں تابعداری خدا کی ہے سوائے کہ یہ خلیفہ خدا کے ہیں اور معصیت انکی معصیت خدا کی ہے
 سوائے کہ خدا تعالیٰ نے انکو اس واسطے بھیجا ہے کہ اس کے بندوں کو ہدایت کریں اور بد
 انکی اطاعت کریں اور انکی نافرمانی نہ کریں ہم وانھو لا یطغون الا عن اللہ عن وجہ غن
 وحیدہ ش اور ان انبیاء نے کوئی بات نہیں کہی مگر خدا تعالیٰ سے اور وحی اسکی سے یعنی نبی
 جو کچھ کہہ کرے وہ موافق حکم خدا اور وحی خدا کے ہوتا ہے جیسے خدا تعالیٰ فرمانا ہے کہ

ما یبطل عن العوی ان هو الا وحی یوحی یعنی نہیں کہتا ہے وہ کچھ اپنی خواہش نفس سے نہیں
 وہ کہتا اور سکا مگر وحی سے کہ وحی کی جاتی ہے طرف اوس کے ہم وان سادۃ الایماء خمسۃ الذین
 دارت علیہم الوحی وہو اصحاب الشرائع وہو اولوا الضم لوج و ابراہیم و موسیٰ و
 عیسیٰ و محمد صلوٰت اللہ علیہم اجمعین شش اور بدستیکہ افضل اور بہتر سب انبیاء
 پانچ نبی ہیں کہ مدار نبوت کا ان پر ہے اور وہ صاحبان شریعت ہیں اور اولوا الضم ہیں ایک تو
 اور دوسرے ابراہیم اور تیسرے موسیٰ اور چوتھے عیسیٰ اور پانچویں محمد ورو اللہ کا ان
 سب پر اور شریعت الہی ناسخ سب شریعتوں کے ہے ہم وان محمد اسیدہم و افضلہم
 شش اور تحقیق کہ محمد افضل ان سب کے ہیں اور بعد اوس جناب کے حضرت ابراہیم افضل ہیں ہم
 وانہ جاء بالحق وصدق المرسلین شش اور تحقیق کہ آئے ہیں جناب محمد ساتھ حق
 اور تصدیق کے ہے سب سولوں کی واضح ہو کہ نبوت لغت میں تشدید و اولیٰ فتح نون و سکون
 و اولیٰ لغت میں معنی خبر دینے کے ہیں اور بلند ہونے کے اور اصطلاح میں عبارت سے مبعوث
 ہونے سے ایک شخص کے جنس انسان سے جانب خدا تعالیٰ سے طرف خلق کے واسطے
 ہدایت الہی کے بغیر واسطے بشر اور ملک کے یا بواسطہ ملک کے اور نبی چونکہ ماخوذ ہے نبوت سے
 جو معنی ارتقاء اور بلندی کے ہے اور فرستادہ خدا ہے بلند مرتبہ ہے سب خلق سے
 اور رفیع الدرجہ ہے کل مخلوق سے واسطے کہ وہ سفیر ہے درمیان خالق عالم و عالمیان
 کے اور ذو جہتین ہے ایک جہت ہے اوسکو جانب خدا بسبب نزدیکی اور تقرب کے ساتھ
 خدا کے اور بلندی میں اور لغت میں معارف اور احکام پروردگار اپنے سے اور ایک
 جہت ہے اوسکو جانب خلق بسبب بشریت اور ہم جنس ہونے کے نبی نوع انبی سے اور
 یا مشتق ہے بنیاد سے جو معنی خبر دینے کے ہے یعنی خداوند عالم کی طرف سے معارف اور امر
 کا پہنچانے والا اسکے بندوں کو اور اسی سبب سے نبی کو پیغمبر کہتے ہیں اور معنی
 رسول اور مبعوث کے فرستادہ خدا کے ہیں یعنی بھیجا ہوا اور سکا اور نبی اور
 رسول ہر چند بحسب لغت معنی میں قریب تشریب ہیں لیکن بحسب اصطلاح متفرق
 جدا جدا ہیں از انجا ایک یہ کہ نبی ائمہ ہے رسول سے واسطے کہ نبی وہ ہے کہ جو شریعت تازہ ہی

لایا ہو مثل ہمارے پیغمبر کے یا نہ لایا ہو مثل جیسے بن ذکر ایک اور رسول وہ ہے کہ جو شریعت نافذ
 لایا ہو خواہ شریعت اس کی ابتدائی ہو مثل آدم کے کہ پہلے ان کے شریعت نہ تھی یا شریعت اس کی
 تاسخ شریعت سابق کی ہو مثل نبی ہمارے کے دوسرے یہ کہ نبی خواب میں دیکھتا ہو اور اس خیر کو کہ اس کا
 بتانا اور اعلام کہ بنا خداوند عالم کو اس کے واسطے سے منظور ہوتا ہے اور آواز فرشتے کے بھی
 سننا ہے مگر اس کو ظاہر میں نہ دیکھتا نہیں اور رسول وہ ہے کہ جو فرشتے کو دیکھتا بھی ہو یا
 یہ کہ کبھی اہللاق رسول کا فرشتے پر ہی بننا ہے بخلاف نبی کے کہ فرشتے کو نبی نہیں کہتے پس اس تقدیر
 پر یا نبی اور رسول کے عموم و خصوص میں وجہ ہے بخلاف اولین کے کہ نسبت اور نبی عموم اور
 خصوص مطلق کے ہے اور یہی جانتا چاہیے کہ ہمیں نبی کا خدا تعالیٰ پر واسطے ہدایت بند و ان کے
 واجب ہے اور وہ عجلین اس پر کثرت سے ہیں ایک دو دلیل اس جگہ پر لکھی جاتی ہیں تا زیادہ لکھنے
 میں ہوا لت رسالہ کی لازم نہ آئے اول دلیل اس پر یہ ہے کہ بعثت انبیاء کی یعنی بیجا نبیوں کا خدا تعالیٰ
 پر واجب اور لازم ہے اور لطف ہونا بعثت انبیاء کا اس سبب ہے کہ عقیدین آدمیوں کی اشیاء کے
 حسن و قبح اور ہلائی اور برائی اور ان کے شرائط اور موانع کے دریافت کرنے اور جاننے سے عاجز
 ہیں اور معلوم ہے کہ خدا تعالیٰ نیک کاموں کے راضی اور خوشنود ہوتا ہے اور برے کاموں کے
 ناراض اور ناخوش ہوتا ہے پس بنا بر حکمت اور مصلحت کے خدا تعالیٰ پر واجب اور لازم ہے کہ
 ہر چیز کے حسن و قبح سے آگاہ کرے اور خبر دے کہ اس فعل کے کرنے کی تکوین تکلیف دی گئی ہے اس کو
 اپنے عمل میں رکھو وراں فعل کے ترک کرنے کی تکلیف دی گئی ہے اس کو گہی نکر و اور غیر دنیا بغیر و
 نبی کے ہونے میں سنا تا کہ حکم کو اس کے پہنچا دے اور ہر شے کے حسن و قبح سے آگاہ کرے اور چاہے
 کام کرنے پر بہشت کی طرف رغبت دلا دے اور برے کام کے کرنے سے جہنم کے عذاب سے ڈرا
 تا یہ بات آدمیوں کو اچھو کاموں سے قریب اور برے کاموں سے بعید کر دے پس اسی کا نام
 لطف ہے اور لطف خدا تعالیٰ پر واجب ہے تو میں بعثت انبیاء کی بھی اس پر واجب ہے پس
 اس مقدمہ پر یہ ہایل تو سمجھی ہے اور دلیل عقلی اس پر یہ ہے کہ عقل آدمی کی ساتھ خود ہوشوں کے
 مغلوب ہے اور خود ہوشین اس پر غالب ہیں لہذا اس کے واسطے ایک تنبیہ کرنے والا اور تاکید
 کرنے والا ضرور ہے تو فیہ اس کی یہ ہے کہ اگرچہ عقل حسن اور قبح اشیاء کا بلاناہت ہے مگر مفصلاً

سبکو نہیں جانتے اور اکثر امور کی حقیقت حسن و قبح کو نہیں پہنچتی پس اس صورت میں ضرور ہے
 کہ شارح ہر شے کے حسن و قبح کو بیان کرے تا عقل سبکو دریافت کرے پس
 دریافت کرنا حسن و قبح سب اشیا کا بالتفصیل موقوف ہے سنی پر اور جن چیزوں کے حسن و قبح
 کو دریافت ہی کرتی ہے مگر چونکہ وہ خواہشوں نفسانی میں ڈوبی ہوئی ہے تو بدون تاکید و تہذیب
 اور تنبیہ نوکے کمر ہے کہ اپنے معلومات کو یاد کرے اور موافق اس کے عمل میں لاوے پس نابراہ
 سمعی و عقلی بعثت انبیاء کا لطف ہونا یعنی بیچنا اولکات ثابت ہوا اور معلوم ہے کہ بندوں کو
 بدون اسکے سجالانے پر واجبات کے اور پرہیز کرنے پر محرمات سے قدرت حاصل نہوگی پس
 موافق حکمت حکیم مطلق کے تمام کرنا محبت کا اور قدرت یں بندوں کو واسطے اطاعت کے اور
 روبر کرنا معصیت سے واجب اور لازم ہے تیسری دلیل وجوب بعثت پر حکما کی ہے اور وہ یہ ہے
 کہ چونکہ آدمی مدنی الطبع ہے یعنی طبیعت میں اسکی شہر میں اور مجمع میں رہنا داخل ہے کیونکہ
 زندگانی اسکی بغیر جمع ہونے بہت آدمیوں کے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ آدمی کے ساتھ صد ہا
 کام متعلق ہیں اور وہ انکی طرف محتاج ہے اور زندگی اسکی بدون انکے محال ہے پس اگر
 بہت سے آدمی اسکے ساتھ جمع نہوں تو سرانجام اسکے سب کاموں کا کیونکر ہو سکے اس واسطے
 کہ ایک شخص سے نہیں ہو سکتا کہ آپ ہی بڑا ہی کام کرے یعنی بخاری اور آپ ہی ہمارا کام کرے
 اور آپ ہی اپنے کپڑے سیئے اور آپ ہی کھیتی کرے وغیرہ پس ثابت ہوا کہ آدمی محتاج
 ہے اپنی زندگی میں بہت سے آدمیوں کے جمع ہونے کی طرف اور آدمی جب جمع ہوتے ہیں
 اور مجمع انکا ہوتا ہے اور آپس میں معاملات کرتے ہیں تو جبکہ جسے اور قصے اور بے ایمانیان
 بہت واقع ہوتی ہیں تو پس ضرور ہوا کہ ایک شخص انہیں ایسا ہو کہ وہ ایسے قاعدے بنے
 مقرر کرے کہ یہ باتیں انہیں نہونے پائیں اور وہ شخص چاہیے کہ گناہ اور خطا سے پاک ہو اور
 ایسا شخص نہیں ہو سکتا مگر پیغمبر پس بیچنا نبی کا اور مبعوث کرنا اور سکا واسطے مصالح بندوں
 خدا پر واجب ہے اور ایک دلیل ہے محدثین کی کہ وہ نوی تر ہے سب فیلیوں سے محمد
 بن یعقوب کلینی نے منصور بن حازم سے روایت کی ہے کہ میں نے جناب صادق کی خدمت
 میں عرض کی کہ جس نے خدا کو پہچانا اس نے جاننا کہ پروردگار عالم رہنا اور خوشنودی ہی رکھنا ہے

اور غضب اور سخط بھی رکھتا ہے اور اسکی خوشنودی اور اسکا غضب نہیں جاننا مگر یا
 وحی سے اگر نبی ہے کہ وحی اور سپر نازل ہوتی ہو اور یا نبی سے اگر خود نبی نہ ہو کہ جس پر وحی نازل
 ہوتے ہو پس جس پر کہ وحی نہ ہو بچے اور سکو لازم ہے کہ پیغمبر کو ڈھونڈے اور جب کہ اس سے
 ملاقات کرے تو جانے کہ یہ حجت خدا ہے اور کما عت اسکی واجب ہے غرض یہ حدیث
 طولانی ہے آخرین حدیث کے یہ ہے کہ اس جناب نے اس سے یہ سنکر فرمایا کہ رحمت اللہ
 اور جناب غفران تاب مولوی ولد ار علی صاحب عامد الاسلام میں فرماتے ہیں کہ عقل سلیم عام
 ہے ساتھ اس کے کہ واجب الوجود موجود ہے اور حکیم بھی ہے پس ساتھ کرنے بری باتوں کے
 راضی نہوگا اور خوشنودی اسکی مختصر ہوگی بیچ ترک کرنے قباح اور نہ کرنے بری باتوں کے
 اور کرنے میں نیکیوں اور امورات نیک کے اور وہ بدوین بعثت انبیاء کے اور جو ان کے قائم مقام
 ہیں اور بدوین بتانے اور بچھنوانے نیک و بد کے ممکن نہیں تو پس بعثت نبی کی واجب ہوگی
 اور نہیں تو تکلیف ساتھ محال کے لازم آئے گی بالازم آئے گا اور سکا راضی ہونا ساتھ مرکب ہونے
 بندوں کے امورات قباح کے ساتھ اور یہ سب حکیم مطلق سے منع ہے پس اگر اس خود پر
 وحی نازل ہوتی ہے تو وہ نبی ہے والا تحس نبی کا کرنا ہوگا تاکہ گمراہ کو راہ راست دکھلا دے
 اور یہی روایت کی ہے محمد بن یعقوب کلینی نے بسند اپنے ہشام بن حکم سے اور اس نے جناب
 صادق سے کہ اس جناب نے ایک زندیق سے جبکہ اس نے اس جناب سے سوال کیا کہ میں بین
 اثبت لانی یعنی کہاں سے ثابت کیا تو نے نبوت کو انبیاء کی فرمایا اس جناب نے کہ حکم
 ثابت کیا ہے کہ ہمارے واسطے ایک خالق ہے صاحب صنعت اور وہ برتر ہے جمیع مخلوقات
 سے اور صاحب حکمت ہے اور ایسا صانع ہے اور ایسا خالق ہے کہ خلق کو اسکا مشاہدہ کرنا
 اور دیکھنا روا نہیں ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ کوئی اس کے ساتھ صحبت رکھے اور اس سے ہمکلام
 ہو اس واسطے لازم ہے اس کے واسطے کہ کوئی واسطہ اور سفیر اور پیغامبر ہو کہ اس کے قول کو بیان
 کرے اور اس کے پیام کو پہنچائے طرف بندوں کے اور رہنمائی کرے اور انکو اون امور کی طرف
 کہ جن میں ان کے واسطے کچھ مصلحت ہو اور فعل اسکا وسیلہ ہو انکی بقا کا دنیا میں صحبت انتظام عالم
 کے یا بقا بیچ آخرت کے بھبت قبول کرنے ایمان کے اور ترک اسکا موجب ہلاکت کا ہوا انکی

پس ثابت ہوئی حاجت طرف امر کرنے والے اور نہی کرنے والے کے کہ وہ حتمی لطیف سبح
مخلوقات کے مقررہم وَاِنَّ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْهُ لَازِلُ الْعَذَابِ اَلَا لِيَعْرِشِ اُوْبَرَسِيْنِ
جنہوں نے کذیب کی محمد اور آل محمد کی البتہ حکمنے والے ہونگے عذاب دروزناک خدا کو مہمان
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا صَالِحًا وَلِئِنْ اَتٰهُمُ الْمَوْتُ غَافِلِيْنَ عَنْهُ لَتَنْفَخُنَّ فِيْهِمُ الْمَوْتَ اَوَّلًا ثُمَّ لَنَزَلُنَّ فِيْهِمُ الْمَوْتُ اٰثَرًا وَكَذٰلِكَ يَكْفِيْهِمْ
المفكحون الفانزون شش اور یہ تحقیق جو لوگ ایمان لائے ساتھ اوسکو اور تقویٰ کی اوسکی اور باری کا کلمہ
اور منابت کی اوس نور کی کہ مسکوبی خدا تعالیٰ نے ساتھ اوسکے یعنی قرآن یا جناب امیر المؤمنین
یہ لوگ جو ایسے ہیں وہ راستکار ہیں اور غیر مذہبی پانے والے یعنی چمکارا پانے والے ہیں
الہی سے ہم و محبان لغتقدان اللہ عزوجل لم یخلق خلقا افضل من محمد و آلہ
علیہم السلام شش اور واجب یہ کہ اعتقاد کریں ہم اس بات کا کہ تحقیق اللہ عزوجل نے زمین
پیدا کیا کسی کو اپنی مخلوقات میں افضل اور بہتر محمد مصطفیٰ اور آلہ معصومین سے ہم و انھیں احب
الخلق الی اللہ و اکرمہم علیہ شش اور تحقیق کہ یہ حضرات دوست ترین خلق ہیں طرف الہی
اور بزرگترین مخلوقات ہیں نزدیک خدا کے ہم و اولہم اقرار دایہ لما اخذ اللہ علیہم ميثا
النبيين و اشهد بجمع علی انفسہم السکت برکلمہم قالوا بلی شش اور یہ حضرات اول سب
خلق سے ہیں از روے اقرار کرنے کے ساتھ خدا تعالیٰ کے اوس وقت کہ لیا خدا تعالیٰ نے عہد و
ایمان پیغمبروں سے اور گواہ لیا انکو اور پھنسون انکی کے اور کہا کہ آیا نہیں ہو نہیں پروردگار تمہارا
کہا ہے کہ ہاں تو پروردگار ہمارا ہے ہم و ان اللہ بعث نبیہ محمدؐ الی الہ انبیاء فی الدنیا
و سبقتہم الی الاخر لہ بہ شش اور یہ تحقیق کہ اللہ نے براہیختہ کیا روح کو اپنے پیغمبر کی کہ محمدؐ
درمیان روح پیغمبروں کے پس اس روح محمدؐ نے اقرار کیا خدا تعالیٰ کا نسب ہر پہلے ہم
و ان اللہ عزوجل اعطی کل شیء ماعطی علی قدر معرفتہ و معرفتہ نبینا محمدؐ اکثر
و اکرم منہم شش اور بدرستی کہ خدا تعالیٰ نے دیا ہر نبی کو جو کچھ کہ دیا بقدر معرفت اوس نبی
دیا یعنی ہر نبی کو بقدر کہ معرفت خدا کی حاصل نہی اوس بقدر اوسکو دیا جو کچھ کہ دیا اور معرفت
نبی ہمارے محمدؐ اکثر اور بزرگتر ان سب سے ہر نبی سب انبیاء سے ہمارے نبی کو خدا شناسی اکثر
اور زیادہ تر ہم و ان اللہ تعالیٰ خلق جمیع ما خلق لہ و لا ھل بیتیہ علیہم السلام

شش اور بت تحقیق کہ خدا تعالیٰ نے پیدا کیا سب مخلوقات کو واسطے محمد کے اور واسطے الہیت
 اور کے کے ہم وانضم لولا هم لما خلق السماء ولا الارض ولا الجنة ولا النار
 ولا آدم ولا حوا ولا الملائكة ولا الاشياء لما خلق شش اور بت تحقیق اگر موتی جعفر
 توند سپید اگر تا الله اسماء لوزن کو اور نہ زمین کو اور نہ جنت کو اور نہ بارگاہ کو اور نہ آدم
 کو اور نہ حوا کو اور نہ ملائکہ کو اور نہ کسی غیر و سرے کو کہ جنکو پیدا کیا ہے ہم واعتقاد انان
 حجج الله علی خلقه بعد نبیہ محمد کائناتنا عشا شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے
 کہ جنتین خدا تعالیٰ کے بعد پیغمبر کے بارہ امام ہیں ہم اولہم امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
 ثم الحسن ثم الحسين ثم علی بن الحسین ثم محمد بن علی ثم جعفر بن محمد ثم موسیٰ بن
 جعفر ثم علی بن موسیٰ الرضا ثم محمد بن علی ثم علی بن محمد ثم الحسن بن علی ثم محمد بن
 الحسن ثمجة القا ثم ابراهيم صاحب الزمان وخليفة الرجمان فی ارضه الخاضع
 فی الامم صاحب الغائب عن الامم بصار صلوات الله علیهم اجمعین شش اول ان کے
 امیر المؤمنین علی بن ابیطالب ہیں بعد ان کے امام حسن بن علی بن ابیطالب بعد ان کے امام حسن
 ابن علی بن ابیطالب بعد ان کے امام علی بن الحسین بعد ان کے امام محمد باقر بن علی بعد ان کے
 امام جعفر بن محمد بعد ان کے امام موسیٰ بن جعفر بعد ان کے امام علی بن موسیٰ الرضا بعد ان کے امام
 محمد بن علی بعد ان کے امام علی بن محمد بعد ان کے امام حسن بن علی بعد ان کے محمد بن حسن صاحب
 الزمان خليفة الرجمان بیچ زمین اور سکی کے حاضر بیچ شہر و ن کے غائب نظرون سے رحمت الله
 کی اور سب پر ہم واعتقادنا فیہم انہم اولو الامر الذین امر الله ليعتقوا انفع
 الشیخ علی الناس انفع ابواب الله والسبیل الله والصراط المستقیم والادلة
 علیہ وانفع غیبة علیہ وتواجته وحیہ و ارکان الوحید شش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ
 کا بیچ حق ان کے کہ یہ ہے کہ یہ حضرات اولو الامر ہیں یعنی بادشاہ اور صاحبان حکومت کہ خدا تعالیٰ
 نے حکم کیا ہے آدمیوں کو واسطے اطاعت اور متابعت انکی کے اور یہ گواہ ہیں آدمیوں پر اور
 یہ دروازے ہیں رحمت خدا کے اور راہ ہیں سعید ہی معرفت خدا کے اور راہ و کلمات ہیں والہین
 طرف خدا کے اور یہ حرا نے خدا کے ہیں یعنی ان کے علم اور امر کے اور راہ ہیں آدمیوں کی توجہ

موانعهم معصومون من الخطاء والذلال شأنا من خطا اور لغزش سے م
 وانفعوا الذين اذنب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا شأنا اور یہ وہ ہیں کہ ایسا
 خدا سے کہ اہل بیت پر غیر ہر جس کو اسے گناہ اور خطا اور سہوا اور عیب کو اور پاک کیا ہے ان کو
 سیان چیزوں سے پاک کر نام وان بعد الذل والنجاسات شأنا اور خاص لئے تین میں
 حقیقت اور معجزات کی موانعهم امان کا اہل الارض کما ان النجوم امان کا اہل السماء
 شأنا اور یہ امان ہیں واسطے اہل زمین کے جیسے کہ ستارے امان ہیں واسطے اہل آسمان کے جیسے
 جیسے کہ ستارے باعث امان اور بقا می اہل آسمان کے ہیں کہ جب تک ستارے باقی ہیں اہل آسمان بھی
 باقی ہیں اور جب وہ جلتے رہیں گے تو اہل آسمان بھی جاتے رہیں گے ایسے ہی اہل بیت میرے ہیں
 ہیں اور ان کے لئے واسطے ہیں میں کہ ان کے بقا کے لئے اہل زمین باقی ہیں اور جب ہم جلتے جائیں گے
 تو اہل زمین بھی باقی نہیں رہیں گے موانعهم فی ہذا کلامہ کما ان سفینة نوح شأنا اور تحقیق
 مثل البیت کے سچ امت کے مثل کشتی نوح کے ہے کہ جو شخص کشتی نوح میں سوار ہوا اور اسے نجات میں لائی
 غرق ہونے اور ہلاک ہونے سے اور جسے مختلف کیا اوس سے اور اوس میں سوار نہ ہو وہ غرق ہوا
 اور ہلاک ہوا ایسے ہی حال البیت نبی کا ہے کہ جو آپسے متوسل ہوا اور انکی پیروی اور متابعت
 کی اور اسے نجات پائی عذاب ووزر اور ہلاک اور ویسے ایسے جو انکی اطاعت اور پیروی نہ کی اور
 انکا مخالف ہوا پس چھ عذاب الیم کے گرفتار ہوا اور یہ حدیث طرفین میں حد تو ان کو پہنچی ہے کہ
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ مثل اہل بیتی کما ان سفینة نوح من سفینة النبی ومن خلفہ
 عنہم غرق مگر کیا باب خطہ شأنا اور مثل باب خطہ کے ہیں خاص واسطے نبی اسرائیل کے جیسا کہ
 ابن حجر پیشوا ہی اہل سنت نے صواعق محرقة میں لکھا ہے وار قطنی سے اور اس نے عباس سے کہ
 نے فرمایا کہ علی باب خطہ من دخل فیہ کان مؤمنا ومن خرج منه کان کافرا یعنی علی باب
 خطہ ہے جو شخص داخل ہوگا اس باب میں وہ مؤمن ہوگا اور جو خارج ہوگا اس سے وہ خارج ہوگا اور
 باب خطہ وہ باب ہے کہ خدا تعالیٰ نے نبی اسرائیل کو حکم کیا تھا کہ داخل ہوں اوس دروازے
 کا گناہ سے پاک ہوں جیسا کہ قرآن مجید میں اسکا ذکر ہے اور اس حدیث میں کنایہ ہے کہ البیت
 وسیلہ بن مغفرت اور نجات کے موانعهم عباد الله المکرمون الذین کا ایسا بقولہ

بالقول و هم بامرهم یعملون ش اور تحقیق کہ یہ حضرات بندگان گرامی خدا ایتالی سے ہیں کہ پڑ
 اور کے اذن کے کوئی بات نہیں کہتے اور ساتھ امر اور حکم اور سکے کے عمل کرتے ہیں ہم و نققد فیہم
 ان حبہم ایمان و بغضہم کفر و امرہم امر اللہ و نہیہم نہی اللہ و طاعتہم طاعة
 اللہ و ولیہم ولی اللہ وعد و هوعد و اللہ و معصیتہم معصیۃ اللہ ش اور عقدا
 ہم فرقہ ناجیہ کا حق میں آنحضرت کے یہ ہے کہ دوستی انکی اور محبت انکی ایمان ہیں اور بغض اور
 دشمنی انسے کفر ہے اور حکم انکا حکم خدا ہے اور نہی انکی نہی خدا کی ہے اور طاعت انکی عین طاعت
 خدا کی ہے اور نافرمانی انکی نافرمانی خدا کی ہے اور دوست انکا دوست خدا کا ہے اور دشمن انکا دشمن
 خدا کا ہے اور اس مضمون کی حدیثین اہل سنت کے ہاں ہی بہت سی ہیں جیسا کہ کشاف میں باسناد
 رسول خدا مسطور ہے کہ جبکہ حاصل یہ ہے کہ جس شخص نے علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین علیہم السلام
 اور اور باقی ائمہ کی جو انکی نسل سے ہیں متابعت کی اور انکے ساتھ نبیہا لیا گیا اور سنے خیرات پائی
 اور جو انکا پیرو نہ ہوا وہ گمراہ اور ہلاک ہوا ہم و نققد ان الامر ضعیف یخلفوا من حجة اللہ علی خلقہ
 اما ظاہراً مشہوراً او خافیا مغموراً ش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم گروہ امامیہ اس امر کا کہ زمین
 خالی نہیں ہے حجۃ خدا سے اور خلق اور سکی کے یا ہر شہر و بازار و سامان پوشیدہ ہم و نققد ان حجة
 اللہ فی اس حجتہ و خلیفۃ علی عبادہ فی ہر ما ملأنا منہن اھو القاۃ المنتظر محمد بن الحسن
 بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن علی بن الحسن بن علی بن
 ابیطالب ش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم اسکا کہ تحقیق حجت اللہ کی بیچ زمین اور سکی کے اور خلیفہ
 اور سکا اور بندوں اور سکی کے اس چارے زمانے میں قائم منتظر ہیں یعنی امام محمد بن حسن بن علی
 بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسن بن علی بن ابیطالب جیسا کہ شیخ صدوق
 محمد بن بابویہ نے سند صحیح احمد بن اسحاق سے روایت کی ہے وہ کہتا ہے کہ میں خدمت میں جناب امام
 حسن عسکری کے گیا اور میں نے چاہا کہ میں آپسے پوچھوں کہ بعد آپ کے امام کون ہوگا مگر قبل میرے پوچھنے
 کے خود ہی فرمایا کہ اے احمد جس روز سے کہ خدا ایتالی نے حضرت آدم کو پیدا کیا ہو آج تک زمین کو
 خالی حجت سے نہیں رکھا اور روز قیامت تک خالی نہ رہے گا نہ کہ بربکت اور سکی حجت کے اور سکی
 بندوں سے بلاؤں کو دفع کرے اور سبب اور سکی باران کو زمین پر نازل کرے اور زمین کی بربکت کو

پیدا کرے مینے کہا کہ یا بن رسول اللہ یہ کون امام اور خلیفہ ہوگا بے شک یہ سب سے پہلے وہ جناب کہہ کرے ہو گئے
 اور اگر میں شریف لیگئے اور ایک لشکر کے کو درش مبارک پر پہنچا کر یا ہر شریف لائے کہ وہ صاحبزادہ
 مثل ماہ شب چہارہ کے تھا اور تین برس کی عمر معلوم ہوتی تھی اور ارشاد کیا کہ اسے احمد یہ ہے
 بعد میرے کہ کنیت اور نام اسکا موافق کنیت اور نام جناب رسول خدا کے ہے اور زمین کو عدل
 و داد سے ہر سب کا بعد اسکے کہ ظلم و جور سے ہر گئی ہوگی اسے احمد مثل اسلے امت میں مثل خضر اور
 ذوالقرنین کی ہے اور بچہ اسو گند کہ غائب ہوگا غائب ہونا کہ نجات دہانے کا اس کے زمانہ
 غیبت میں ہلاک اور گمراہ ہوسے مگر وہ شخص کہ جسکو خدا ثابت قدم رکھے گا اور قول امامت
 کے اور توفیق دے گا کہ دعا کرے واسطے تمجیل شہد او سکی کے اور جلد ظہور کرنے اس کے مینے
 عرض کی کہ آیا معجزات اور علامات ظاہر ہو سکتے ہیں کہ جس سے میری خاطر مطمئن ہو پس وہ کہہ کر
 گویا ہوا اور سنت عربی فصیح کہا کہ میں ہوں بقیہ خدا اور میں ہوں انتقام اور بدلہ لائے والا
 دشمنوں سے احمد کہتا ہے کہ میں خوش ہو کر اوس روز چلا آیا دوسرے روز پہر جا کر امام حسن
 عسکری سے پوچھا کہ جو سنت ذوالقرنین کی اس محبت میں جاری ہوگی وہ کیا ہے فرمایا کہ وہ
 سنت طول غیبت ہے کہ اس قدر اوسکو طول ہوگا کہ بہر جا میں گئے دین سے اکثر وہ لوگ کہ جو اسکی
 امامت کے قائل ہو گئے اور باقی نرسے گا دین حق پر کہ وہ شخص کہ جس سے عہد ولایت ہمارا
 روز مباح لیا ہوگا عرض کتب شیعہ میں اس قبیل کی حدیثیں کہ جنسے وجود فائض الہود اول
 جناب کا اور غیبت اسکی بہت کثرت سے ہیں کہ حصر اولکامین ہو سکتا ہم وانہ ہوالذی
 احبوا النبی عن اللہ عز وجل باسمہ ونسبہ ش اور تحقیق کہ حدی علیہ السلام وہ ہیں کہ خبر
 ہے پیغمبر نے بانب خدا سے ساتھ نام اور نسب اولکے کے جیسا کہ شیخ طوسی نے اسمعیل بن
 علی نوینی سے روایت کی ہے کہ ولادت جناب صاحب الامر کی سامرے میں بیچ سال دو ہجری
 ہجری میں واقع ہوئی ہے اور کنیت اوس علیہ السلام کی ابو القاسم ہے اور فرمایا رسول خدا
 کہ اسم کو اسم میرا ہے اور کنیت اسکی کنیت میری ہے اور لقب او کا حدی ہے اور
 محبت اور نظر اور صاحب الزمان ہم وانہ ہوالذی یملأ الارض قسطاً وعدلاً
 مثلت جوراً وظلماً ش اور وہ ہے کہ برے کا زمین کو عدل و راستی سے جیسا کہ بہرے ہوئی

وستم سے ہم دانہ ہوا الذی یظہر اللہ بہ دینہ لیظہر علی الدین کلہ وکفرہ الشریک
 ش اور وہ وہ ہے کہ ظاہر کرے گا خدا تعالیٰ ساتھ اس کے اپنے دین کو تا غالب کرے اپنے
 دین کو سب دینوں باطنی طور پر اگرچہ مکروہ جائے اسکو کا فرم دانہ ہوا الذی یفتح اللہ علی یدہ
 مشارق الارض و مغاربہا حتی لا یبقی فی الارض مکان الا لہودی فیہ بالاذان
 ویکون الدین کلہ للہ ش اور وہ وہ ہے کہ اس کے ہاتھ پر فتح کرے گا خدا سب عالم کو مشرق
 و مغرب کی جانب تک کہ نہ باقی رہے گی کوئی جگہ کہ حسین اذان نہ بجاویں نماز کی اور سب دین بدل ہو جائیں
 ساتھ دین خدا کے ہم دانہ ہوا المہدی الذی اخبر النبی انہ اذا خرج نزل عیسیٰ بن مریم
 ویصلی خلفہ ویکون المصلی اذا صلی خلفہ کان منہ صلیاً خلف رسول اللہ لا
 خلیفۃ ش اور وہ وہی ہے کہ خبر دی ہے پیغمبر نے کہ جب ظاہر ہو گا وہ تو اترے گا آسمان سے
 اور نیچے آئے گا اس سے عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اور پیچھے مہدی علیہ السلام کے نماز پڑھتے گا
 اور جو کہ پیچھے اس کے نماز پڑھے گا ایسا ہو گا کہ پیچھے پیغمبر کے نماز ہو گی ہوا سب سے کہ وہ خلیفہ پیغمبر کا
 ہے ہم و منتقدانہ لاجونان یكون القائم غیرہ ش اور اعتقاد کرتے ہیں ہم فرقہ امامیہ
 یہ کہ نہیں جانتے یہ ہے یہ کہ ہوسے قائم غیر او کا ہم و لبقی فی غیبتہ مابقی و لوبقی غیبتہ عمر
 الدنیا لولیکن القائم غیرہ ش اور باقی رہے گا حج غیبت اپنی کے اس مقدار کہ خدا تعالیٰ
 نے تقدیر کی ہے اور اگرچہ ہو غیبت اسکی برابر عمر دنیا کے ہو گا قائم آل محمد غیر اس کے ہم لان النبی
 دلو علیہ باسمہ و نسبہ ش اس واسطے کہ نبی نے راہ دکھلائی ہے طرف اس کے ساتھ اسم اس کے
 کے اور نسب اس کے ہم وہ رضوا وہ بشر واصلوات اللہ علیہم اجمعین ش اور ساتھ
 اس کے راضی ہوئے اور ساتھ اس کے بشارت دی ہے ورود اللہ کا اون سب برہم و قد احتجنا
 هذا الفصل فی کتاب الہدایۃ ش اور تحقیق خارج کیا ہے میں اس فصل کو بیچ کتاب ہدایت
 کے م باب الا اعتقاد فی العصمة ش باب چہستون بیچ بیان عقائد
 عصمت پیغمبروں اور اماموں اور فرشتوں کے واضح ہو کہ عصمت عبارت ہے ایک حالت
 سے کہ ساتھ عنایت ربانی کے بیچ کسی شخص کے متحقق ہو کہ بسبب اس حالت کو باوجود قدرت کے
 خواہش اور میل بدی اور گناہ کے اس شخص سے منتفی ہو یعنی باوجود اس کے کہ بدی کرنیکی قدرت

اور طاقت رکھتا ہو اور پھر بدی نہ کرے جناب سید العلماء مدیقہ سلطانہ میں فرماتے ہیں کہ عمدہ سزا
 غی سے عصمت ہے اور وہ ایک لطف ہے کہ خدا تعالیٰ واسطے کسی بڑے کے اپنے بندوں میں سے
 عمل میں لانا ہے اور اس کے حق میں جاری فرمانا ہے پس وہ بندہ فعل قبیح سے اپنے تئیں
 باز رکھتا ہے اور یہ تعریف عصمت کی سب تعریفوں سے بہتر ہے کہ اس میں وہ ہم جبر کا نہیں ہو سکتا
 تو ضیح اسکی یہ ہے کہ مسکین یہ لطف محقق ہوتا ہے تو وہ شخص سب کاموں میں خدا تعالیٰ کا
 مقرب ہو جاتا ہے اور کسی وقت اسکی مرضی کے خلاف نہیں کرتا ہمیشہ اسکی طاعت کرتا ہے
 اور اسکی نافرمانی عمل میں نہیں لانا شیخ مفید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عصمت مانع نام نہیں ہے
 قدرت سے اور پھر قبیح اور کار بد کے یعنی یہ نہیں ہے کہ عصمت آدمی سے قدرت برے کام کرنے
 کی کمودتی ہو یعنی اس میں قدرت گناہ کرنے کی نہ رہتی ہو یہ بات نہیں ہے بلکہ اس میں قدرت گناہ
 کرنے کی رہتی ہے اور نہ یہ امر ہے کہ عصمت موجب ہوتی ہے اپنے صاحب کے غلط ارادہ اور لاجواب
 بیجا لانے امر نیک کے کہ وہ عصمت کو سب نیک کام کرنے پر لاچار ہو جاوے بلکہ عصمت وہ امر
 ہے کہ خداوند عالم جانتا ہے کہ جس وقت اس امر کو نسبت فلان اپنے بندے کے عمل میں لاو گا
 تو وہ ہرگز عصمت کو اختیار نہ کرے گا اور یہ بھی جملہ شروط و جوہ لطف سے ہے کہ خدا تعالیٰ
 جانے کہ جب میں اس بندے پر لطف کروں گا تو یہ بندہ طاعت کو اختیار کرے گا مگر تمام خلق سے
 اس امر کی امید نہیں اسی سبب لطف سبکو واسطے عام نہوا بلکہ ایسے وہ لوگ ہیں کہ جو برگزیدہ
 اور اختیار میں لہذا یہ لطف خاص ہوا ان ہی چند اشخاص کے ساتھ کہ جو عقل اور زیرکی اور
 پاکیزگی طبیعت اور نیک خلقت اور حسن صفات اور بزرگی ذات اور صدق نیت اور خلوص محبت
 پروردگار میں سبب منازہ ہیں پس خدا تعالیٰ نے اپنی عظمت و جلالت کو انکی آنکھوں میں جلوہ
 دیا کہ ہر وقت اپنے پروردگار کو حاضر و ناظر جانتے ہیں اور گویا اسکو دیکھتے ہیں پس کوئی غفلت
 نہ سے صادر نہیں ہوتا مگر موافق رضا اور خوشنودی اسکی کے کیونکہ ایک تو ان اشخاص کو
 غایت محبت ہوتی ہے خداوند عالم کے ساتھ اور وہ محبت مانع ہوتی ہے کہ اسکی مرضی کے خلاف
 کوئی بات کریں اس واسطے کہ جس کے کسی کو محبت ہوتی ہے تو وہ اس کے خلاف مرضی کوئی نہیں
 کرتا دوسرے شرم و حیا کہ اس کے حضور اس کے خلاف مرضی کوئی فعل کیونکہ کریں اس واسطے کہ

اقتضایہ نہیں کہ جس سے کسی کو محبت ہو اور پروردہ اور اسکے حکم کے کوئی امر خلاف کر کے اپنے سے
 اور سکو آزرہ کرے تیسرے خوف و ترس ہو واسطے کہ جس سے کچھ خصوصیت زیادہ ہوتی ہے اگر
 اسکی خوشنودی اور رضا کی رعایت نہ کرے تو وہ بالفرد اور سپر عتاب اور عقاب اور عذاب
 کرے گا اتنی اصل خدا تعالیٰ ساتھ خبر کے کسی کو اور طاعت کے متوجہ نہیں کرتا اور معصیت کے
 باز نہیں رکھتا والا چاہیے معصوم مجبور ہو اور سختی اجر و ثواب کا نوم قال الشیخ ابو جعفر
 اعتقاد نافی الانبیاء والوسل والائمة والملائکة صلوات اللہ علیہم اجمعین
 اخصو معصومون وہ ظہر من کل دکنش فرمایا شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ کہ اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ انبیاء اور رسل اور ائمہ اور ملائکہ صلوات اللہ علیہم اجمعین کے یہ ہے کہ وہ معصوم ہیں
 اور پاک ہیں ہر عیب و نقصان اور گناہ سے ہم و انہم کو لایذنبون ذنباً صغیراً و اکبیراً اگر
 اور تحقیق کہ کوئی گناہ اسے صادر نہیں ہوتا نہ صغیرہ نہ کبیرہ یعنی وہ کوئی گناہ نہیں کرتے نہ گناہ صغیرہ
 نہ گناہ کبیرہ نہ از رو سے عمدے اور نہ از رو سے سهو و خطا کے ہم و فلا یعصون اللہ ما امرهم و یفعلون
 مایثمون من شئ اور ترک نہیں کرتے اس چیز کو کہ جب کا خدا تعالیٰ نے انکو حکم کیا ہے اور بجا لاتے
 ہیں اس چیز کو کہ حکم کیے گئے ہیں اس چیز کے بجا لاتے کا اور اس امر پر کہ سب انبیاء اور ائمہ اور ملائکہ معصوم
 ہیں سب فرقہ اثنا عشریہ کا ہم و من نفی عنہم العصمة فی شئی من احوالہم فقہ حلیہم من
 جہلیہم فهو کافر شئ اور جو کہ قائل ہوا انکی عصمت کا بیچ کسی شے کے انکے احوال سے
 پس اسے نہ بچانا انکو اور جاہل ہوا انکے احوال سے اور جو شخص جاہل ہوا ایسے پس وہ کافر ہے
 ہم و اعتقاد نافیہم انہم معصومون موصوفون بالکمال والتمام العلم من اوائل اعمارہم
 الی اخرها الا بوصفون فی شئی من احوالہم بنقص فلا جعل ولا
 عصیان شئ اور اعتقاد ہمارا بیچ انکے یہ ہے کہ یہ حضرات متصف ہیں ساتھ صفات کمالیہ کے اور
 تمامی خلقت کے اور ملامت ناپس ہے انکا اول عمر سے آخر عمر تک اور متصف نہیں ہوتے کسی حال میں جو
 سے اپنے ساتھ نقصان اور جہل کے واضح ہو کہ صاحبان سنت و جماعت انبیاء کے عصمت کے
 قائل نہیں ہیں بلکہ اجتہاد اور خطا اور گناہ انہر جائز رکھتے ہیں پس مغرورہ اسنت تو گناہ صغیرہ
 پیغمبروں پر بخوبی کرتے ہیں الا بعض انکے کہتے ہیں کہ گناہ صغیرہ انبیاء پر سهو و اور بول کر جائز ہے

و انہم معصومون

بعد ازاں جانکر اور فرقہ اشعریہ اور فرقہ حشویہ اہلسنت کتہ بن کہ گناہ کبیرہ ہے اپنے جائز ہے مگر
 کفر اور دروغ کہ یہ اپنے جائز نہیں اور بعض اسکے کفر کو ہی جائز رکھتے ہیں بشرطیکہ قبل نبوت ہو
 اور بعض بعد نبوت ہی کفر کو روا رکھتے ہیں جیسا کہ علامہ حلی نے کشف الحق میں اسکے ان مذاہب
 کو تفصیل لکھا ہے اور فاضل قوشچی نے بھی لکھا ہے کہ جمہور اہلسنت اوپر اسکے ہیں کہ انبیاء بری ہیں
 اوس گناہ سے کہ جو منافی اور خلاف معجزہ کے ہو اور کفر سے محفوظ رہیں پس اس سے ثابت ہوا
 کہ سوائے اسکے اور سب گناہ اپنے جائز نہیں اور پھر قوشچی نے کہا کہ قاضی انکا منافی معجزہ کو سمجھا جائز
 جانتا ہے اور ازرقہ خوارج کفر کو بھی داسکتے ہیں ہوا سطلے کہ اسکے نزدیک ہر گناہ مستلزم کفر کا ہے
 مگر یہ سب اقوال ان فرقوں کے باطل ہیں اور وجوب عصمت انبیاء پر دلیلین بہت ہیں اور شیخ فیض
 طوسی علیہ الرحمہ نے تجرید میں تین دلیلوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ اگر انبیاء و ان سے صادر
 ہونا گناہوں کا جائز ہو تو جھوٹ بولنا بھی اسے منع نہ ہوگا اور جب جھوٹ اسے جائز نہ ہو تو انکو
 امر اور نہی اور وعدہ و ثواب امور ات نیک پر اور تنخویف عذابات افعال بد پر اتمام و نرسہ کا سوا
 کہ اس صورت میں احتمال پیدا ہوگا لوگوں کو کہ جو کچھ یہ کہتے ہیں جائز ہے کہ ازراہ کذب کے کہتے ہیں
 پس آدمی تا بعد ازیں انکی کسی حکم میں نہ کرے گی اور جو غرض اور فائدہ بعثت کا ہے یعنی ہدایت لوگوں
 کی وہ فوت ہو جائے گا لہذا عصمت نبی کی واجب ہوئی تا جو غرض بعثت سے ہے وہ حاصل ہو
 و آئین ہو کہ اہلسنت کہتی ہیں کہ حضرت ابراہیم نے تین جھوٹ بولے ہیں اور انہوں نے خود بھی
 ان تین جھوٹ کا اقرار کیا ہے جیسا کہ علامہ حلی نے انکی صحیحین سے نقل کی ہے کہ رسول خدا نے
 فرمایا کہ جب غلامی روز قیامت سب انبیاء کے پاس سے مایوس ہو کر حضرت ابراہیم کے پاس آئیں
 اور ہتھ دھاکریگی شفاعت کا پروردگار سے کہ تم ہماری شفاعت خدا سے کرو تو وہ کہیں گے کہ
 آج خدا تعالیٰ کمال ہی غضب ناک ہے اور میں نے تین جھوٹ بولے ہیں میں اپنی ہی گناہ میں گرفتار ہوں
 تم اور کے پاس جاؤ مجھے تمہارے شفاعت نہیں ہو سکتی اور بخاری نے اپنی صحیح میں کذابانہ
 میں ایک حدیث بیان کی ہے کہ وہ شامل ہے اس پر کہ ایک جھوٹ حضرت ابراہیم کا یہ ہے کہ انکو
 دیکھ کر عسارون کو کہا کہ ہٹ کر آؤ یعنی یہ ہیں رب میرے اور دوسرا جھوٹ انکا یہ ہے کہ
 انہوں نے بتوں کو کہ جنکو کفار اپنا خدا جانتے تھے توڑا اور کفار نے جو ان سے پوچھا کہ یہ فعل کیا

خداون سے کہنے کیا تو انہوں نے کہا بَلْ نَعْلَمُ کَیْزَ هُوَ بَلْکَیْزَ یَعْلَمُ اِنْسَانِیُّ مَرُءٌ بَرٌّ وَلَکِیْزَ
 تیسرا جوہر انکا یہ ہے کہ جب کفار انکو اپنے ساتھ عید گاہ میں لیجانے لگے تو انہوں نے کہا کہ انکی
 سقیقہ یعنی مین جیار ہوں حالانکہ بیمار نہ تھے آتے واضح ہو کہ یہ کلمات جو حضرت ابراہیمؑ نے
 انہیں ہرگز شبابہ جوہر کا معین کذب و دروغ سے خالی اور سب راہن معانی صحیحہ انکے موافق تفسیر
 آئمہ کے یہ ہیں کہ خدایتوا آمین رہا ہے فَلَمَّا جَنَّ عَلَیْهِ اللَّیْلُ سَرَّاهِیْ کَوَکِبًا قَالَتْ هَٰذَا
 سَرَّاهِیْ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَتْ لَا أُحِبُّهَا فَلَمَّا سَرَّاهِیْ الْقَمَرُ بَاسِرًا قَالَتْ هَٰذَا سَرَّاهِیْ
 فَلَمَّا أَفَلَ قَالَتْ لَنْ لَمْ یَقِیْ فِی سَرَّاهِیْ لَا کَوْنُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّیْنَ فَلَمَّا سَرَّاهِیْ الشَّمْسُ
 بَاسِرًا قَالَتْ هَٰذَا کَوْنُ الْکَبْرِ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَتْ یَا قَوْمِ اِنِّیْ بَرِّیْ حَتَّیْ مَآ تَشْرَوْنَ کَوْنُ حَبَابٍ
 اس آیت کی تفسیر میں اس طرح منقول ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ زمانہ بادشاہی فرود میں اپنی والدہ
 ماجدہ کے شکم مبارک میں تھے کہ منجھون اور کاہنوں نے فرود کو خبر دی کہ عنقریب ایک ایسا شخص
 پیدا ہوگا کہ دین بت پرستی کو برہم اور بے کفر اور پرستش غیر خدا کو درہم کرے گا فرود نے یہ
 سنکر حکم دیا کہ عورتوں کو مردوں سے جدا کر دین کوئی عورت اپنے مرد کے پاس جانے نہ پائے
 اور اگر کون کو قتل کریں خدا یتعالیٰ نے حمل کو والدہ حضرت ابراہیمؑ کی سبکی نظروں سے مخفی
 کر دیا تا انیکہ او کو دروزہ غار میں وہ تشریف لیگیں اور بعد وضع حمل کے اپنے طفل
 کو اوس غار میں نظر اختیار سے پوشیدہ کر کے موندہ اوس غار کا سنگ و شست سے بند کر کے چلی آئیں
 خدا یتعالیٰ نے اونکی انگشت مین میں شبر پیدا کر دیا کہ وہ انگشت چو سکر دو وہ بی لیتے تھے اور ایک
 روز مین ہتھو نشو و نما کرتے تھے جیسے اور لڑکے ایک مہینہ مین نشو و نما کرتے ہیں پس حکم تیرہ
 برس اونپر گذرے تو اونکی ماں ایک روز اونکے دیکھنے کو غار مین آئیں حضرت ابراہیمؑ نے اپنی والدہ
 سے کہا کہ مجھے اس غار سے باہرے چلو اونہوں نے کہا کہ اسے فرزند مجھے خوف آتا ہے کہ مبادا کوئی
 تجھے مار ڈالے یہ کہہ کر وہ چلی آئیں حضرت ابراہیمؑ حکم خداوند رحیم خود ہی تھا کہ باہر تشریف لائے مگر
 آفتاب غروب کر چکا تھا شام ہو گئی تھی اپنے ستارہ زہرہ کو دیکھ کر روبرو انکا کہہ کہ خدا اسے
 یہ ہے رب میرا پس جبکہ وہ غروب ہو گیا تو حضرت ابراہیمؑ نے خیال کیا کہ کفار اس طرح حجت لانا اور
 اپنے مطلب کو ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ اگر یہ پروردگار میرا ہوتا تو فاسب ہوتا پس کہا کہ لَا أُحِبُّهَا

یعنی میں دوست نہیں رکھتا غائب ہونے والے کو پس جبکہ چاند کو دیکھا کہ روشن ہوا ہے کہا
 هُنَّ امْرَاَتِي پس جب وہ بھی غائب ہو گیا تو کہہ کہ اگر نہ ہدایت کرتا جگہ میرا پروردگار تو البتہ میں
 ہو جاتا مگر امون سے پس جبکہ صبح ہوئی اور آفتاب نے طلوع کیا اور اوسکی روشنی نے تمام عالم
 روشن کر دیا تو کہہ کہ یہ ہے رب میرا کہ یہ بڑا ہے سب ستاروں سے پس جب اوسنے ہی غروب
 کیا تو فرمایا حضرت ابراہیمؑ نے کہ اے قوم میری میں بری اور میرا ہوں اوس چیز سے کہ تم شرک
 لاتے ہو اور عیون اخبار الرضا میں جناب امام رضاؑ سے منقول ہے کہ مامون رشید نے اوس
 جناب سے پوچھا کہ تم فرماتے ہو کہ پیغمبر معصوم ہیں فرمایا کہ ہاں پھر پوچھا کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ
 فَلَا كَذِبَ عَلَيْهِ وَالتَّائِبِينَ آپ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ خدا میں سے نکلے تو گذراونگاتین طرح کے کفار
 پر ہوا ایک گروہ تو زہرہ کی پرستش کرتے تھے اور ایک قوم چاند کو پوجتی تھی اور ایک قوم شمس کی
 عبادت کرتی تھی پس اوس نے حضرت ابراہیمؑ نے قینون ستاروں کے خدا ہونے کو بیان عبارت
 باطل کیا تا یہ فرستے جانیں کہ یہ ستارے ہیں خدا نہیں ہیں کہ جو قابل پرستش ہوں پس غرض حضرت
 ابراہیمؑ کے ہزارے لکھنے سے یہ ہے اور جو ابائی تسلیم سے کہ جبکہ یہ فرقہ در عراکذب دعوت ابراہیمؑ
 کا کہتے ہیں یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے کہ ارسے ان ستاروں کے خدا ہونے کی اور انکی عبادت
 کے باطل ہونے کی حجت بیان کی اور باوجود اسکے پھر وہ کفر سے باز نہ آئے اور روز عید سب چھوٹے
 بڑے انکے شہر سے باہر گئے اور حضرت سے ہی کہا کہ تم ہی ہمارے ساتھ چلو تو اپنے عذر کیا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ قَطْلَ نَظْرَةٍ فِي النَّجْوَى فَقَالَ اِنِّي نَسِيْتُكُمْ یعنی پس اوس جناب نے نظر کی
 طرف ستاروں کے اور کہا کہ میں بیمار ہوں یعنی مشرف ہوں اور بیماری کے اور ستاروں کی
 طرف دیکھ کر یہ کلمہ اوس نے کہنا سب جانیں کہ انہوں نے نجوم سے اپنی بیماری پر استدلال کیا
 تا انکو عید گاہ جانے کی تکلیف ندین اوس نے کہ اوس زمانہ میں مرنے والے ہوں گا تا کہ ایک سے دوسرے
 لگ جاتا تھا پس اس خوف سے کہ مبادا اسنے مایعون ہمارے تک ہی سرایت کرے انکو عید گاہ میں
 نہ پوچھا میں چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وہ لوگ انکو چوڑ گئے اور ساتھ نہ لگے اور بعض نے انکی توجہ سطر
 پر کی ہے کہ ہر مرنے والا استقیم ہے پس حضرت ابراہیمؑ نے استقیم سے مراد موت لی ہے یعنی میں توبہ
 مرنے کے ہوں اور پوچھ گیا ہوں فریب موت کے ہر حال یہ سب معانی روایات شیعہ سے دلالت

کہتے ہیں اوس جناب کی برایت اور پاکدامنی پر جوٹ سے اور ہمارے علما انکو پاک و پاکیزہ جانتے
 ہیں کذب و دروغ سے اور ایک حدیث میں یہ ہے کہ یہ کلام حضرت ابراہیمؑ نے ازراہ تفسیر کے
 کہا تھا اور تفسیر مستلزم کذب کو نہیں ہے بلکہ وہ کنایہ ہے تعارض اور کنایہ سے پس مراد ان
 روایات سے یہ ہے کہ کلام حضرت ابراہیمؑ کا واسطے پوشیدہ کرنے مطلب کے خوف و شمنوں کے
 بطور توریہ کے تھا اور توریہ اسکو کہتے ہیں کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں کہ ظاہر میں اوس سے
 کچھ مراد لیجائے اور باطن میں کچھ اور ایسا کلام نہایت لطیف ہوتا ہے اور توریہ محسنات کلام
 ہے نہ نقصان کلام سے جناب امام حسن عسکریؑ سے منقول ہے کہ گروہ مخالفین کمرش میں سے
 ایک مخالف مجلس جناب امام جعفر صادقؑ میں آیا اور ایک شخص سے کہ وہ شیطان اوس جناب سے
 کہا کہ مَا تَقُولُ فِي الْعَشْرَةِ الصَّغِيرَةِ قَوْمٌ حَقٌّ مِنْ عَشْرَةِ بَشَرٍ مَحَابِرَ كَيْفَ كُنْتَ هُوَ لَيْسَ اَوْ نُلْ
 آدمیوں کے حق میں کہ جنکو رسول خداؐ نے بہشت کی خوشخبری دی ہے شیعہ نے کہا کہ میں اوسکے
 حق میں وہ کلمہ نہیں کہتا ہوں کہ جسکے سبب خدا تعالیٰ میرے گناہوں سے درگزرے گا اور بخشنے لگا
 اور میرے درجات بلند کرے گا اوس ناموسی نے کہا کہ خدا کو کہہ بنے میرے متین تیری
 دشمنی سے نجات دی مجھے گمان تھا کہ تو افسنی ہے اور رفض و بغض محابہ کبار سے رکھتا ہے اوس
 مرد مؤمن نے دوبارہ کہا کہ جو کوئی محابہ میں سے ایک کو دشمن رکھے اوپر لعنت خدا کی اوس ناموسی
 کہا کہ شاید تو نے اس قول میں تاویل کی ہو یہ کہو کہ جو عشرہ کو دشمن رکھے اوسکے حق میں تو کیا کہتا
 ہے اوس مرد مؤمن نے کہا کہ جو عشرہ محابہ کو دشمن رکھے اوس پر لعنت خدا کی اور ملائکہ کی اور تمام
 خلق کی پس وہ ناموسی کھڑا ہو گیا اور اوس مرد مؤمن کی پیشانی پر بوسہ دیا اور کہا کہ مجھے تو بخش
 کہ میں نے تجھے ساتھ رفض کے متہم کیا تھا مرد مؤمن نے کہا کہ تجھ پر کوئی چیز نہیں اور میں تجھے اس تمام
 پر کچھ مواخذہ نہ کروں گا تو میرا بیانی ہے جب وہ ناموسی اوشکر چلا گیا تو جناب امام جعفر صادقؑ
 نے اوس مرد مؤمن سے کہا کہ تو نے کیا حکم اور ضبط کلام بیان کیا اوپر خدا کی سبے جزا تیری
 اور فرشتے ہی تیرے احسن توریہ سے بہت خوش ہوئے کہ تو نے اپنے دین کو غل سے بچایا
 اوس ناموسی کے ہاتھ سے اپنے نیک نجات دی اور چھوڑ لیا خدا ہمارے دشمنوں میں ناموسی پر اور ناموسی
 زیادہ کرے پس جو لوگ کہ کنایہ اور معاریض کلام سے اطلاع نہ رکھتے تھے امام سے اونہوں نے

عرض کی کیا حضرت اس مرد نے کیا کیا کام میں جو کہ وہ نامی کہتا تھا وہی میری کہتا تھا اپنے فرائض
 کہ تم اسکے کلام کو سمجھ نہیں سکتے تھے اور خدا تعالیٰ نے اس کے قول کو قبول کیا اور جو کوئی ہمارے
 دوستوں میں سے ہمارے دشمنوں کی ہاتھ میں گرفتار ہو جاتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کی مدد کرتا ہے اور
 اس کے دین اور آبرو کو اس کے ہاتھوں سے بچاتا ہے مراد اس مرد مؤمن کی بغض و اعدا میں اسی
 سے یہ تھی کہ جو شخص دشمنی کے ایک کو عشرے میں سے کہ وہ امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب ہیں
 پس اوپر اس دشمنی کرنے والے کے لعنت ہے خدا کی اور ہر دوسری دفعہ جو اس نے کہا کہ میں لعنت
 العشرۃ فلیہ لعنت اللہ سچ کہا اس واسطے کہ جو شخص کل صحابہ دسوں سے دشمنی رکھے گا کہ اس میں امیر المؤمنین
 ہی ہیں پس اس نے بھی دشمنی رکھے گا پس اس سبب لعنت خدا میں گرفتار ہو گا پھر اپنے فرمایا کہ مثل اس
 نوریہ کے خرقیل مؤمن آل فرعون کو بھی فرعونوں سے اتفاق پڑا تھا اس واسطے کہ خرقیل مخفی اور
 پوشیدہ لوگوں کو طرف بگا نہ برستی اور خدا کی عبادت کے اور طرف اقرار نبوت حضرت موسیٰ کے
 اور فضیلت میں جناب محمد مصطفیٰ کو سب انبیاء پر اور فضیلت دینے جناب امیر مؤمنان کے اور ہمارے
 امیر کو مسیحا پیغمبر ان سے دعوت کرتا تھا اور بلاتا تھا اور جاتا تھا کہ فرعون کے خدا کہنے سے باز
 آئیں اور اس کو خدا نہ جانیں آخر کار بدگویوں نے فرعون سے کہا کہ خرقیل میرے طریقے کے خلاف
 راہ پر لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اور میرے دشمنوں کو قوت دیتا ہے فرعون نے مخبروں سے کہا
 کہ خرقیل ابن عم اور وصی اور جانشین میرا ہے میں اس حال کو دریافت کرتا ہوں اگر یہ بات جو تم
 کہتے ہو سچ نکلی تو خرقیل اس میری کفران نعمت پرستی مذب کا ہو گا والا اگر تم جو بڑے نکلے تو تم پر
 میرا عذاب نازل ہو گا یہ کہم کہ خرقیل کو بلوایا جب وہ آئے تو اون لوگوں کا اس نے مواجہہ کرایا
 اون لوگوں نے کہا کہ تو فرعون کی خدائی کا انکار کرتا ہے خرقیل نے کہا کہ اے فرعون کہی تو نے
 وقت آزمائش مجھ کو مایا ہے کہ انہیں خرقیل نے کہا کہ اول تو اس نے پوچھا کہ پروردگار تمہارا کون
 ہے تا میں سچ سچ حقیقت حال تجھ سے بیان کروں اون نے سنا کہ پروردگار ہمارا فرعون ہے
 خرقیل نے کہا کہ خالق تمہارا کون ہے سب نے کہا کہ خالق ہمارا فرعون ہے پھر کہا رازق تمہارا کون ہے
 اونہوں نے کہا کہ رازق ہمارا فرعون ہے خرقیل نے کہا کہ اے بادشاہ میں گواہ کرتا ہوں تجھ کو اور
 ان سب حاضرین مجلس کو کہ جو خدا ان کا ہے وہی خدا میرا ہے اور جو خالق ان کا ہے وہی خالق میرا ہے

اور جو رازق انکا ہے وہی رازق میرا ہے اور انکے غیر خالق اور غیر رازق اور غیر کفیل سے بری ہوں
 اور اوسکی ربوبیت کا اعتقاد نہیں رکھتا ہوں میں خرقیل یہ کہتے تھے کہ وہ نقد کو سنے کہ پروردگار
 حقیقی انکا پروردگار حقیقی میرا ہے اور یہ نہیں کہا کہ جسکو انسانوں نے خدا قرار دیا ہے وہ خدا ہے
 ہے لیکن فرعون اور اوسکے اتباع نے خرقیل کی مراد کو نہ سمجھا اور یہی جانا کہ یہ وہی خدا کو کہتے
 ہیں کہ جسکو اس قوم نے خدا قرار دیا ہے پس ان بدگو یوں کو قتل کیا اس طرح کہ انکے سر سے
 اور اور ساق پا میں مچھین ٹھکوا لیں اور ساتھ شانوں یعنی لوہے کی کنگیوں سے انکا گوشت
 خچو کر پھیلوں سے جدا کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ تیسرا جھوٹ حضرت ابراہیمؑ نے یہ کہا تھا کہ ان
 بتوں کو اس بڑے بت نے توڑا ہو گا پوچھو اسنے اگر یہ بولتے ہو گے مگر یہ بھی انکا کہنا خلافت
 اسواسطے کہ حقیقت حال اس طرح پر ہے کہ جب سب کفار عید گاہ کو چلے گئے تو حضرت ابراہیمؑ
 میں آئے اور کچھ کھانا اپنے ساتھ لائے اور ہر ایک بت کے پاس جاتے تھے اور اوسکے مونہ کے
 پاس لقمہ کھانے کا لیجاتے تھے اور کہتے تھے کہ اسکو کھا اور جب اوس سے جواب نہ سنتے تو ایک
 تیشہ کہ آچکے ہاتھ میں تھا اوسکے ہاتھ اور پاؤں پر مار تے تھے اور اوسکو توڑ ڈالتے تھے یہاں تک
 کہ سب بتوں کو توڑا بجز ایک بڑے بت کے کہ صدر تجا نے میں تھا اوسکو نہ توڑا اور وہ تیشہ اوسکی گردن
 میں حلقہ کر کے ڈال دیا پس جب بادشاہ عید گاہ سے پرا اور سب ہمراہی ہی اوسکے پیچھے آئے اور
 تجا نے میں آنکر دیکھا کہ سب بت ٹوٹے پڑے ہیں تو کہا کہ مَا فَعَلَ هٰذَا اِیُّهَا الَّذِیْنَ کُفَرُوا بِاللّٰهِ
 یعنی کس ظالم نے ہمارے خداؤں سے یہ سلوک کیا بعض اور لوگوں نے کہا کہ جتنے مناسب ایک
 جوان کو کہ جسکو ابراہیمؑ کہتے ہیں وہ عیب بیان کرتا تھا ہمارے خداؤں کا کہا کہ لاؤ اوسکو سب کے
 رو برو تا اوسکو دیکھ کر اوسکے فعل پر گواہی دیں جب حضرت ابراہیمؑ آئے تو اوسنے کہا کہ تو نے یہ
 کام کیا ہے ہمارے خداؤں سے اسے ابراہیمؑ آپنے فرمایا کہ بلکہ یہ فعل اسنے انکے اس بڑے بت نے
 کیا ہو گا پوچھو اپنے خداؤں سے اگر یہ گویائی رکھتے ہوں پس ایسا کلام عرف عام میں مقام نہیں
 اور تسخر اور عاجز کر دینے میں درست ہے پس مراد حضرت ابراہیمؑ کی اس سے ظاہر کرنا کفار پر انکو
 خداؤں کے نقصان کا تھا اور اس امر کا کہ یہ بت قابلیت خدائی کی میں رکھتے اور کسی فعل پر افعال
 سے اور کسی قول پر اقوال سے انکو قدرت اور توانائی حاصل نہیں تاکہ کفار اپنے بتوں کے امر میں کہیں

اور جو رازق انکا ہے وہی رازق میرا ہے اور انکے غیر خالق اور غیر رازق اور غیر کفیل سے بری ہوں

خدا بابت ہیں تا مل کر ہیں اور جانین کہ ان سے کوئی فعل اور کوئی نفع اور کوئی ضرر متصور نہیں ہے اور
 جبکہ دیکھیں گے کہ یہ عاجز ہیں تو بت پرستی سے نادم اور پشیمان ہوں گے نہ یہ کہ درحقیقت نسبت
 فعل کی اسکی طرف سے ہے دوسرے یہ کہ امام رضاؑ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ نے نہیں فرمایا مگر یہ
 تقدیر اسکی یہ ہے ان کا نون یبطلون فکبیر هو فعل وانلوا یبطلوا فلم یفعل بکبیر هو شیئا
 فبطلوا او ما کذب بواہیم یعنی اگر ہیں یہ بت کہ بولتے ہوں تو پس بڑے بت نے انکے
 یہ فعل کیا اور اگر نہیں بولتے تو پس نہیں کیا انکے بڑے بت نے کسی شے کو پس نہ بولے وہ بت
 اور نہ ہوٹ کہا ابراہیمؑ نے اور اس کلام سے ظاہر ہے کہ نسبت فعل کے مشر و طے ساتھ گویائی
 ادنیٰ کے مگر اہل سنت کو بنا بر صیح ہونے روایات علاج ستہ کے بجز تصدیق کرنے کذب حضرت ابراہیمؑ
 کے اور کچھ چارہ نہیں وکیل دوسری عصمت انبیاء پر کہ جسکو محقق رحمہ اللہ نے تحریر میں لکھا ہے
 یہ ہے کہ اگر انبیاء سے گناہ صادر ہو تو اجتماع ضدین کا لازم آئے ایک تو پیغمبر کی متابعت کا
 واجب ہونا اس گناہ میں حکم خدا کہ وہ قرآن میں فرماتا ہے کہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُو
 حَبِیْبِیْ مُحَمَّدًاؐ یعنی کہہ اسے محمدؐ کہ اگر تم دوست رکھتے ہو خدا تعالیٰ کو تو پس تابع میرے ہو اور میری
 متابعت کرو تا دوست رکھو خدا تعالیٰ پس اس آیت سے تو متابعت پیغمبر کی ہر امر میں واجب ہے
 اور دوسرے مخالفت کرنا پیغمبر کا اس گناہ میں سبب واجب ہونے جتنا اب اور پرہیز کے ہر گناہ
 جیسا کہ فرماتا ہے خدا تعالیٰ کہ وَلَا تَتَّبِعُوا إِلَى الذِّیْنِ ظَلَمُوا یعنی میل نہ کرو تم طرف ان
 لوگوں کو کہ جو ظلم اور گناہ کرتے ہیں اور یہی فرماتا ہے کہ یَتَّبِعُوا عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ اور یہ
 دونوں یعنی متابعت پیغمبر کی گناہ میں اور عدم متابعت اسکی اس میں تضاد نہیں ہے اور
 وجوب ضدین کا محال ہے وکیل تیسری عصمت انبیاء پر یہ ہے کہ اگر ان سے گناہ صادر ہوں
 تو البتہ انکو منع کرنا اور ان پر زجر و توبیح کرنا امر منکر پر واجب ہوگا سبب اسکے کہ امر معروف
 اور نہی عن المنکر ضرور ہے اور عام ہے سبب دوسرے جو شخص امر بد اور فعل قبیح کا مرتکب ہو اسکو
 منع کرنا اس امر سے لازم ہے کوئی ہو پیغمبر یا غیر پیغمبر حالانکہ زجر اور ایذا پیغمبر کی باجماع است حرام
 ہے بقولہ تَعَالٰی وَالدِّیْنُ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَ الْآٰخِرَةِ
 ملا تو شیخی نے اور یہی مفسدے انبیاء کے معصوم نہ ہونے پر بیان کیے ہیں ازاںجملہ ایک یہ کہ اس تقدیر

پر گواہی نبی کی مقبول نہ ہوگی سو اسطے کہ شہادت فاسق کی درست نہیں اور جبکہ امور خبیثہ
 میں انکی شہادت مسموع نہ ہوئی تو امور جلیلہ دینیہ میں کیونکر مسموع ہوگی دوسرے یہ کہ وہ
 پیغمبر مستحق ہوگا عذاب اور ملامت کا بسبب اخل ہونے اوسکے کے تحت قول خدا یتعالیٰ وَمَنْ
 یُعِصِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ وَاَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظَّالِمِیْنَ تیسرے بموجب قول
 خدا یتعالیٰ کے لَا یُنَالُ عَذَابُ الظَّالِمِیْنَ کے اگر پیغمبر سے عصیان صادر ہو اور وہ عاصی ہو تو
 عذابا حیت مرتبہ موت کے نہ کئے گا سو اسطے کہ عاصی ظالم ہے اور ظالم کو بموجب اس آیت کے عذاب
 خدا یتعالیٰ کا نہ ہو وے گا اور یہی بندگان مجلیسین سے ہوگا سو اسطے کہ جسکو شیطان اغوا کرے
 وہ غیر خاص ہے **باب الاعتقاد فی نفی الغلو والتفویض** باب سبستون
 بیچ اعتقاد نفی غلو اور تفویض کے ہے قال الشیخ ابو جعفرہ اعتقادنا فی الغلاة والمفوضة
 انهم کفار باللہ جل اسمہ وانہ اشترکوا مع الیہود والنصارى والجوس والقذیبة و
 المسوسیة والجبوریة ومن جمیع اهل البیوع والاھواء المضلّة فرمایا شیخ ابو جعفر کہ اعتقاد
 ہم فرقہ ناجیہ امامیہ کا حق میں غلات شیعوں اور مفوضہ کے یہ ہے کہ وہ کافر ہیں ساتھ خدا سے خوف
 کے اور یہ سب بدترین یہود و نصاریٰ اور مجوس اور ترسا و آتش پرستوں اور قدریہ اور حروریہ
 اور جبریتہ اور سب اہل بدعت مذاہب باطلہ سے جانتا و پاسیے کہ غالی ایک فرقہ ہے شیعوں میں سے
 کہ جو غلو کرتے ہیں امر دین میں اور حد شرع سے پاؤں باہر رکھتے ہیں خصوصاً فرقہ سبائیہ
 کہ انکا سرگروہ عبد اللہ بن سبا ہے وہ ہمیں جناب امیر کو خدا جانتا ہے اول یہ شخص یہودی تھا پھر
 بظاہر اسلام لایا پھر رجوع کی اسنے طرف کفر کے اور گمان کیا کہ امیر المؤمنین خدا ہیں اور میں
 اونکی طرف سے پیغمبر ہوں جناب امیر نے یہ سنکر اوسکو بلوایا اور پوچھا اوس سے کہ تو کیا کہتا
 اوسنے کہا کہ میری خاطر میں اس امر نے منظور کیا ہے اور خیال میں گذرا ہے کہ تم خدا ہو اور میں
 پیغمبر تمہارا ہوں آپنے فرمایا کہ و اسے تجھ پر شیطان تجھے استہزا اور تحریف اور تمکید کرنا ہے تو توبہ
 کر اپنے اس اعتقاد باطل اور خیال فاسد سے اوسنے آپکا فرمان مانا اور توبہ سے انکار کیا آپ
 اوسکو قید کیا پھر یہی وہ توبہ کرنے پر راضی ہوا اور اس اعتقاد باطل سے نہ پھر آخر آپنے اوسکو
 قید خانے سے باہر نکال کر آگ میں جلا دیا اور ایک بیٹا اوسکا صبیہ اللہ بن سبا تھا وہ یسین بھی

باب الاعتقاد فی نفی الغلو والتفویض

فاسدة العقيدة تھا مگر اپنے باپ سے ایک درجہ کم تھا کہ وہ جناب امیر کے خدا ہونے کا قائل نہ تھا۔
 مگر تفویض کا قائل ہوا تھا یعنی کہتا تھا کہ خدا ایتالی نے اپنے سب کام پیغمبر خدا اور جناب امیر کو سپرد
 کر دی ہیں اور آپ معطل ہو گیا ہے یہی حضرات پیدا کرتے ہیں اور یہی مارتے ہیں اور یہی رزق بانٹتے
 ہیں غرض جو کام کہ خدا کے ہیں انکے نزدیک وہ سب کام پیغمبر خدا اور جناب امیر مرقعے کرتے ہیں اور
 خدا ایتالی کچھ نہیں کرتا اور جو لوگ کہ اسکے تابع ہیں وہ مفوضہ کہلاتے ہیں اور درحقیقت یہ فرقہ ایک
 شعبہ ہے غلات کا اور کوچک ابدال ہے فالیون کا اور اسی صیغہ صاحب مل و غل نے مفوضہ کو
 غلات میں شمار کیا ہے مگر چونکہ فالیون اور مفوضہ میں اتنا فرق ہے کہ غالی جناب امیر کی الوہیت
 کے قائل ہیں اور اونکو خدا جانتے ہیں اور مفوضہ اونکی الوہیت کے قائل نہیں مگر تفویض کے قائل
 ہیں اور اسی سبب بعض روایات میں ذکر مفوضہ کا مقابل غلات کے آیا ہے پس اس معنی پر قسم یعنی
 مقابل غلات کے ہونگے بر حال یہ دونوں فرقے حدیث سے تجاوز کرنے والے ہیں اور بعض
 خلو کے کسی کام کے کرنے میں حد سے گزر جانے کے ہیں جیسا کہ ابی ہاشم جعفری سے روایت کی کہ
 وہ کہتا ہے کہ میں نے جناب امام رضا سے پوچھا کہ غالی کیسے ہیں فرمایا کہ غالی کا فرہین اور مفوضہ شکر
 ہیں جو شخص اسے محاسن اور منشی بینی اور مخالفت کرے گا یا انکے ساتھ کچھ کہائے گا یا بے گاہا
 انکے ساتھ منافقت یعنی باہد کر نکاح کرے گا یا کسی طرح اسے رعایت کرے گا یا بانہت انکے
 صلہ عمل میں لائے گا یا انکو امانت دار قرار دے گا یا انکی امانت اپنے نزدیک رکھے گا یا انکے کلام
 اور حدیث کی تصدیق کرے گا یا انکی احانت کرے گا اگرچہ ساتھ کلمہ ایک یا بعض کلمہ کے ساتھ ہو
 فرقہ شخص و الہیت اور دوستی خدا ہی غرض جل اور ولایت اور دوستی رسول خدا اور الہیت
 اور امام سے یا ہر جائے گا پس اس روایت میں مفوضہ مقابل غلات کے وارد ہوئے ہیں ہم
 امام جعفر ابی جلالہ شیبنا کا صغیر ہم شمس یعنی امانت اور مذمت نہیں کی خدا ایتالی
 نے کسی قرآن میں جیسے کہ امانت کی ہے اس فرقہ کے فقال الله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه
 الله الكتاب والحكمة والنبوة الا من اراد ان يعباد الله من دون الله والكن
 اولوا اسمايين بما كنتم تعملون وما كنتم تنادون ولا يا اهل كذا ان تتخذوا
 والذين آمنوا يا ابا امير كرم بالخير بعد اذا انتم مسلمون یعنی جائز نہیں کسی آدمی کو یہ

اسے خدا تعالیٰ اوسکو کتاب اور شریعت اور پیغمبری اور پھر بعد اسکے کہے و بخشش آرمیون سے
 کہ تم میری عبادت کرو بلکہ چاہیے اوسکو کہ کہے کہ ہو تم عبادت کرنے والے پروردگار اپنے کے سبب
 اسکے کہ جاستے ہو کتاب خدا کو اور ساتھ تعلیم اور درس دینے اوسکے کے شغول ہو اور زمین فرمانا
 خدا تعالیٰ تمکو کہ لو تم فرشتوں کو اور پیغمبروں کو امید و اپنا آیا فرمانا ہے خدا تعالیٰ تمکو ساتھ کرنے
 بعد اسکے کہ تم ساتھ حکم اوسکے کے مسلمان ہوئے ہو پس اس آیت میں خدا تعالیٰ نے بیچ و تفویض اور
 غلو کے کیسا مبالغہ فرمایا ہے اور عبودیت اور ملائکہ کی بر سبیل عموم نفی کی ہے ہم و قال غلوا
 کہ تغلوا فی دینکم و شئ یعنی اور بھی فرمایا ہے خدا تعالیٰ نے کہ نہ غلو کرو تم بیچ دین اپنے کے
 پس اس آیت میں خاص نفی غلو کی کی ہے ہم و اعتقادنا فی البی انہ ستر فی غلو و لا خیر فیما نزلنا
 هذه الا کلمۃ لعاد وہ حتی قطعت اجمرائہ فمات منها ش اور اعتقاد ہم فرقہ نامیہ کا
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا کو زہر دیا جنگ خیبر میں پس ہمیشہ وہ زہر کہ جو آپ کو کملا یا تھا خود کرتا تھا اور زہر
 کرنا تھا اور اثر اوسکا چلا آتا تھا یہاں تک کہ اوس سے دور گاہر بقیے رگ دل کٹ گئیں اور آپ
 اوس زہر کے اثر سے شہید ہوئے جیسا کہ عبدالحق دہلوی نے کہ محمد شین مکمل اہل سنت سے ہے
 مدارج البتوة میں لکھا ہے کہ جناب رسول خدا پر شدت در دست کہی بیوشی طاری ہوتی
 تھی اور کبھی افاقہ ہو جاتا تھا اور اگر آپ قصد چلنے کا کرتے تھے تو حرکت درست نہ کر سکتے تھے
 لوگوں کو گمان ہو کہ مرض آپکا ذات الحجب ہے اور حضرت عباس ہی حاضر تھے اور غور توں
 میں ام سلمہ اور اسمانیت عیس تہین کہ یہ حبشہ سے آئی تہین اور علاج ذات الحجب کا اوس
 دیار میں دیکھا تھا پس آپکو لد و دکیا اور لد و د بغم لام ایک دارو ہے کہ موندہ بین ٹپکاتے ہیں
 ہر چند اوس جناب نے اشارہ کیا کہ میرے موندہ میں اس دارو کو ملا کو کسی نے نہ مانا اور آپکے
 موندہ میں ڈال دی اور یہ خیال کیا کہ منع کرنا آپکا بسبب کراہیت کے ہے و اسے کہ جو مریض
 کو ہوتی ہے جب ہوش میں آئے تو پوچھا کہ یہ دو کس نے میرے موندہ میں ڈالی مگر ان کو کون
 نے کہ جو حبشہ سے آئی ہیں اور اشارہ کیا طرف ام سلمہ اور اسمانیت عیس کے اور فرمایا اونی
 کہ تم نے یہ کام مجھ سے کیا اسے زنان حبشہ حالانکہ میں نے تمکو منع بھی کیا کہ ایسا کام نہ کرو و انہ
 عرض کی کہ بننے جانا تھا کہ آپ کو ذات الحجب ہو ہے اور منع کرنا آپ کا موافق عادت مریض ہے

کہ وہ دو اپنے کو مکروہ جانتے ہیں فرمایا کہ ذات الجنب شیطان سے ہے اور خدا ایتعالیٰ شیطان
 کو مجسمہ مسلط نہیں کرتا یہ اثر اس کا کہ گناہ ہے کہ حسین زہر بلا کر مجسمہ کھلایا تھا اور ہمیشہ وہ زہر اپنا
 اثر کرتا رہتا تھا اب وقت انقطاع ابر کا ہے کہ وہ ایک رگ ہے کہ تعلق دل کے ساتھ رکھتی
 ہے اور سکھا ہے کہ خدا ایتعالیٰ نے جمع کیا ہے اس جناب کی سبب شہادت کو ساتھ نبوت کے
 اور یہی ابوسعید خدری سے منقول ہے کہ میں آیا نزدیک اس جناب کے اور وہ جناب چادر
 اوپر ہے ہوئے تھے مینے جو ہاتھ اس جناب پر رکھا تو حرارت تب کی چادر کے اوپر سے محسوس
 ہوتی تھی کہ میرے ہاتھ کو برداشت اس حرارت کی نہ ہو سکی کہ میں ہاتھ آکر بدن تک پہنچاؤں
 مجھے اس سے کمال تعجب معلوم ہوا آپ نے فرمایا کہ بلا کسی انبیا کی بلا سے سخت تر نہیں ہوتی اور اسی
 سبب بلا انکی جیسے کہ مضاعف ہوتی ہے اجر بھی الکامعنا عصف ہوتا ہے اور یہی منقول ہے کہ
 جناب رسول مقبول امورات آخرت میں بہت جدوجہد اور کوشش فرماتے تھے اور یہ کہ سورہ
 اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَ النَّازِلُ مَوَالِیْبُ مَوَافِقُ فَرَمَوْهُ خَدِیْعَتِیْ اِذْ یُحْجِیْ رِیْطُکَ وَ
 اِسْتَفْقَرُوْا اِنَّہٗ کَانَ تَوَّابًا اَللّٰهُمَّ اَخْفِیْ لِیْ اِنَّکَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ
 کا ذکر بت رکھتے تھے لوگوں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا باعث ہے کہ آپ ان کلمات کو بت
 فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ایذا الناس آگاہ ہو کہ مجھے بیچ عالم لقا کے بلا یا ہے اور حکم کیا ہے
 کہ میں تسبیح اور تحمید اور استغفار کروں اور یہ فرما کر آپ روئے لگے اصحاب نے عرض کی کہ یا
 حضرت آپ موت سے گریہ فرماتے ہیں حالانکہ آپ عمر زیدہ ہیں اور خدا ایتعالیٰ سے وعدہ کیا ہے
 آپ کے گناہان گذشتہ اور آئندہ کے بخشنے کا آپ نے فرمایا کہ فاین حول المطلاع واین ضیق
 القبور و ظلمة اللحد واین القیامة و الاھوال یہ تنبیہ ہے خاص امت کے لئے یعنی یہ تائبین
 اور ہول نکرین اور ہول تنگی قبر اور ہول مہشت تاریکی لحد اور ہول قیامت پیش آنے والی ہے
 ہم و امیر المؤمنین قتله عبد الوحمان ابن ملجم لعنة الله و دفن بالغری مش اور حقائق
 ہم فرزند ناجیہ کا یہ ہے کہ جناب علی ابن ابیلاہ امیر المؤمنین علیہ السلام کو شہید کیا ابن ملجم
 لعنة الله نے اور دفن کیے گئے ہیں آپ نجف میں عم و احسن بن علی قتله امرأۃ جعدہ
 بنت کہدشفت الکندی فمات علیہ السلام من ذلک مش اور جناب امام حسن

بن علی پس زہر دیا آپ کو آپکی زوجہ جعدہ بن اشعث نے پس رحلت کی آپ نے اوس زہر کے اثر کو
 ہم و الحسین ابن علی قتل بلکہ بلا و قاتلہ سنان بن انس لعنة الله علیہ اور جناب امام
 بن علی پس قتل کیے گئے پھر کربلا کے اور قاتل ابیجہ سنان بن انس ہے لعنة الله علیہم و علی بن
 الحسین سید العابدین سمعہ ولید بن عبد الملک لعنة الله علیہ قتلہ ش اور سردار
 عبادت کرنے والوں کے علی بن الحسین کو زہر دیا ولید بن عبد الملک لعنة الله علیہ پس ہلاک
 کیا آپکو اوس زہر نے ہم و الباقر بن محمد بن علی سمعہ ابو اھلیع بن ولید لعنة الله
 قتلہ ش اور جناب امام محمد باقر بن محمد بن علی کو زہر دیا ابراہیم بن ولید لعنة الله علیہ پس
 قتل کیا اوس جناب کو زہر لے ہم و الصادق سمعہ منصور الکمر و النقی لعنة الله علیہ قتلہ
 ش اور جناب امام جعفر صادق کو زہر دیا منصور کمر و النقی لعنة الله علیہ اوس پس قتل کیا
 اوس جناب کو اوس زہر نے ہم و موسیٰ بن جعفر سمعہ ہارون الرشید لعنة الله علیہ قتلہ
 ش اور جناب موسیٰ بن جعفر کو زہر دیا ہارون الرشید علیہ اللعنة نے پس قتل کیا آپکو اوس
 زہر نے ہم و الوضاعلی بن موسیٰ علیہما السلام سمعہ الامون قتلہ لعنة الله
 علیہ ش اور جناب امام رضا علی بن موسیٰ کو زہر دیا امون نے پس قتل کیا آپکو اوس ملعون
 نے لعنة الله علیہ اوس ملعون پر ہم و ابو جعفر محمد بن علی النقی علیہما السلام قتلہ
 المقصود باللعنة لعنة الله علیہ ش اور ابو جعفر محمد بن علی النقی علیہما السلام پس قتل کیا مقصود
 نے آپکو ساتھ زہر کے لعنة الله علیہ اوس ملعون پر ہم و علی بن محمد النقی علیہما السلام
 قتلہ المتوکل علیہ اللعنة بالسقام ش اور جناب علی بن محمد النقی اور ان کے سلام قتل کیا
 اوس جناب کو متوکل علیہ اللعنة نے ساتھ زہر کے ہم و الحسن بن علی العسکری علیہما
 السلام قتلہ المقصود علیہ اللعنة بالسقام ش اور جناب امام حسن بن علی العسکری
 علیہما السلام قتل کیا اوس جناب کو معتد علیہ اللعنة نے ساتھ زہر کے ہم و اعتقادنا ان ذلک
 جہنم علیہم علی الحقیقة ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا یہ ہے کہ یہ قتل جاری ہو رہے
 ان سب حضرات پر پچھتی حقیقت اور راستی کے نہ اور طریق گمان و وہم کے یعنی جناب علی ابن
 ابی طالب اور جناب امام حسین علیہ السلام کو قتل ہونے کا یہ ہے اور باقی نو امام زہر کے

شہید ہوئے ایک جناب صاحب الزمان فقط زندہ ہیں سورہ غائب میں ص و انہ ما اشتبه
 للناس امرھم کما یزعمون نتیجا و نالجد فیہم من الناس اور یہ تحقیق کہ نہیں
 اور قلیس ہوا واسطے آدمیوں کے حال اور نکالنے آنحضرات کے قتل کا حال کسی شخص پر پوچھنا نہیں
 رہا بلکہ سب پر کہلا ہوا ہے کہ یہ حضرات بے شبہ قتل ہوئے ہیں جیسا کہ گمان اور توہم کرتے ہیں وہ لوگ
 جو تجا و ز کرنے والے ہیں جس سبب حق آنحضرات کے اور کہتے ہیں کہ یہ حضرات شہید نہیں ہوئے
 ص بل شاہد و اقلہم علی تحقیقہ والصحة کا علی الحسیان والخیولہ ولا علی
 الشاک والشبهة ش بلکہ مشاہدہ کیا ہے لوگوں نے اور دیکھا ہے آنکھوں سے انکے قتل
 ہونے کو اور طریق حقیقت اور صحت کے نہ برسبیل گمان و خیال و شک و شبہ کر لینے لوگوں نے
 انکے قتل ہونے کو حقیقت میں دیکھا ہے نہ یہ کہ انکو انکے قتل کا گمان اور خیال ہوا اور حقیقت میں
 انکو قتل ہوتے نہیں دیکھا مگر من زعموا انہم شہدوا و واحد منهم قلیس من وینا علی
 شیعہ وخن منہ براء ش پس جس شخص نے گمان کیا کہ یہ حضرات شہید نہیں ہوئے بلکہ انکی شبہ
 یا کسی ایک کی انہیں سے شبہ قتل کی گئی ہے یعنی انکا گمان یہ ہے کہ ایک جماعت انکی شبہ
 اور انکی صورت پر قتل کی گئی ہے نہ خود یہ حضرات قتل کیے گئے ہیں پس ایسا گمان کرنے والے
 اور ایسی بات کہنے والے ہرگز ہمارے دین پر نہیں ہیں اور ہم اوستے بزرگ ہیں ہم فقد اخبر
 النبی والائمة انہم مقتولون فمن قال انہم لم یقتلوا فقد کذب ہم ومن کذب
 فقد کذب اللہ عن وجل وکذبہ وخرج بہ من الاسلام ش اور یہ تحقیق کہ خبر دی
 ہے نبی اور ائمہ علیہم السلام نے اس بات کی کہ یہ ائمہ مقتول ہو گئے اور مارے جائینگے جس پر
 شخص نے کہا کہ وہ قتل نہیں ہوئے پس اوستے تکذیب نبی اور ائمہ کی اور جسے تکذیب کی انکی
 اوستے تکذیب کی خدا کی اور جسے تکذیب کی خدا کی وہ کافر ہوا اور خارج ہوا دین اسلام سے
 ص ومن یبغ غیر الاسلام ویبغ فتن یقتل منہ وھو فی الاخرات من النہا سیرت
 ش اور خدا ایتالی فرماتا ہے کہ جو شخص تا بعد ازیں کرے اور طلب کرے کسی دین کو غیر دین
 اسلام کے پس ہرگز وہ دین اوس سے قبول نہ کیا جائے گا اور وہ بیج آخرت کے نقصان پانچواں
 ہے ہونام وکان الوضأ یقول فی دعائہ ش اور روایت ہے جناب امام رضا سے کہ

اپنی دہا میں فرماتے تھے ہم اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام من الحول والقوة الالهية ش بار خدایا
 بدرستی کہ میں ہزار ہوں طرف تیرے اون لوگوں سے کہ دعویٰ کرتے ہیں ہمارے واسطے اون
 چیز کا کہ وہ حق ہمارا نہیں اور ہم منرا اور لائق اوس چیز کے نہیں ہم اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام
 من الذین ادعوا لنا لیس لنا الحق ش بار خدایا میں ہزار ہوں طرف تیرے اون لوگوں
 سے کہ دعویٰ کرتے ہیں واسطے ہمارے اوس چیز کا کہ نہیں وہ ہمارے واسطے حق ہم اللہ تعالیٰ
 ابراہیم علیہ السلام من الذین قالوا فینا ما لولہ نقلہ فی انفسنا ش بار خدایا بدرستی کہ میں ہزار
 ہوں طرف تیرے اون لوگوں سے کہ کہا اونہوں نے ہمارے حق میں اوس چیز کو کہ جسکو ہم نے
 اپنے حق میں آپ نہیں کہا یعنی ہمیں خالق کہتے ہیں رازق کہتے ہیں مرنے والا جلائے والا
 کہتے ہیں پس ہم اون لوگوں سے ہزار ہوں ہم اللہ تعالیٰ الخلی ومندک کامر وایاتک
 نقبذ وایاتک تستعین ش بار خدایا خاص تیرے تین ہی عالم شہادت اور تجبی سے ہے
 عالم غیب اور خاص تیرے ہی تین عہدیت کرتے ہیں ہم اور تجبی سے طلب یاری کرتے ہیں ہم
 ہم اللہم انت خالقنا وخالق ابائنا الاولین وابائنا الاخرین ش بار خدایا
 تو ہی ہے خالق ہمارا اور تو ہی خالق ہمارے آباے اولین اور آباے آخرین کام اللہم
 لا یلیق الربوبیۃ الا بک ولا تصیۃ الالهیۃ الا بک ش بار خدایا نہیں ہے
 معبودیت مگر تجھے اور نہیں ہے منرا اور خدائی کے مگر تو ہی ہم اللہم فالعن النعم ما شاک
 الذین صغرو اعظمتک ملعن المظاہمین لقولہم من بروتیک ش بار خدایا پس
 لعنت کہ تو قوم ترسا پر کہ حقیر گنا بزرگی تیری کو اور لعنت کہ اون لوگوں پر کہ قول اور کمال
 قول ترسا کے ہے جملہ خلق تیرے ہم اللہم انما عبیدک وانباء عبیدک لا قتلک
 لا نفسنا ضرا ولا نفعنا ولا موت ولا حیوۃ ولا نشور ش بار خدایا ہم ہر سے ہر
 ہیں اور فرزند تیرے بندوں کے اور مالک نہیں ہیں ہم واسطے اپنے ضرر پر اور نہ نفع پر نہ مرنے
 پر نہ زندگی دنیا پر نہ زندگی آخرت پر ہم اللہم من نعم اننا اسباب فحن الیک منہ براء
 ش بار خدایا جس شخص نے گمان کیا کہ ہم معبود ہیں پس ہم طرف تیرے اوس سے منرا ہیں ہم
 ومن نعم ان الینا الخلق وعلینا الوزق فحن الیک منہ براء کبراء عیسے من

النصارى مش اور جس شخص نے گمان کیا کہ طرف ہمارے ہے پیدا کرنا اور اوپر ہمارے ہے
 رزق دینا پس ہم طرف تیرے اوس سے بیزار ہیں مثل بیزاری عیسے کے نصاری سے ہم اللہ
 انالہند عموالی مایزعمون فلا تؤاخذنا بما یقولون واعف عننا ما یرعون
 مش اسے بار خدا یا بہتے نہیں بلایا ہے انکو طرف اوس چیز کے کہ جسکا گمان کرتے ہیں ہمارے
 حق میں پس موانذہ نکر ہم سے بسبب اوس چیز کے کہ جو وہ کہتے ہیں ہم سب کا تذر علی
 الکافری من الکافرین دیا را انک ان تذرہم یصلوا عبادک ولا یلدوا الا
 فاجرا کفار مش اسے پروردگار میرے زندہ نہ چھوڑ دے زمین پر کافروں سے کیسکو بدستی
 کہ اگر تو انکو زندہ رکھے گا تو یہ گمراہ کرینگے تیرے بندوں کو اور نہ جنے گی مگر کافر اور فاسق
 ہم و ہر وی عن ذرا انہ قال قلت للصادق ان رجلا من ولد عبد اللہ بن سبا
 یقول بالتفویض مش اور روایت ہے زرارہ سے کہ اوسنے کہا کہ کہا میں جناب امام
 جعفر صادق سے کہ تحقیق ایک شخص فرزند ان عبد اللہ بن سبا سے کہتا ہے کہ تفویض حق ہے
 ہم قال وما التفویض مش اوس جناب نے پوچھا کہ تفویض کیا شے ہے ہم فقلت
 یقول ان اللہ عز وجل خلق محمداً وعلیاً ثم فوض الیہما خلقاً وراثتاً و
 احباً واما تاش پس کہا میں نے کہ وہ کہتا ہے کہ خدا ہی عز وجل نے پیدا کیا محمد کو اور علی
 کو اور پیدا کر کے سپرد کر دیئے اور سونپ دیئے انکو سب اپنے کام پس وہی پیدا کرتے ہیں سب
 چیزوں کو اور وہی روزی دیتے ہیں سب حیوانوں اور انسانوں کو اور وہی ماریتین
 اور وہی زندہ کرتے ہیں ہم فقال کذب عدو اللہ اذا رجعت الیہ فاقراء علیہ
 الاية التي فی سورة الرعد ام جعلوا اللہ شرکاء خلقوا الخلق فخلقہ فتشابه الخلق
 علیہم قل اللہ خلق کل شئ وهو الواحد القہار مش پس فرمایا اوس جناب نے
 کہ جھوٹ کہتا ہے وہ دشمن خدا جسوقت کہ تو پہر اوسکے پاس جائے تو یہ آیہ سورہ رعد کا پڑھ
 رو برو پڑھ کہ جسکے معنی یہ ہیں کہ آیا ثابت کرتے ہیں واسطے خدا کے شرکیوں کو کہ پیدا کیا انکو
 چیزوں کو جیسا کہ پیدا کیا ہے خدا نے پس متبیس اور شتہ ہوا ہے پیدا کرنا خدا تعالی کا ساتھ
 پیدا کرنے اور شرکاء کے کہ خدا تعالی خالق ہے ہر چیز کا اور وہ ہی ہے یگانہ بیخفاقی

اور قہر کرنے والا ہے اس شخص پر کہ جو خلاف اسکے کہے م قالصفت الی الرجل فاخبرته
 فکانما الفہ حراًش پس آیا میں طرف اس شخص کے اور اس روایت کو اس سے بیان کیا کہ
 وہ شخص اس روایت کو سنکر ایسا جب ہو گیا کہ گویا اسکے منہ میں تپہر برسے ہم وکانما یخبر
 ش اور گویا کہ لال ہو گئی زبان اس کی ہم وقد فوض اللہ عن رجل الی نبیہ امر دینہ
 اور یہ تحقیق کہ سنو نبی دیا اللہ تعالیٰ نے طرف نبی اپنے کے امردین کو م فقال اللہ ما انیکم
 الرسول فخذوا وما فیکم عتہ فانتھواش یعنی پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ
 چیز کہ حکم کرے تمکو رسول ساتھ اس چیز کے پس عمل کرو تم اس چیز پر اور وہ چیز کہ منع کرے تمکو
 اس چیز سے پس ترک کرو تم اسکو ہم وقد فوض اللہ تعالیٰ ذلک الی الکائمتہش اور
 بعد پیغمبر کے تفویض کیا امورات دین کو طرف اللہ علیہم السلام کے ہم وعلامة المفوضة
 الغلاة واصنافهم نسبتهم الی مشائخہم وعلماہم القول بالانصافش اور علما
 مفوضہ اور غلات کی نسبت کرنا اور نکاح ہے طرف مشائخہم کے قول کو ساتھ تفصیر کے یعنی غلات
 مفوضہ اور غلات اور اصناف انکی کے یہ ہے کہ نسبت کرتے ہیں طرف مشائخہم اور علما سے ہم
 کے اس امر کی کہ تفصیر کی ہے انہوں نے بیچ محبت امیر المومنین کے یعنی غلاة اور مفوضہ کہتے
 ہیں کہ علما ہی ہم نے محبت میں جناب امیر کی بہت کمی کی ہے اور ہم کمی نہیں کرتے حالانکہ یہ فرقہ
 غلات اور مفوضہ کا فرقہ کہ محبت میں جناب امیر کی اس قدر غلو کیا ہے کہ خدا اور نبیؐ خدا کے
 جانا ہے جیسا کہ اوپر گذرا کہ عبد اللہ ابن سبا اور اسکے اصحاب جناب علیؑ کو خدا جانتے
 تھے اور وہ لعین جناب امیرؑ کے زمانہ میں تھا پس جبکہ جناب امیرؑ نے اسکے اصحاب کو یکڑا تو عبد
 اللہ ابن سباؑ نے بہاگ کر چلا گیا جناب امیرؑ نے حکم کیا کہ ایک گڑھا کو دین اور او سمین آگ روشن کر
 اور اصحاب عبد اللہؑ کو او سمین ڈال دین غرض جب انکو دس آگ میں ڈالا تو انہوں نے کہا کیا ہمارا
 یقین اور زیادہ ہوا کہ تو خدا ہی ہے اس واسطے کہ رسول خداؐ نے فرمایا ہے کہ خدا بندوں کو سنا
 آگ کے عذاب کرے گا اب کہ تو ہلو آگ سے عذاب کرتا ہے تو ہمیں یقین ہوا کہ تو بھی خدا ہی ہے
 آخر وہ سب جل گئے مگر اپنے کفر سے نہ پرے اور اس فرقہ کا نام نفیری ہی ہے اور غالی ہی کیا
 فرقہ ہے اور اس فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جناب امیرؑ سے نہیں زندہ ہیں اور ابرہہؑ سے ہیں

اور رعد اونکی آواز ہے اور برق اونکا ناز یا زہ ہے اور وہ نیچے آئیں گے اور اپنے دشمنوں کو
 مار چکے اور ابن طہم نے اونکو نہیں شہید کیا بلکہ شیطان آپکی صورت بن گیا تھا ابن طہم نے اونکو
 مارا ہے اور مغوضہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اپنے سب امورات جناب نبی
 اور جناب علی کو سپرد کر دیئے ہیں اور آپ مطلق محض ہے کوئی کام نہیں کرتا م و علامۃ الخلق
 من العلامۃ دعوی التحلی علی العباد بالعبادۃ مع تداینہم بتوکل الصلوۃ جمیع
 الفرائض ش اور علامت ملا جیہ کی جملہ غلات شیعہ سے ہیں یہ ہے کہ دعوی تحلی کا کرتے
 ہیں یعنی کہتے ہیں کہ نور خدا تعالیٰ کا بندوں پر بسبب عبادت کے ظہور کرتا ہے ہر باوجودیکہ
 دین انکار کر نماز اور روزہ اور جملہ فرائض ہے م و دعوی المعرفۃ باسماء اللہ العظمی ش
 اور دعوی کرتے ہیں جانتے اسم عظم خدا تعالیٰ کا یعنی کہتے ہیں کہ ہم اسم عظم خدا تعالیٰ کو جانتے ہیں
 م و دعوی انطباع الحق لہو ش اور دعوی انطباع حق کا کرتے ہیں واسطے بندوں کے
 یعنی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ علول کرتا ہے سچ بعض بندوں کے م و ان الی لہم اذا خلص
 و عرف من ہبہم فہو عندہم افضل من الہ انبیاء علیہم السلام ش اور یہ کہ
 دل خدا تعالیٰ کا جیکہ مخلص کامل ہو اور پہچانے اپنے دین کو پس انکے نزدیک وہ افضل ہے
 انبیاء علیہم السلام سے م و من علامتہم ایضاً دعوی علم الکیمیاء ولا یعلمون منہ
 الا الدخل و تنفیق الشبہ و الوصایا المسلمین اللہم لا تجعلنا منہم ش
 اور بعض علامات اونکی سے ایک یہ ہے کہ دعوی علم کیمیاء کا کرتے ہیں حالانکہ کیمیاء کو نہیں
 جانتے مگر فعل اور فریب اور خرچ کرنا مس اور برنج کا اوپر مسلمانوں کے بصورت فقرہ
 اور طلبہ کے بار خدا یا مکر تو ہکو اوتھے۔ اور ایک فرقہ ملا جیہ صوفیان اہل سنت میں بھی ہے
 اور نام رئیس اس فرقہ کا حسن بن منصور ملا جی ہے اور یہ شخص ساحر تھا اور سحر میں نہایت
 معات اور کمال رکھتا تھا اور شاگرد تھا عبد الدین املاک کوفی کا اور وہ شاگرد تھا ابو خالد
 کاہلی کا اور وہ شاگرد تھا ذرقانی نامہ کا اور ذرقانی وہ شخص تھا کہ اوسنے سحر سجادہ سے
 سیکھا تھا اور سجادہ ایک عورت تھی کہ مسیہ کذاب کے زمانے میں اوسنے دعوی نبوت کا
 کیا تھا پس سال تین سو نو میں معلوم عامہ وزیر بنی عباس سے لوگوں نے کہا کہ ملاح دعوی

خدا کا کہنا ہے اور کہتا ہے کہ میں مردے کو زندہ کرتا ہوں اور جن میری خدمت کرتے ہیں
 اور جس چیز کو میں کہتا ہوں وہ میرے پاس لے آتے ہیں اور میں معجزات انبیاء و کلماء ہوں پس
 نصر اور سمیرے اور اور بہت سے لوگ تابع اور سکے ہوئے اور اوسکو خدا جانتے لگے اور
 ایک شخص نے بنی ہاشم میں سے دعویٰ کیا کہ علاج خدا سنہ اور میں نبی اوسکا ہوں وزیر نے
 اوس قوم کو بلا کر انکے ساتھ مناظرہ کیا سنہ اقرار کیا کہ ہاں ہم علاج کو خدا جانتے ہیں اور
 ہمیں یقین ہے کہ وہ مرد کو زندہ کرتا ہے اور حب علاج کو بلا کر پوچھا تو وہ مکر گیا اور کہا کہ
 یہ قوم جھوٹ بولتی ہے اور مجھ پر ہمت کرتی ہے میں دعویٰ خدا کا نہیں کرتا اور نہ دعوے
 پیغمبر ہی کا کرتا ہوں میں بندہ خدا کا ہوں اور نماز روزہ اور خیرات کرنا کرتا ہوں وزیر نے
 قاضی ابو عمر اور ابو جعفر اور ایک جماعت فقہاء کے تین حاضر کیا اور اوسکے قتل کے بارے میں
 فتویٰ دیا سب نے کہا کہ جب تک ہمارے نزدیک اسکا دعویٰ کرنا خدا کی کائنات اور تحقیق ہوگا
 ہم اوسکے قتل کا حکم مذنگے ایک شخص نے اہل بصرہ سے کہا کہ میں علاج کے مصاحبوں کو بچاتا ہوں
 کہ جو شہروں میں متفرق اور پراگندہ ہیں اور خلافت کو علاج کی الوہیت کی طرف دعویٰ کرتے
 ہیں اور یہ بصری ہی اصحاب علاج سے تھا مگر جبکہ اوسکو معلوم ہوا کہ یہ ساحر ہے تو اوسکو
 چھوڑ کر ابو علی ہارون بن عبد الغفر کا تب انباری کے پاس آکر بیان کیا کہ علاج نے اپنے
 کیش و مذہب کو موافق ایک کتاب لکھی ہے محارین میں اور اوس زمانہ میں علاج سر اسے سلطان
 میں قید تھا نصر حاجب کے پاس اور علاج کے دو نام تھے ایک حسین بن منصور اور دوسرا محبوب
 فارسی اور ایک دختر خیر و کسی مصاحب علاج کی ایک مدت سے سر اسے سلطان میں علاج کے
 پاس آمد و رفت رکھتے تھے اوس دختر کو وزیر کے پاس لائے ابو الفاسم زنجی کہتا ہے کہ میں
 وزیر کی خدمت میں حاضر تھا اور ابو علی احمد بن نصر ہی حاضر تھا کہ وزیر نے اوس دختر سے
 احوال پوچھا دختر نے کہا کہ میرا باپ مجھ علاج کے پاس لیگیا تھا علاج نے بہت ہی چیزیں مجھ
 دین اور یہ عورت کمال فصیح تھی اور خوش گو بہر کہا اوس دختر نے کہ جب علاج نے مجھے حرمین
 بخشین تو کہا کہ تیرے تین بیٹے اپنے بیٹے سلیمان کو کہ مجھے سب فرزندان سے عزیز ہے
 مگر ماہین شوہر وزن کے اور سوقت کوئی بات اوسے کہ جب نے اوس سحر روزہ رکھے اور آخر

کوٹھی پر جا کر خاکستر اور نمک میں بیٹھے اور پیر اوس سے تو روزہ کو لے اور بعد اوس کے پیر سے
 پاس آنکر جو کچھ تو کہے گی میں تیری بات سنوں گا اور دوسرے اوس دختر نے کہا کہ ایک روز
 میں کوٹھے سے اترتی تھی اور دختر علاج میرے ساتھ تھی اور علاج ہم سے پہلے کوٹھے
 سے نیچے اترتا اور مجھے وہ دیکھتا تھا اور میں اوسے دیکھتی تھی کہ دختر علاج نے مجھے
 کہا کہ تو میرے باپ کو سجدہ کر مینے کہا کہ کیونکر دو سرے خدا کو سجدہ کروں علاج نے کہا کہ
 وہ خدا آسمان کا ہے اور میں خدا زمین کا ہوں اور مجھے آگے بلا کر اپنی جیب سے ایک ڈوٹ
 مشک کا ٹکڑا لکر مجھے دیا اور کہا کہ عورتوں کو خوشبو کی طرف اکثر احتیاج ہوتی ہے اسکو لے
 اور اپنے کام میں لا اور پھر کہا کہ بوریہ کا کونہ اوٹھا اور جو کچھ اوسکے نیچے ہوا اوسکو لیلے مینے
 بوریہ کا کونہ اوٹھا یا دیکھا اشرفیون تازہ سکے سے تمام گہر ہرا ہوا ہے یہ دیکھ کر میں مبہوت
 سی رہ گئی وزیر نے اوسکے اصحاب کو طلب کیا حمید اور سمیرا اور محمد بن علی قبائی گہرین
 ایک حواص علاج کے چہرے تھے کہ اوس گہرین سے ایک کتاب نکال کر لائے سونے سے لکھی
 ہوئی اور پارچہ دیبا میں لپیٹی ہوئی اور اوسمین اوسکے اصحاب کے نام بھی لکھے ہوئے تھے ایک
 اونہین سے ابن کیش تھا کہ وہ شاگرد علاج کا تھا غرض وزیر نے حال اصحاب علاج کا قصص
 کر کے کہا کہ یہ دو شخص داعی علاج کے ہیں کہ خراسان میں خلق کو علاج کی طرف دعوت کرتے
 ہیں اور علاج کی کتاب میں لکھی نامہ تھے کہ ان دو شخصوں نے علاج کو بھیجے تھے جواب میں
 خطوط علاج کے کہ علاج نے اونکو اونہین لکھا تھا کہ اس طرح پر دعوت میری طرف لوگوں کی
 کرنا چاہیے اور ہر شخص سے موافق اوسکے عقل کے کلام کرنا چاہیے اور جواب اونکا ایسے
 ریز و کنایات میں لکھا تھا کہ بغیر اوس شخص کے کہ جس نے لکھا اور جسکو لکھا اور کوئی نہ سمجھ سکتا
 تھا ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ ایک روز میں اپنے باپ کے ساتھ وزیر کے پاس گیا وزیر
 اوسکو اوسطرف کہ علاج تھا گیا ہم سب اوسطرف گئے اور ہارون بن عمر بھی حاضر تھا اور
 میرے باپ سے بات کرنے میں مشغول تھا کہ ایک غلام نے اوسکو اشاریے بلایا ہارون
 اوسکو اوسکے پاس گیا اور بعد ایک لمحہ کے لرزتا اور کانپتا خوفناک رنگ روز رو آیا
 بہنے حال اوسکا دیکھ کر پوچھا کہ خیر تو ہے یہ کیا حال تیرا ہے اوسنے کہا کہ یہ غلام کہ جس نے

مجھے اختیار سے بلایا تھا علاج پر موکل ہے اور ہر روز اس کے واسطے کہانا لیجا کر تا ہے وہ
 کہتا ہے کہ میں جو اس وقت اس کے واسطے کہانا لیگیا تو دیکھا کہ سارا گھر زمین سے جیت تک اس کے
 ہونٹے ہر اموال ہے اور اتنی جگہ باقی نہیں کہ میں کہانا اس کے واسطے اس گھر میں رکھوں اور
 وہ غلام اس قدر ڈرا ہے کہ بخار چڑھ آیا ہے غرض وزیر نے اس غلام کو بلایا اور پوچھا اس نے
 سب حال بیان کیا وزیر نے کہا کہ تو علاج کے سحر سے ڈر گیا ہے اور سکی کتاب میں سے کئی دوی
 پائے اور نہیں لکھا ہوا کہ اگر تو ارادہ حج کا کرے تو ایام حج میں ایک گھر خالی میں کہ جو چار رستے
 رکھتا ہو اور پاکیزہ ہو جا کہ کوئی تجھے نہ دیکھے اور تیرے پاس کوئی آئے جائے نہیں اور گھر کا ٹھکانا
 کر اور سب افعال اور مناسک حج کے بجا لائیں تیس نفرتیمون کو کہانا کھلا اور کچھ نقد انکو دے
 اور کپڑے ہی انکو پہنا پس یہ تجھے قائم مقام حج کے ہو جائے گا ابو القاسم کہتا ہے کہ میرا باب
 اس کتاب کو پڑھ رہا تھا جب اس جگہ پہنچا تو قاضی ابو عمر نے علاج سے پوچھا کہ تو نے یہ کہانا
 سے لکھا ہے کہا کہ کتاب اخلاص حسن بصری سے قاضی نے کہا کہ اسی بیچ الدم بیٹھے اس کتاب کو
 مکہ میں اپنے استاد سے پڑھا ہے اور میں یہ امر نہیں لکھا ہوا ہے غرض کہ قاضی نے اور فرمایا
 نے کہ جو مجلس میں حاضر تھے اس کے قتل کا فتویٰ دیا علاج نے کہا کہ میرا قتل تمہارا حرام ہے کہ میں
 مسلمان ہوں اور مذہب میرا سنت ہے اور میری تصنیف سنت میں بت ہے میرا خون زمین
 پر نگرہ او کسی نے نہ مانا اور یہ فتویٰ مفتیوں کا مقتدر عباسی بادشاہ کے پاس بھیجا اور اس نے حکم
 دیا کہ اگر یہ حکم مفتیوں کا ہے تو اسکو دجلہ پرید پر لجا کر ہزار تازیانے مارین اگر نہ مرے تو ہاتھ
 اور پاؤں اور سر اسکا کاٹ کر میرے پاس لاؤ چنانچہ ایسا ہی کیا کہ اسکا سر کاٹ کر بادشاہ
 کے پاس بھیج دیا اور اسکو جہنم واصل کیا **باب الاعتقاد فی الظالمین**
 ش باب الثانیون بیان اعتقاد کرنے کے حق میں ظالمین کے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 اعتقادنا فیہم انہم ملعونون والبلایۃ منہم واجبة ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے
 کہ اعتقاد یہ ہم فرقہ ناجیہ اما یہ کثر ہم اللہ کا حق میں ظالمین کے یہ ہے کہ یہ لوگ ملعون ہیں اور
 بیزاری ان سے واجب ہے ہم قال اللہ عز وجل وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ أَنْصَارٍ ش فرمایا
 خدا ہی عز وجل نے کہ نہیں ہے واسطے ظلم کرنے والوں کے کوئی مددگار ہم وقال اللہ عز وجل

باب الاعتقاد فی الظالمین

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعَذِّبُونَ عَلَىٰ مَا رَبُّهُمْ وَيَقُولُوا
 أَلَمْ يَكُنَّا لَهُ أَتِلَافًا ۖ تَبٰرَكَ الَّذِي يَكْتُبُ ۖ كَذِبًا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ
 يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ
 شیش کون زیادہ کتم کرنے والا ہے اوشے کہ جنہوں نے باندہا جوٹ اوپر خدا تعالیٰ کے
 وجہ جماعت عرض کیا یگی بروز قیامت اوپر پروردگار اپنے کے کہیں گے ملائکہ یہ وہ لوگ
 ہیں کہ جو دھت باندہا انہوں نے اوپر خدا کے آگاہ ہو کہ لعنت خدا تعالیٰ کی اوپر ظالموں کے
 وہ لوگ کہ یہ نہ ہیں آدمیوں کو راہ خدا سے اور طلب کرتے ہیں سچ راہ خدا تعالیٰ کے کجی کو
 اور یہ لوگ ساتھ آخرت کے کافر ہیں ہم قال ابن عباس فی تفسیر ہذا کہ اہل یقین
 سبیل اللہ فی ہذا الموضع علی ابن ابیطالب الامۃ ش فرمایا عبد اللہ ابن عباس
 اس آیت کی تفسیر میں کہ مراد سبیل اللہ سے اس مقام میں علی ابن ابیطالب ہیں اور باقی امۃ
 یعنی ظالم وہ لوگ ہیں کہ جو پیڑتے ہیں آدمیوں کو راہ جناب امیر اور راہ امۃ سے پس ان پر
 لعنت کی گئی ہے خدا کی ہم ذی کتاب اللہ عز وجل امامان امام عدل و امام
 ضلالتہ ش اور سچ کتاب خدا تعالیٰ کے دو امام مذکور ہیں ایک امام عدل اور ایک امام
 ضلالت قال اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا هُمْ أُمَّةً يَفْتَرُونَ بِأَمْثِلِهَا فَمَا يَكْفُرُ اللَّهُ تَعَالٰی نے
 کہ کیا ہے انکو پیشو کہ ہر ایت کرتے ہیں ساتھ امر ہمارے کے ہم وقال اللہ عز وجل وَ
 جَعَلْنَا هُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ وَآتَيْنَاهُمْ
 فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ش اور دوسری جگہ
 بی فرمایا اللہ عز وجل نے اور کہا ہے انکو پیشو کہ بلائیں آدمیوں کو طرف نار کے اسی اثر
 و نسخ کے اور دن قیامت کے یاری نہ دیے جائیں گے اور تابع انکے کیا ہے اس دنیا میں
 دوسری کو رحمت اپنی سے اور روز قیامت یہ لوگ شمار کیے جائیں گے مقبوحین سے ہے
 یہ لوگ کہیں سے پس ان آیات سے ثابت ہے کہ امام دنیا میں دو ہیں ایک وہ امام ہے کہ
 جو ہدایت کرتا ہے طرف راہ خدا کے وہ امام تو جناب علی ابن ابیطالب اور باقی امۃ باز
 کہ انہوں نے راہ ہست خدا کو گون کو دکھائی اور امر لوٹا ہی اور سب احکامات خدا تعالیٰ

کہ دوست پرے انکے تین تم میں سے پس بدستیکہ ہوگا انہیں تحقیق کہ ہدایت نہیں کرتا خدا کرو
 ظالمین کو م قال اللہ عز وجل وَلَا تَكُونُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمُ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ شریک و میل نہ و ملت اون لوگوں کے کہ ظلم
 کیا پس پس کرے تلوگ اور نہ ہووے تلو غیر خدا سے کوئی دوستوں سے پس باری نہ کیے جان
 م والظلم ہو وضع الشی فی غیر موضع ش اور ہی ظلم رکھنا کسی چیز کا ہے غیر محل شرع
 اوس چیز کے اپنے ظلم کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کو کہیں اوس جگہ کہ وہ جگہ نجس شرع اوس کے
 رکھنے کی نہ وہ من ادعی الامامة و لیس بامام فهو الظالم الملعون ش یعنی جو غیر
 دعویٰ کرے امامت کا اور امام بنو وہ ظالم اور ملعون ہے م ومن وضع الامامة فی
 غیر اہلها فهو ظالم ملعون ش اور جو شخص کہ رکھے امامت کو بی غیر اہل اوسکی کے اپنے
 اعتقاد کرے امامت اوس شخص کا کہ امام بنو پس وہ ہی ظالم ہے اور ملعون م وقال النبی من
 جحد علیا اماما بعدی فقد جحد بنوئی ومن جحد بنوئی فقد جحد اللہ ربو بیتہ
 ش اور ہی فرمایا جناب سول مقبول نے کہ جو کہ انکار کرے گا امامت علی کا بعد میرے پس تحقیق
 اوسنے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور جس نے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اوسنے انکار کیا ہوگا
 معبودیت خدا تعالیٰ کا حاصل یہ کہ وہ کافر ہوگا م وقال النبی یا علی انت المظلوم من
 بعدی ومن ظلمک فقد ظلمنی ومن انصفک فقد انصفنی ومن جحدک فقد
 جحد فی ومن اکلک فقد اکلانی ومن عادک فقد عادانی ومن اطاعک فقد
 اطاعنی ومن عصاک فقد عصانی ش اور ہی فرمایا رسول مقبول نے کہ اسی علی بنو مظلوم
 ہوگا بعد میرے پس جو کہ ظلم کرے گا تجھ پر تحقیق کہ اوسنے ظلم کیا ہوگا مجھ پر اور جس نے راستی
 کی ہوگی ساتھ تیرے اوسنے راستی کی ہوگی ساتھ میرے اور جس نے انکار کیا ہوگا تیری امامت کا
 اوسنے انکار کیا ہوگا میری نبوت کا اور جو کہ دوستی کرے گا ساتھ تیرے اوسنے دوستی کی ہوگی
 ساتھ میرے اور جو دشمنی کرے گا ساتھ تیرے اوسنے دشمنی کی ہوگی ساتھ میرے اور جو کہ فرما
 کرے گا ساتھ تیرے اوسنے فرمان برداری کی ہوگی ساتھ میرے اور جو کہ نافرمانی کرے گا ہی
 اوسنے نافرمانی کی ہوگی میری م واعتقادنا فیمن جحد امامتنا میو المؤمنین م

من بعدہ انہ کن محمد نبوتہ جمیع الانبیاء وانکر نبوتہ محمدی ش اور اعتقاد ہندو
 ناجیہ کالج حق اوس شخص سے کہ انکار کرے جناب امیر المؤمنین اور باقی امیر المؤمنین
 کی امامت کا کہ جو بعد اوس جناب کے پوتے ہیں یہ ہے کہ وہ شخص حکم میں اوس شخص سے ہے کہ
 انکار کیا ہو نبوت جمیع انبیاء اور نبوت جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ کام و اعتقاد ہندو
 فیمن اقر یا مامۃ امیر المؤمنین وانکر امامتہ واحد من الائمة من بعدہ انہ
 بمنزلۃ من اقر جمیع الانبیاء وانکر نبوتہ محمدی ومن انکر نبوتہ محمدی انکر جمیع الانبیاء
 ش اور اعتقاد ہندو فرقہ ناجیہ کا حق میں اوس شخص کے کہ جسے اقرار کیا امامت جناب امیر المؤمنین
 انکار کیا امامت کا کسی ایک امام کی باقی ائمہ معصومین سے کہ جو بعد آپ کے ہیں یہ ہے کہ وہ شخص
 حکم اوس شخص کا رکھتا ہے کہ جو اقرار کرنا ہو نبوت جمیع انبیاء کا اور انکار کرنا ہو نبوت جناب محمد
 م وقال الصادق المنکر لا یخربنا کا المنکر لا ولنناش اور فرمایا جناب صادق علمنے
 کہ انکار کرنے والا واسطے آخر ہمارے کے انکار کرنے والا ہے واسطے اول ہمارے کے حامل
 یہ کہ جسے انکار کیا ایک امام کا ائمہ اثنا عشر میں سے اوسنے انکار کیا کل ائمہ کا شر قال النبی
 الائمة من بعدی اثنا عشر اولہم امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب و آخرہم
 محمد القا لوط اعتمد طاعتی ومعصیتہم معصیتہ من انکر واحد منهم
 فقد انکرنی اور فرمایا نبی نے کہ امام بعد میرے بارہ ہوں گے کہ اول اول کا امیر المؤمنین
 علی بن ابیطالب ہیں اور آخر اول کا مہدی قائم ہے پس طاعت انکی اطاعت میری ہے
 اور معصیت انکی معصیت میری ہے اور جس نے انکار کیا ایک کا انہیں سے اوسنے انکار کیا ہر
 م وقال الصادق من شک فی کفراعد اثنا الظالمین یتلافوا کافر ش اور
 امام جعفر صادق سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے شک کیا کفر میں ہمارے
 دشمنوں کے کہ جنہوں نے ہم پر ظلم کیا پس وہ شک کرنے والا یہی کافر ہے م قتال
 امیر المؤمنین ما دلت مظلوماً منذ ولدتی امی حتی ان عقیلہ کان نصیبہ
 الرمد فیقول لا تنرونا حتی تنزرو علیا فیندونی ومالی سرمد اش اور جناب
 امیر سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا کہ میں ہمیشہ سے مظلوم رہا ہوں اوس نے مانے سے کہ یہ ایسا

مجھے میری ماں نے یہاں تک کہ میرے بہائی عقیل کو درجہ چشم غرض ہو ایسے کہتے تھے کہ میری آنکھیں
 بند ہو چکیں کہ علی کی آنکھ میں دوا اندالو پس پھر میری آنکھ میں دوا ڈال دیتے تھے حالانکہ میرے
 آنکھیں نہ کہتی تھیں ہم و اعتقاد نافی من قاتل علیاً فانہ کافر بقول النبی من قاتل علیاً
 فقد قاتلنی ومن حارب علیاً فقد حاربنی ومن حارب بنی فقد حارب اللہ تع
 ش اور یہی اعتقاد ہم افتاء عشر یہ کا حق میں اوس شخص کے کہ جس نے جناب امیر کے ساتھ مقابلہ کیا
 یہ ہے کہ وہ کافر ہے ہوا ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ جو مقابلہ کرے گا ساتھ علی کے
 تحقیق کہ اوستے مقابلہ کیا ہو گا ساتھ میرے اور جو جنگ کرے گا ساتھ علی کے اوستے جنگ کی
 ہوگی ساتھ میرے اور جس نے جنگ کی ساتھ میرے اوستے جنگ کی ساتھ خدا کے م و قولہ بع
 وفا لہم و الحسن و الحسین انا حرب لمن حاربکم و سلم لمن سالکم کوش اور یہی قول
 آنحضرت کا واسطے جناب علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین کے کہ میں حرب و جنگ ہوں واسطے
 اوس شخص کے کہ جو جنگ و حرب کرے تم سے اور صلح ہوں واسطے اوس شخص کے جو صلح کرے
 ساتھ تمہارے م و اما فاطمة صلوات اللہ علیہا فاعتقاد فیہا انہا سیدۃ
 نساء العالمین من الاولین و الاخرین ش اور لیکن جناب معصومہ فاطمہ زہرا علیہا
 علیہا پس اعتقاد ہم فرقہ تاجیہ کا بیچ شان اوس جناب کے یہ ہے کہ وہ جناب بترین زنان
 عالم ہیں اولین اور آخرین سے م و ان اللہ یغضب بغضبہا و یرضی برضاہا
 ش اور تحقیق کہ خدا تعالیٰ غضب کرتا ہے ساتھ غضب اوس کے اور راضی ہوتا ہے ساتھ
 رضا اوس جناب کے م لان اللہ فطمہا و فطم من احبہا من الناس ش اس واسطے
 کہ خدا تعالیٰ نے آزاد کیا ہے اوس معصومہ کو اور آزاد کیا ہے اوس جناب کے دوستوں کو
 آتش جہنم سے م و انہا خرجت من الدنیا ساخطة علی ظالمہا و غاصبہا و مانع
 اس تھا و من نفی اس تھا من ایہا ش اور یہ تحقیق کہ وہ جناب تشریف لیگی ہیں دنیا سے
 خشناک اون لوگوں پر کہ جنہوں نے ظلم کیا اوس جناب پر اور غضب کیا اس کے حق کو اور
 مانع ہوئے ارث کو اوس جناب سے اور جنہوں نے انکار کیا اور غی ارش اوس جناب کو اور
 باب سے م و قال النبی ان فاطمة بضعة منی فمن ہذا ہا فقد اذانی ومن غاصبہا

فقد غاصبني ومن سرها فقد سرته ومن غاصها فقد غاصاني ش اور فرمایا
جناب رسول خدا نے فاطمہ بارہ جگر میری پہلیس جیسے ایذا دی او سکو اور سنے ایذا دی مجھ کو اور
جیسے غضب کیا حق او سکا اور سنے غضب کیا حق میرا اور جسے خوش کیا او سکو اور سنے خوش
کیا مجھ کو اور جو غضب میں لایا او سکو وہ غضب میں لایا مجھ کو وقال النبی ان فاطمة بعنة
منی دھی روحی الی بین جنینی صیونی ماساء ہا و لیسرے ماسا ہا ش اور
ہی فرمایا جناب رسول خدا نے کہ فاطمہ بارہ جگر میری ہے اور یہ روح میری ہے کہ درمیان دو
پہلو میرے کے ہے بد اور بری معلوم ہوتی ہے مجھے وہ چیز کہ جو بد اور بری معلوم ہوتی ہے
او سکو اور خوش آتی ہے مجھے وہ چیز کہ جو خوش آتی ہے او سکو م واعتقادنا بالبراءۃ
وهنا واجبة من الاوثان الاربعة ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کالج بیزاری کے ہے
الہیت سے یہ ہے کہ بیزاری واجب ہے چار بتوں سے یہ کنایہ سے اونٹنے کہ جنہوں نے حق
جناب امیر کو غضب کیا م والا نداد الاربعة ش اور واجب ہے بیزاری چار مذہبوں سے
یہ کنایہ ہے اون لوگوں سے کہ جنہوں نے شرائع محمدی میں خلل ڈالا اور شرع رسول پر
کو اولٹ پلٹ کر دیا م و اما الاوثان الاربعة فیغوث فیغوث ولسرا دھیل ش اور
لیکن اوثان اربعہ پس ایک بغوث ہے اور دوسرا یغوث ہے اور تیسرا انس ہے اور چوتھا
ہے اور یہ چاروں نام ہیں چار بتوں کے م و اما الا نداد الاربعة فاللات والعزى
والمناة والشمری ش اور لیکن انڈا اربعہ پس لات ہے اور غری اور منات ہے
اور شمری ہے م ومن عبدہم ومن جمیع اشیاء عہم واتباعہم وانفسہم الشیخ
اللہ ش اور ہی بیزاری واجب ہے اون لوگوں سے کہ جو پوجتے ہیں اونکو اور سب گروہ
اور تابعداروں اونکے سے اور یہ تحقیق کہ یہ سب بدترین خلق خدا سے ہیں م ولا یتیم الاقران
باللہ وبرسولہ وبالا ئمة الا بالبراءۃ من اعدائہم ش اور نہیں تمام ہوتا اقرار
ساتھ اللہ کے اور ساتھ رسول اسکے کے اور ساتھ ائمہ کے مکر ساتھ بیزاری کے انکے دشمنوں سے
پس اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص دعویٰ کرے کہ میں مؤمن ہوں اور دوست ہوں خدا اور
رسول خدا اور ائمہ ہدے کا اور ہر انکے دشمنوں سے بیزاری نہ کرے اور اونکو سبی نہ دے وہ

مومن نہیں منافق ہے اور اوسکا دعویٰ شیعہ ہونے کا جھوٹا ہے ہم واعتقادنا فی قتلۃ
 الانبیاء و قتلۃ الائمة انہم کفار مشرکون مخلدون فی اسفل درجۃ من الذل
 ش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیج حق قاتلون انبیاء اور قاتلون امامون علیہ السلام کے بیج
 کہ وہ کافر اور مشرک ہیں ہمیشہ رہیں گے وہ بیج بہت ترین طبقات دوزخ کے ہم ومن اعتقد
 فیہم غیر ما ذکرناہ فلیس عندنا فی دین اللہ فی شئی واللہ اعلم ش اور جو شخص
 کہ اعتقاد کرے بیج انکے غیر اوس چیز کا کہ جس کا کہنے ذکر کیا پس نہیں ہے واسطے اوسکے نزدیک
 ہمارے بیج دین اللہ کے کچھ نصیب اور اللہ ستر جانتا ہے **باب الاعتقاد فی**
التقیۃ ش **باب اوتالیسوان** یہ باب بیج اعتقاد تقیہ کے ہے ہم قال الشیخ ابو جعفر
 رحمہ اللہ اعتقادنا فی التقیۃ انہا واجبة من ترکھا کان من ترک الصلوۃ
 ش فرمایا شیخ ابو جعفر نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیج تقیہ کے یہ ہے کہ وہ واجب ہے
 اور جس شخص نے کہ ترک کیا اوسکو ایسا ہے کہ جیسے ترک کیا اوسنے نماز کو اور تقیہ عبارت
 چھپانے حق سے اور نل ہر کرنے خلاف حق کے بسبب خوف دشمنوں سے ہم وقیل
 للصادق یا بن رسول اللہ ان اتی فی المسجد رجلا یلعن ویسب عدلکم وسمیہم
 فقال مالہ لعنة اللہ یرضی بنائش اور روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی جناب امام
 جعفر صادق سے کہ یا بن رسول اللہ تم کہتے ہیں مسجد میں ایک مرد کو کہ علانیہ بجا کر لعنت
 کرتا ہے اور دشنام دیتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور نام لیتا ہے اونکا اوس جناب نے
 فرمایا کہ کیا ہے اوسکو لعنت کرے خدا اوپر وہ برا نیگفتہ کرتا ہے آدمیوں کو ہمارے اور ہمارے
 ہمارے تین دشنام دلو اسے کا ارادہ کرتا ہے واضح ہو کہ بعض جاہل اس روایت کو سند
 لاتے ہیں ممانعت تبرا اور کہتی ہیں کہ کسی پر دشمنان اہلبیت میں سے تبرا کرنا ناجائز ہے
 نہیں حیا سے جاہلون کو بکالتے ہیں اور اس قول کو سناتے ہیں اور یہ انکی کمال چالاک
 ہے والاظاہر ہے کہ اوس جناب نے اپنے دشمنوں کے خوف سے یہ ارشاد کیا تھا کہ مباد
 ہمارے دشمن ہم پر لعنت کرنے لگیں اور ہمارے برا کہنے لگیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ زمانہ تقیہ
 کا تھا اور دشمنوں کا غلبہ تھا پس یہ روایت تو دلیل ہے تقیہ کی مقام تقیہ میں نہ جہاں کہیں

کسی طرح کا خوف نہ وہاں بھی دشمنان اہلبیت کو برائہ کہو اور کیوں نہ کہ جو جبکہ قرآن میں خود
 خدا تعالیٰ نے ظالموں اور کاذبوں پر لعنت کی ہو اور احادیث میں بھی دشمنان اہلبیت
 پر لعنت کرنے اور برا کہنے کا ثواب ہو تو بہر اذن لوگوں پر کہ جنہوں نے اہلبیت نبی پر ظلم
 و تعدی کی ہو انکو کیونکر برائہ کہا جائے اور ائمہ کیونکر اپنے دوستوں کو اپنے دشمنوں
 کے برا کہنے سے منع کریں گے اور یہ واسطہ شیخ مدوح نے اس روایت کو دلیل تفسیر کی گردانا
 ہے ہم وقال اللہ تعالیٰ وَلَا تَسِبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسِبُّوا اللَّهَ
 عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ شَيْءٍ یعنی دشنام نہ دو معبودوں یا مفلون کو کہ مانتے ہیں مشرکین انکو
 بجائے خدا تعالیٰ کے تا یہ بھی گالیان دین خدا تعالیٰ کو از روئے عداوت کے بغیر جانتے
 حقیقت معبودیت خدا تعالیٰ کے ہم وقال الصادقؑ فی تفسیر هذه الآية فلما نزلت
 الآية قال رسول الله لا تسبوا علياً فان ذاته ممسوح بذات الله تعالیٰ ش اور
 روایت کی ہے جناب صادقؑ سے یہ تفسیر اس آیت کے کہ جب یہ آیت نازل ہو تو فرمایا رسول
 خدا نے کہ دشنام نہ دو تم اور برائہ کہو تم علیؑ کو اس واسطے کہ ذات اوسکی ملاصق ہے اور حج مکہ
 قرب کے ہے ساتھ رحمت خدا سے تعالیٰ کے یعنی چونکہ خدا تعالیٰ نے منع کیا ہے معبودوں
 مشرکین کے برا کہنے سے تاکہ وہ خدا کو برائہ کہیں پس یہاں علت جناب رسول خدا نے
 جناب امیرؑ کے برا کہنے کو منع کیا کہ اوس جناب کو برا کہنا عین برا کہنا خدا کا ہے پس جسے جناب
 امیرؑ کو دشنام دی اوسے خدا کو دشنام دی پس وہ کافر ہوا ہم وقال النبیؐ لعلى من سبک
 یا علی فقد سببني ومن سببني سبب الله ش اور بھی فرمایا نبیؐ نے واسطے علیؑ کے کہ جو
 شخص دشنام دے گا تجھ کو اسے علیؑ پس تحقیق اوسے دشنام دی مجھ کو اور جسے دشنام دی
 مجھ کو اوسے دشنام دی اللہ کو ہم وَلَا تَسِبُّوا هَؤُلَاءِ فَيَسِبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ش اور بھی
 فرمایا اوس جناب نے کہ دشنام نہ دو مخالفین کو کہ وہ بھی تم کو دشنام دے گا ہم وقال الصادقؑ
 من سبب ولی الله فقد سبب الله عز وجل ومن سبب الله عز وجل کبه الله تعالیٰ
 علی منخريه فی نار جهنم ش اور بھی فرمایا جناب صادقؑ نے کہ جسے دشنام دی ولی اللہ
 کو کہ علیؑ ہیں پس اوسے دشنام دی خدا کو اور جس شخص نے دشنام دی خدا تعالیٰ کو اوندھا

یعنی ایمان کو دلیمن رکھے اور اوسکو پوشیدہ کرے لیکن بغاوت بر زبان جاری کے
 اس فرقہ نے ہی جا بجا اقرار اور اعتراف حجاز تقیہ کا کیا ہے جیسا کہ بیضاوی نے تفسیر
 میں آیہ ان تتقوا منهم تقیہ کے بیان کیا ہے کہ موالات اور دوستی کفار سے
 حرام ہے مگر یہ کہ دین اور خوف کرین اوسنے کسی امر میں پس احترام اوس امر سے
 واجب اور لازم ہے اور نقل کی ہے یعقوب سے کہ وہ ایک قرار شیوہ سے ہے اوسے
 تقیہ کو تقیہ پڑھا ہے اور غرض رازی نے بھی اسکی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ تقیہ جائز ہے
 واسطے محفظت جان اور مال کے اب بنظر انصاف دیکھنا چاہیے کہ عظامی اہل سنت
 تو تقیہ کو جائز رکھیں اور کتر اوسنے حرام جانیں اور اوسکا نام تقیہ رکھیں دیکھو حسن بصری
 نے کہا ہے کہ تقیہ قیامت تک باقی ہے اور جائز ہے جیسا کہ بخاری میں ہے اور فاضل
 الکجراتی نے بھی مجمع البحار میں تقیہ کی تفسیر کی ساتھ کی ہے اور تقیہ کے معنی بیان کیے کہ مذکر کرنا
 انکار کرنے اوس چیز کے کہ جو بیچ دل کے ہو عقائد وغیرہ سے نزدیک آدمیوں کے اور غرض اسی
 بعد نقل کرنے قول حسن بصری کے لکھا ہے کہ یہ قول اولی ہے اسواسطے کہ دفع ضرر کا نفس سے
 واجب ہے بقدر امکان پس یہ دلیل ہے عقلی اور جواز بلکہ وجوب تقیہ کے جیسا کہ ہمارے
 علمائے ذکر کیا ہے پس اس سے ظاہر ہوا کہ جو لوگ اہل تشن سے کہ تقیہ کو حرام جانتے ہیں وہ
 مخالفت کرتے ہیں اپنے مذہب کے پیشواؤں اور علماؤں کی جانتا چاہیے کہ فریقین بنیا
 بر تقیہ کو اوسوقت کہ تبلیغ احکام کی اونکو ضرورت ہو جائز نہیں جانتے اور تجویز تقیہ کی جی
 یعنی کسی مقام میں کرتے ہیں نہ ہر جگہ کہ سب جگہ تقیہ ہی جائز ہو مقام تبلیغ ہو یا غیر تبلیغ
 تاکہ کارخانہ تبلیغ کا سطل ہو جائے اور ایسے ہی شیعوں کے نزدیک تقیہ خاص انبیاء کا کثر
 میں کلمہ کفر کے جائز نہیں اور کوئی شیعہ اسکا قائل نہیں کہ نبی کو ازراہ تقیہ کفر کا کلمہ کہنا درست
 ہے اور بر تقدیر تنزل چونکہ کلام تقیہ در حقیقت کفر و کذب سے خارج ہے یعنی جو کلام
 کہ ازراہ تقیہ کہا جائے وہ نہ کفر ہے اور نہ وہ جوٹ ہے تو پس نہ اوسمیں کچھ قباحت
 اور نہ کچھ ملامت اور دلیل اسبر قول خدا تعالیٰ کا ہے اِنَّمَا يَتَقَوَّى الْكَلْبُ الذِّئْبُ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَآيَاتِ الْكَاذِبُونَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ بَعْدَ إِيمَانِهِ

اَلَّذِيْنَ اٰمَنَ اَوْ قَلْبًا مُّطْمَئِنًّا بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مِّنْ شَيْءٍ بِالْكَفْرِ صَدَدٌ اَفْلَيْتُمْ
 غَضَبَ مَوْلٰىكُمْ عَنِ اَبِى عَطِيٍّ زَمَخْشَرِيّ نَے كُتَاب مِّنْ اِسْ اِيہ كے مَنے
 یہ لکھے ہن کہ مغتری کذب کے نہیں ہن مگر وہ لوگ کہ جو کافر ہوئے بعد ایمان کے اور سستنا
 فرمایا اس سے اوس شخص کا کہ جو اگر اہ کیا گیا ہو پس وہ حکم افراسے خارج ہے بعد اوسکے خدا کا
 فرماتا ہے ولکین جو لوگ کہ ساتھ خوشی خاطر اور صمیم قلب اور شراح اور کشادگی سینہ کے
 کلمہ کفر کا زبان پر جاری کریں بلکہ اونسکے ہے غضب جانب خدا سے کہما ز مخشری لے کہ اسے
 خوش کیا اوس کلمہ کفر کے ساتھ اپنے نفس کو اور اعتقاد کیا اوسکا نے جن لوگوں نے ساتھ
 طیب خاطر اور خوشی دل اور اعتقاد باطل کے کلمہ کفر کا کہا وہ مورد غضب رہا فی ہولے
 پیر ز مخشری نے روایت کی ہے اور ایسے ہی قاضی بیضاوی اور اور مفسرین بھی شان
 نزول اس آیت میں باندھ کر روایت کی ہے چنانچہ یہ روایت بیضاوی کی ہے کہ کفار توش
 نے جبر کیا عمار اور اونسکے باپ یا سر اور اونکی ماں سمیہ پر کہ تم سب سلام سے بہر جاؤ اور
 اوسکو چوڑ دو اور ہمارا دین اختیار کرو جب اونسکے باپ اور ماں نے انکار کیا تو اونکی والدہ
 سمیہ کو در میان دو اونٹوں کے باندھا اور شرمگاہ میں اونکی ایک حربہ بٹھوٹکا اور کہا
 کہ تو بس محبت مردوں کے سلام لائی تھی یہ کہہ کر اونکو ہلاک کیا اور بہر اونسکے باپ یا سر
 کو قتل کیا مگر عمار کا زبان سے اوس چیز کو کہ جسکو مشرکین نے کہوایا یعنی ازراہ اکراہ کلمات کفر زبان
 پر جاری کیے لوگوں نے جناب رسول خدا کی خدمت میں آنکر عرض کیا کہ عمار کافر ہو گئے
 اوس جناب نے فرمایا کہ ہرگز ایسا نہیں ہے ایمان عمار کے سر سے پانک بڑھا ہوا ہے
 اور اوسکے گوشت اور پوست میں ملا ہوا ہے کہ اس میں عمار بھی روتے ہوئے آئے
 رسول خدا نے اونکی تشفی کی اور دلاسا دیا اور آلسوا اونکی پوجھے اور فرمایا کہ تو کیوں
 رونا ہے اگر کفار تجھے دوبارہ پہر کہو امین تو پہر تو وہی کہو کہ جو تو نے کہا ہے قاضی
 کہتے ہن کہ یہ قول دلیل ہے اس پر کہ کلمہ کفر کا کتنا وقت بہر اور اگر اہ کے بعض تکلم ساتھ کلمہ
 کفر کے مقام خوف و بیم ہلاکت میں ساتھ نفس قرآنی اور روایات اور اقوال علیہ کفر ہے
 نہ افر ایسا ہی قاضی صاحب نے اوپر کہا ہے وقلوب مطمئن بالایمان میں کہ یہ دلیل ہے

اور پر اس بات کے کہ ایمان تصدیق ہے ساتھ قلب کے اور کفر جب لازم آئے کہ بطریق غلط
 اور خوشی دل اور اعتقاد قلبی سے کہے پس طعن اہل سنت کا شیعوں پر باب تقیہ میں کیسے
 عائذ نہیں ہوتا منقول ہے کہ سیدہ کذاب نے دو آدمیوں کو اصحاب پیغمبر سے بلوایا اور ایک
 سے اونہیں سے پوچھا کہ تو محمد کو کیا جانتا ہے کہا رسول خدا کہا کہ میرے تین کیا جانتا ہے
 کہا ایسا ہی سیدہ نے اوسکو چوڑ دیا اور دوسرے سے پوچھا کہ محمد کون ہے کہا رسول خدا
 کہا میرے حق میں کیا کہتا ہے کہا کہ میں برا ہوں پھر دوبارہ اوس سے پوچھا پھر اوس نے
 کہا کہ میں برا ہوں پھر تیسری دفعہ یہی کہا پس اوسکو قتل کیا جب یہ خبر جناب رسول خدا
 کو پہونچی تو کہنے فرمایا کہ مرد اول نے عمل کیا حنفت اور اجازت خدا عینالی پر اور
 دوسرے مرد نے انہما حق کیا مبارک ہو اوسکو واضح ہو کہ کثر العرفان میں ہے کہ تقیہ تین
 قسم پر ہے اور بعض فقہانے تقیہ کو ساتھ احکام خمسہ کے منقسم کیا ہے اور وہ جو کثر العرفان میں
 ایک قسم تو تقیہ کی حرام ہے اور وہ اوس مقام میں ہے کہ جہان کوئی نفس محترم بغیر استحقاق
 اور ناحق قتل کیا جائے پس ایسی جگہ تقیہ حرام ہے دوسرے مباح اور وہ ظاہر کرنے کا کفر
 میں ہے کہ اگر کوئی بھگت کفر کو اسے تو ایسے مقام میں تقیہ کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز ہیں
 جیسے کہ فقہ حضرت عمار اور اوسکے والدین کا گذر پس یہ دلیل ہے ایسے مقام میں جواز
 تقیہ کی مگر بعض نے ایسے مقام میں ترک تقیہ افضل کہا ہے اس واسطے کہ اس میں اعزاز دین ہے
 اور بعض نے تقیہ کرنے کو افضل کہا ہے اس واسطے کہ قتل نفس معصومہ بہتر نہیں ہے اور یہی ہوتا
 اسکے ہے قول خدا عینالی کا لَا تَقْتُلُوا بِالْكَفْرِ إِلَى التَّهْلُكَةِ تیسرے واجب اور وہ سوا
 ان دونوں قسموں کے ہے ہم وقال الصادق ائی لا سمع الرجل فی المسجد یشتہی
 فاستن منہ بالباترۃ گیلا یوانی شش اور مروی ہے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق
 نے کہ میں سنتا ہوں آدمیوں سے مسجد کے کہ دشنام دیتے ہیں میرے تین اور برا
 کہتے ہیں پس میں پوشیدہ ہو جاتا ہوں جب تک کہ ستون مسجد کے تاکہ وہ بھی نہ دیکھے ہم وقال
 علیہ السلام خالطوا الناس بالبدائیۃ وخالطواہم بالخوانیۃ ما دامت
 الامارۃ صبیانیۃ شش اور یہی منسب فرمایا اوس جناب نے کہ اختلاط کرو ساتھ مخالفوں کے

بیچ خواہر کے اور مخالفت کروائے بیچ باطن کے جب تک کہ سلطنت اور حکومت بیچ ہاتھ لگوں اور
 ناقصوں کے ہے یعنی نبی امیہ اور نبی عباس کے ہم وقال علیہ السلام الیامع المؤمنین
 ومع المنافقین د امرہ عبادۃ ش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ نفاق ساتھ مؤمن کے
 شرک ہے اور ساتھ منافق کے اوس کے گھر میں عبادت ہے ہم وقال من صلی معہم فی الصف الاول
 فکانما صلی مع رسول اللہ ش اور یہی فرمایا اوس جناب نے کہ جو شخص کہ نماز پڑھے ہمارے
 مخالفین کے ساتھ ازراہ تقیہ کے بیچ صف اول کے پس گویا اوس نے نماز پڑھی ساتھ رسول اللہ
 ص وقال عوذوا من رضاہم و اشفوا و اجناہم و صلوا فی مساجد ہم ش اور یہی فرمایا
 اوس جناب نے کہ عبادت کرو ہمارے مخالفین کے بیارون کی ازراہ تقیہ کے اور حاضر ہونے
 جنازوں پر اور نمازین پڑھو انکی مسجدوں میں بطور تقیہ کے حاصل یہ کہ یہ سب احکامات نام
 حال تقیہ میں ہیں غیر تقیہ میں ص وقال علیہ السلام کو لوز الناصرینا و لا تلوذا علینا ش
 ش اور یہی فرمایا اوس علیہ السلام نے کہ جو تم سب آرایش ہماری کا اور نہ جو تم سب عیب
 ہمارے کا یعنی ہمارے مخالفین اور ہمارے دشمنوں سے ایسا سلوک کرو کہ وہ ہمارے نیکی بیان
 کریں اور ایسا سلوک نہ کرو کہ وہ ہمیں برا کہیں یعنی ہماری طرف عیبوں کے نسبت دین اور
 ہمیں عیب لگائیں ص وقال رحم اللہ امراء احبنا الی الناس و لو یفرضنا الیہم ش اور
 یہی فرمایا اوس جناب نے کہ رحم کرے اللہ اوس شخص پر کہ دوست کرے ہمارے آدمیوں کو اور
 دشمن نہ کرے ہمارا انکو یعنی وہ باتیں ہماری طرف سے بیان کرے کہ سب لوگ ہمارے دوست
 ہو جائیں اور ایسی باتیں نہ کرے کہ جنکے سبب لوگ ہمارے دشمن ہو جائیں ص و ذکر القصاص
 عند الصادق فقال لعنہم اللہ یشعون صلینا ش اور یہی روایت میں وارد ہے کہ
 جناب امام جعفر صادق کے رو برو قصہ گویوں کا ذکر ہوا فرمایا آپ نے کہ لعنت ہو جو خدا کی آبر
 کہ یہ سب تشیع اور لعن مخالفوں کا ہوتے ہیں ہمیں دشمنی عن القصاص ایچل الاستیع
 منہم ش اور اوس جناب سے پوچھا حال قصہ گویوں سے کہ آیا ملال ہے انکا قصہ سنایا
 نہیں ص فقال لا ش پس فرمایا آپ نے نہیں ص وقال من اصف الی ناطق فقد عبدہ فان
 کان الناطق من اللہ فقد عبد اللہ وان کان الناطق عن ابلیس فقد عبد ابلیس

نقل اور بھی فرمایا اوس جناب نے کہ جس نے قصہ سنا اور کانوں کو طرف قصہ خوانوں کے دہرے
 اوس نے عبادت کی اوس قصہ خوان کی پس اگر وہ قصہ خدا تعالیٰ سے ہوئے خدا تعالیٰ کا حال
 بیان کرتا ہو یا اوس کے قصے ارشاد کیے ہوئے کہتا ہو تو پس اوس نے عبادت کی ہوگی خدا
 کی اور اگر وہ قصہ شیطان کا ہے تو اوس نے عبادت کی ہوگی شیطان کی ہم مسئلہ القضا
 علیہ السلام عن قول الله تعالى وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ قَالَ الْقَصَادُ الْقَصَاصُ
 ش اور بھی پوچھا جناب صادق سے معنی قول خدا تعالیٰ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ
 کے فرمایا جناب صادق نے کہ مراد شاعروں سے قصہ خوان ہیں ہم قال النبی من آتے
 ذابدة فوقره فقد سعی فی هذا الاسلام شش اور روایت ہے پیغمبر سے کہ فرمایا
 اپنے کہ جو کہ اوسے نزدیک صاحب برکت کے پس تعلیم اور توفیر کرے اوسکی بواستے اوس
 برکت کے تحقیق اوسے سعی اور کوشش کی ہوگی بیچ خراب کرنے بنائے اسلام کے ہم و اعتقاد
 فیہم خالفنا فی شئی واحد من امور الدین کان اعتقادنا فیہم خالفنا فی جمیع امور
 الذین ششش اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا حق میں ادن لوگون کے کہ جو خلاف کرین ہمارے
 ساتھ بیچ بعض احکام دین کے مثل اعتقاد ہمارے کے سہ بیچ اون لوگون کے کہ جو مخالفت
 کرین ہمارے بیچ سب امور دین کے **باب الاعتقاد فی اباء النبی و ابا**
علی علیہم السلام شش باب چالیسواں بیچ اعتقاد پدران نبی اور پدران جناب
 علی ابن ابیطالب کے ہے ہم قال الشیخ ابو جعفر ۱۰ اعتقادنا فیہم انہم مسلمون من آدم
 الی ابیہ عبد اللہ شش نسہ مایا شیخ ابو جعفر ۱۱ کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کثر ہم اللہ کا بیچ ابا
 نبی کے یہ ہے کہ وہ سب سلمان تھے حضرت آدم سے تاہ عبد اللہ پدران مجدد اوس جناب
 کے اور یہ مسئلہ مذہب حق امامیہ میں اتفافیہ ہے کہ کسیکو اس میں بحث و کلام نہیں اور دلائل
 اور براہین اس دعویٰ صادقہ پر بہت کثرت سے ہیں اور احادیث اس باب میں متعدد ہیں
 جیسا کہ ابن بابویہ نے اصبح بن نباتہ سے روایت کی ہے کہ اوس نے کہا کہ جناب امیر
 سنا کہ فرمایا اپنے عبادت نہیں کی میرے باپ نے اور میرے جد عبد المطلب نے اور نہ ہام
 نے اور نہ عبد المناف نے کسی بت کی کبھی اور کسی وقت میں جیسا کہ اصول کافی میں پسند

باب الاعتقاد فی اباء النبی و ابا علی

اپنے جناب امام جعفر صادق سے روایت کی ہے کہ فرمایا آپ نے خدا تعالیٰ نے نور محمدؐ اور علیؑ کو
 خلق کیا اور وقت کہ کسی چیز کو اور وقت تک خلق نہیں کیا تھا اور اس صلاب طاہرہ میں اور سکون
 تا ایک حد کیا اور سکون صلب اطہر طاہرین عبد اللہ اور ابو طالبؑ کو اور بھی جناب صادق سے
 یہ حدیث معتبر منقول ہے کہ جبریل جناب رسول خداؐ کے پاس حاضر ہوئے اور کہا کہ علی اعلیٰ تمکو
 بعد تحفہ سلام کے ارشاد کرتا ہے کہ حرام کیا ہے مینے آتش کو اور اس پشت کے کہ جس سے تو باہر
 آیا ہے یعنی عبد اللہ اور اس شکم پر کہ جس نے تجھے اوشایا ہے یعنی آمنہ اور اس کنار پر کہ جس نے
 تیری کفالت کی ہے اور تجھے اپنی آغوش میں پرورش کیا ہے یعنی ابو طالبؑ چوتھے یہ کہ
 حدیث معتبر میں جناب صادق سے منقول ہے کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ یا علیؑ عبد المطلبؑ نے
 زمانہ شیعہ جاہلیت میں پانچ چیز کو طریقہ اور سنت اپنا مقرر کیا اور خدا تعالیٰ نے ان کو اسلام
 میں جاری کیا یعنی اون پانچ چیزوں کو اور اس شریعت سے کہ جس پر راہ چلتے تھے تازہ کیا اس
 سبب وہ جن میں اس جناب کی طرف منسوب کی گئی ہیں اول یہ کہ باب کی بی بیوں کو فرزندوں پر
 حرام کیا پس خدا تعالیٰ نے ہی قرآن میں یہ آیہ نازل کیا وَكَانَ تَحْتَهُ مَكَانُكُمْ اَبَاءُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
 دوسرے یہ کہ خزانہ پایا اور خمس اور سکاراہ خدا میں دیا پس خدا تعالیٰ نے یہ آیہ بھیجا کہ وَغُلَا
 اِمْتَا غِنْتُمْ شَيْئًا فَاِنَّ لِلّٰهِ خُمُسَ مَا تَكْتُمُوْنَ تیسرے یہ کہ جب چاہہ زمر کو کہوہ اور اسکو سقاۃ حاج کیا
 یعنی حاجیوں کے واسطے مقرر کیا پس خدا تعالیٰ نے یہ آیہ بھیجا کہ اَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ حَرَجًا
 یہ کہ واسطے قتل کرنے آدمی کے سو شہادت مقرر کیے خدا تعالیٰ نے ہی یہ حکم بھیجا پانچویں یہ کہ
 قریش کے نزدیک طواف کوئی عدد نہ رکھتا تھا یعنی جس قدر چاہتے تھے اور قدر پیرے پرستے تھے
 کوئی عدد مبین نہ تھا عبد المطلبؑ نے سات شہاد مقرر کیے خدا تعالیٰ نے ہی یہ حکم بھیجا اِیُّهَا
 عبد المطلبؑ الْاِزَامُ قَمَارِ نَعِیْنِ کیا یعنی تیر ہاے بے پر سے جو انہیں کہیلا ایام جاہلیت میں
 کفار تیروں بے پر سے بازی لگا کر کہیلا کرتے تھے اور جو بازی لیجاتے تھے تو شہر باز خرید کر
 فقرا پر گوشت اور سکا تقسیم کرتے تھے اور اسکو ابواب کرم اور ساحت جاگیر قرار دیتے تھے اور جو
 اس بازی میں شریک نہوتا تھا تو اسکو ٹیم اور بخیل جانتے تھے خدا تعالیٰ نے کلام مجید میں اس سے
 منع کیا پس رسول خداؐ فرماتے ہیں کہ عبد المطلبؑ نے کبھی یہ قمار نہیں کہیلا اور اسی علیؑ عبد المطلبؑ

کہی بت کی عبادت نعین کی اور اوس حیوان کو کہ جو بت کے نام پر فوج کرتے تھے زمین کہا یا اور
 فرماتے تھے کہ میں اپنے پدر ابرہہ کے دین پر قائم ہوں اور بعد انتقال کرنے والدین اوس
 جناب کے اوس جناب کی پرورش کے واسطے کہ اوس زمانے میں وہ جناب بہت مغیر تھے اور
 عبدالمطلب کے بعد حضرت ابوطالب آپ کے چچا نے آپ کی پرورش کی اور ابن عباس سے مروی
 ہے کہ جبکہ حضرت عبداللہ نے وفات پائی تو ملائکہ نے خداوند عالم سے عرض کی کہ آئی تیرا نبی
 یتیم ہو گیا پروردگار عالم نے ارشاد کیا کہ میں ہوں واسطے اوس کے حفاظت کرنے والا اور مدد
 اور اس میں اختلاف ہے کہ جب اوس جناب کے والدین نے انتقال کیا تو ابجاسن مبارک کیا تھا
 عبدالحق دہلوی نے محمد بن اسحاق سے روایت کی ہے کہ آپ شکم مادر میں تھے کہ حضرت عبداللہ کا
 انتقال ہوا اور صاحب مواہب لکھا ہے کہ دو مہینے کا حل تھا اور اسی قول کو راجع اور مشہور کیا
 اور کہا کہ بعض کہتے ہیں کہ آپ معدین تھے یعنی اٹھائیس مہینے کے اور بعض نے ہفت ماہ ہی لکھا ہے
 اور بعض نے دو مہینے کا لکھا ہے اور اخوند ملا محمد باقر مجلسی نے حیات القلوب میں لکھا ہے کہ ابن
 شہر آشوب نے روایت کی ہے کہ جب حضرت عبداللہ کی ترویج ہوئی تو دو سو عورتیں حسرت سے
 مر گئیں اور جبکہ زمانہ نزدیک ہوا کہ وہ نور عبداللہ سے منتقل ہو تو اس مرتبہ پر روشن اور شعلی
 کہ کسی کو طاقت نہ تھی کہ روئے مبارک پر اوس کے درست نظر کر سکے اور جس شجر اور سنگ کے قریب
 پہنچتے تھے تو وہ اونکو سجدہ کرنے لگتے تھے اور کہا ہے کہ جب حضرت عبداللہ نے طرف جنت
 رحلت کی تو سن مبارک رسول خدا کا دو مہینے کا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ سات مہینے کا تھا
 اور بعض نے لکھا ہے کہ وہ جناب منور پیدا نہ ہوئے تھے کہ حضرت عبداللہ نے انتقال کیا اور جب
 حضرت آمنہ نے انتقال کیا تو عمر شریف جناب رسول خدا کی دو مہینے کی تھی اور ایک روایت پر
 ہے کہ وہ جناب چار مہینے کے تھے اور وفات حضرت آمنہ کی بیچ موضع البوا کے ہوئی کہ وہ ایک منزل
 سہ ماہین مکہ اور مدینہ کے اور صاحب مواہب سنی المذہب نے نسب نامہ آپ کا مطرح پر لکھا ہے کہ
 محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب
 بن لؤئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن ہاشم بن مضر
 کے آیا اور اجداد ہیں اور عبدالحق دہلوی لکھا ہے کہ الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

ہم حضرت کا نسب شریف اتفاقی ہے اور آگے اختلاف ہے اور حیات القلوب میں ملا محمد باقر علیہ السلام
 نے اپکا نسب نامہ اس طرح لکھا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اجداد جناب رسول خدا کے تاجدان تو یہ ہیں
 ہیں بنابر مشہور کے اور بعد عدنان کے عوف بن ابرہہ بن ایسح بن ایسح بن سلامان بن النبت
 بن الحبل بن قیدار بن اسمعیل بن ابرہہ بن اسیم بن ناسخ بن ناغز بن شریح بن ارغون بن قانع
 بن عابر بن شالخ بن ارغشد بن سام بن نوح بن ملک بن متوشلح بن امنوخ بن الیازن بن
 مہلائل بن قتیان بن النوش بن شیت بن آدم و آصم ہو کہ یہ سب آبا و اجداد اور جناب
 کے حضرت آدم سے لیکر تا عبد اللہ مسلمان صاحب ایمان تھے اور کوئی اونہیں کافر نہ تھا
 اور کیونکہ انہیں کسی کفر کا احتمال ہو کہ رسول خدا نے خود ارشاد کیا اور طرفین کی کتابوں میں
 موجود ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ میں اور علی ایک نور تھے پیش خداوند عالم کہ پیدا کیا
 تھا خدا تعالیٰ نے اوس نور کو ہمارے چودہ ہزار برس پہلے پیدا ہونے حضرت آدم کے جب
 خلق کیا حضرت آدم کو تو جگہ دی اوس نور کو اونکی پشت میں پس ہمیشہ خدا تعالیٰ نقل کرتا تھا
 اوس نور کو ایک صلب پاک سے طرف دوسری صلب پاک کے یہاں تک کہ قرار دیا اوس نور کو
 بیچ صلب عبد المطلب کو من بعد باہر لایا اوس نور کو صلب عبد المطلب سے اور تقسیم کیا اوس
 نور کو اور دو قسم کے ایک قسم صلب عبد الدین اور ایک قسم صلب ابو طالب میں اس علی
 مجھ سے ہے اور میں علی سے ہوں گوشت اور کھا گوشت میرا ہے اور خون اور کھا خون میرا ہے
 جو شخص کہ اوسکو دوست رکھے ساتھ دوستی میری کے میں اوسکو دوست رکھتا ہوں اور جو
 شخص دشمن رکھے اوسکو ساتھ دشمنی میری کے میں اوسکو دشمن رکھتا ہوں پس یہ حدیث کہ
 جو اوپر طریقہ اہل سنت کے ہے اور انکی کتب اصح میں مثل مسند احمد حنبل اور مناقب اخطب
 خوارزم وغیرہ میں موجود ہے نص صریح ہے اس پر کہ آبا و اجداد جناب رسول خدا مسلمان
 تھے بلکہ بعض پیغمبر اور بعض نائب پیغمبر سے پس اہل سنت قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
 والد ماجد جناب رسول مقبول کے اور حضرت ابو طالب والد بزرگوار جناب امیر کے کافر تھے
 یہ کہنا انکا خلاف حدیث مذکور کے اور احادیث طرفین کے ہے بلکہ فرمودہ باری عز و جل
 ہے جیسا کہ حدیث جناب صادق کی کافی میں اس طرح برمودی ہے کہ فرمایا کہ جبرئیل نے رسول مقبول

سے عرض کی کہ اسی نقالے بعد تحفہ سلام ارشاد کرتا ہے کہ میں نے حرام کیا ہے آتش کو اوپر
 اوس پشت کے کہ جس سے تو نکلا ہے یعنی عبد اللہ اور اوس شکم پر کہ جسے تجھ کو دیا گیا ہے
 یعنی حضرت آمنہ اور اوس گود پر کہ جسے تمہیں اوسمین رکھ کر پرورش کیا جیسے کہ یہاں بھی اوپر
 مذکور ہو چکا ہے پس جبکہ خدا تعالیٰ یہ فرمائے تو پہر اونکے کفر کے قائل ہونا خدا تعالیٰ
 کے قول کی معاذ اللہ تکذیب کرنا ہے اور لیکھ اور رویت اہلسنت کی صحاح میں یہ بھی موجود ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ لم یزل یقلنی اللہ من اصحاب لقاہرن الی ارحام المطرات حتی انزل
 فی عالمکم ہذا یعنی ہمیشہ نقل کیا اللہ جل جلالہ نے مجھے پشتوں پاک سے طرف حمون پاک
 کے یہاں تک کہ خارج کیا مجھ کو بیچ اس عالم تمہارے کے پس معلوم ہوا کہ مان یا پ حضرت
 رسول مقبول کے حضرت آدم سے تا حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ شرک اور کفر سے پاک و
 پاکیزہ اور طاہر و مطہر ہے اور فخر رازی امام اہل تسنن نے بھی اس رویت کو نقل کر کے کہا ہے
 کہ یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ آیا اوس جناب کے شرک سے پاک ہے اس واسطے کہ
 اگر شرک ہوتے تو بموجب فرمودہ خدا تعالیٰ کہ ان الشرکین نجس کی نجس ہوتی تو
 پس رسول خدا یہ کیونکر فرماتے کہ میں اصحاب و ارحام طاہرہ سے پیدا ہوا ہوں حالانکہ
 وہ مخبر صادق ہیں اور یہی اوپر طریقہ امامیہ اس امر پر بہت سی روایتیں دلالت کرتی
 ہیں اور سوائے اسکے عقل ہی کسی عاقل کی تجویز نہیں کرتی کہ ایسے نور پاک کو جگہ نجس
 رکھے موان اباطالب کان مسلماً اثر اور تحقیق کہ ابوطالب بھی مسلمان تھے
 اول دلیل انکے اسلام کی یہ ہے کہ پرورش رسول خدا کی اور ہمیشہ اکم کفیل اور معین اور
 ناصر رہے جیسا کہ منقول ہے کہ جب عبد المطلب نے انتقال کیا تو جناب رسول خدا بہت صغیر
 سن تھے یہاں تک کہ بعض نے لکھا ہے کہ آپ کا شمار بچوں میں تھا کہ زیادہ کا تھا
 پس ابوطالب نے زیادہ اپنے فرزند و نواسے جناب رسول خدا کی پرورش کی اور پالا ایک ساعت
 اپنے سے جدا کرتے تھے دوسری دلیل یہ ہے کہ ایک سال مکہ میں قحط پڑا اہل مکہ
 ابوطالب کے پاس آئے اور استدعا کی غرض سے کہ میں دیکھتا تھا کہ وہ جناب گدہ میں
 ایک طفل کو لائے کہ شل آفتاب روی النور اوسکار و شن تھا اور گرداؤں کے اور لڑکے بھی تھے

پس ابوطالب نے اوس لڑکے کو قفل میں لیا اور پشت اپنی خانہ کعبہ سے لگائی اور پناہ
 ڈھونڈی ساتھ اوس قفل کے اور اشارہ کیا اپنی انگلی سے طرف آسمان کے فوراً چار طرف ابر
 گھر کر آیا اور ہتھکڑیاں پر ساکلام زمین میرا ہو گئی اور تالاب و جیلین بہر گئیں پس اس سے
 صاف ظاہر ہے کہ ابوطالب سول خدا کی پیغمبری کے قائل تھے والاؤ نکود عاکا ف ریحہ اور دوا
 کیون قرار دیتے تھے کہ یہ کہ ابوطالب اپنے اشعار میں مضمون کے کہ میں کہ جسے اونکا
 اسلام صاف ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ ابن العین کہتا ہے کہ ابوطالب کے اشعار اوس کے
 اسلام پر دلالت کرتے ہیں اونسے سمجھا جاتا ہے کہ نبوت نبی کو پہچانتے تھے جیسا کہ جناب
 صادق سے مروی ہے کہ اوس جناب سے کہا گیا کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ابوطالب کافر
 تھے فرمایا کہ جوٹکتے ہیں وہ لوگ ابوطالب کیونکر کافر تھے حالانکہ اونکا یہ شعر ہے
 الحمد للہ انا وجدنا محمداً ابداً نبیاً موسیٰ خط فی قل الکتاب ۱۰ یعنی یا نبین جا
 تم کہ تحقیق پایا جسے محمد کو نبی مثل موسیٰ لکھی گئی پہلے اول کتابوں کے غرض دلائل و ثبوت
 ابوطالب کے اسلام پر کتب طوفین میں کثرت سے ہیں کہ سب بیان اس مختصر میں
 نہیں ہو سکتا مگر ان وہ جناب تقیہ کرتے تھے جیسا کہ کلینی نے کافی میں لکھا ہے
 کہ جناب صادق نے فرمایا کہ ابوطالب کے مثل اصحاب کعبہ کے تھے کہ اسرا و الایمان
 و اظہر الشرائع فاما ہم اللہ اجرہم مرتین یعنی مخفی کیا ایمان کو انچرا اور ظاہر کیا
 کو پس عطا کیا خدا تعالیٰ نے اؤ کو اجر دو چہد اور سبب و کما اخفائے ایمان کا یہ تھا
 کہ اس پر دے میں نصرت اور امداد اور کفالت نبی کی خوب ترین وجہ پر ممکن ہو جائے
 جیسا کہ فاضل کاشانی نے صافی میں لکھا ہے م واقعہ امدت و نصرت و ہب
 کانت مسلمۃ ش اور والدہ ماجدہ جناب رسول مقبول کی امدت و ہب سلمان
 تین م وقال النبی خرجت من کلاخ ولم اخرج من سفاح من لدن آدم
 اور فرمایا رسول مقبول نے باہر آیا ہوں میں کلاخ سے اور باہر نہیں آیا ہوں میں زناہی
 حضرت آدم کے وقت سے اس دم تک پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ یاقین بھی آپ کی
 اپنی والدہ سے لیکر تا حضرت آدم سلمان تین اور شرک و کفر اور تمہت زنا سے پاک و متبرک

اسو واسطے کہ اگر لوگ پیغمبروں کی ماؤں کی طرف ہمت نہ کی کریں تو معاذ اللہ نسب میں
 اونکے کلام ہو جائے اور یہ نہایت باعث تنفر آدمیوں کا ہو پیغمبروں سے پس ایسی
 چیز دینے نبی کا پاک ہونا ضروری ہے اور سوای اسکے اور حدیثوں سے ہی ثابت ہوتا ہے
 کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں ہمیشہ نقل کرتا رہا ہوں پشت ہائے پاک سے طرف رحمت کے
 پاک کے غرض یہ شیعوں کو اعتقاد میں مرا کہ جو مذکور ہوا ضرور ہے م و قدر وی ات
 عبدالمطلب کان حجتہ و اباطالب کان وصیتہ ش اور تحقیق کہ وہاں ہی کہ عبدالمطلب
 تھے اور ابوطالب خلیفہ اور وصی عبدالمطلب کے تھے پس اس سے ہی ثابت ہوا اسلام
 اور ایمان ان صاحبوں کا **باب الاعتقاد فی العلویہ** باب کتیسون اعتقاد
 میں بیچ علویہ کے م قال الشیخ ابو جعفر رحمۃ اللہ اعتقادنا فی العلویۃ انہم
 آل رسول اللہ وان مودتہم واجبۃ لا تنہا اجر النبی فشر فرمایا شیخ ابو جعفر کہ
 کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بیچ علویہ یعنی اولاد جناب میرزا ہیں یہ ہے کہ میرا اولاد
 رسول خدا ہیں اور دوستی انکی واجب ہے اسو واسطے کہ دوستی انکی اجر نبوت کا ہے
 م قال اللہ عز وجل قل لا استلکم علیہ اجر الا المودة فی القربیٰ شر جیسا
 فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ کہوای محمد کہ نہیں چاہتا ہوں میں تم سے اور تبلیغ رسالت
 کے اور پہونچانے احکام خدا تعالیٰ کے مزدوری مگر دوستی تمہاری بیچ حق الہیت
 انجو اور یگانوں کے اور فرزندوں انہوں کے پس حکم خداوند عالم دوستی الہیت کی ہر شخص پر
 واجب ہے اور دشمنی انکی کفر ہے اور سبب ہے خروج کا ایمان اور اسلام سے شر
 کتاب ہے کہ سے بی حب الہیت عبادت حرام ہے بد غافل تیری نماز کو ہر اسلام
 سچ کھا اسو واسطے کہ جیسا سے دوستی نہ ہوئی تو دشمنی ہوئی اور دشمنی انکی باعث کفر
 اور کافر کا روزہ اور نماز اور حج وغیرہ کوئی عمل نیک صحیح نہیں ہوتا اور اگر کسی کے کہ
 جائز ہے کہ نہ ان سے دوستی ہو اور نہ دشمنی تو ہم کہیں گے کہ جب ہی کسی کا عمل صحیح
 نہ ہوگا اسو واسطے کہ حکم خدا اور رسول کا تو یہ ہے کہ ان سے دوستی کرو اور جب کہ ان
 دوستی نہ کی تو اب حکم خدا اور رسول کو رد کیا پس کافر ہو اغرض دوستی الہیت انکی

باب کتیسون

شرط ہے اسلام اور ایمان کے م والصدقۃ علیہم محرمۃ لانتہا و ساختہ
الناس و طہارۃ لہم شر اور صدقہ اور زکوۃ انہیں و سادات پر حرام ہے اس واسطے
کہ صدقہ میل ہے یا تہون آدمیوں کا اور طہارۃ ہے آدمیوں کی چرک سے م الا صدقۃ
لاما تہم و عبیدہم ش مگر صدقہ آدمیوں کا اور پر غلاموں اور لونڈیوں سادات کے
کہ جنکو سادات نے آزاد کیا ہو جائز ہے م و صدقہ بعضہم علی بعض شراوی
جائز ہے صدقہ سادات کا اور سادات کے م و اما الزکوۃ فانہا تحل لہم عوض
الخمس لانہم قد منعوا منہ ش لیکن زکوۃ حلال ہے اور سادات کے عوض خمس
کے جسوقت کہ خمس زمین انکو یا جسقدر کہ خمس انکو دین وہ انکو و فاکر ہے اس واسطے
کہ مخالفون نے منع کیا ہے سادات کو خمس سے حاصل یہ کہ چونکہ مخالفین سادات کو
خمس نہیں دیتے اور کس دینا انکو منع کر دیا ہے تو پس جس جگہ کہ انکو خمس نہ دیا
ہو وہ ان زکوۃ کا لینا انکو حلال ہو جائیگا یا تو ان خمس انکو دیا گیا ہو کہ انکے خرچ کے
موافق ہو تو یہ زکوۃ میں لیکر اپنے خمس کو پورا کر لینگے ایسی صورتیں زکوۃ انہیں
حلال ہو جائیگی م واعتقادنا فی المستی منہم ان صلیہ ضعف العقاب ش
اور اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا بچ گناہ گاران سادات اور آل رسول کے یہ ہے کہ غذا
انکا و چند غذا اب درآمدیوں سے م و فی المحسن منہم ضعف الثواب م اور
نیکو کارانکے کو و چند ثواب ہے اور و نسے م و بعضہم اکفاء بعض شراوی
رسول میں برابر ہیں کوئی ایک انہیں سے دوسرے پر زیادتی نہیں رکھتا م یقول النبی
حین نظر الی بنین ابوطالب علی و جعفر بناتنا کبنینا و بنونا کبناتنا ش
جیسا کہ فرمایا رسول خدا نے جسوقت کہ نظر کی طرف بیٹوں ابوطالب کے کہ علی و جعفر
میں کہ بیٹیاں ہماری مثل بیٹوں ہماروں کے ہیں اور بیٹے ہمارے مثل بیٹوں
ہمارے کے ہیں م و قال الصادق م من مخالف دین اللہ و والی اعداء اللہ
و عادی ولیاء اللہ فالبراءۃ منہ واجبۃ کاٹنا من کان من ائمی قبیلۃ کان
اور فرمایا جناب صادق م نے کہ جو کہ مخالف است کرے دین خدا کی اور دوست رکھے

دشمنان خدا می تعالی کو اور دشمن رکھ دوستان خدا کو پس بیزاری اوس سے واجب ہے
 جو کوئی کہ ہو اور جس قبیلہ سے ہو قبائل سے خواہ قبائل سادات سے ہو یا غیر سادات سے
 م وقال امیر المؤمنین لابنہ محمد الحنفیہ تواضعک فی شرفک اشرف لک من
 شرفا بانک ۳ اور فرمایا جناب امیر المؤمنین نے اپنی فرزند محمد بن حنفیہ سے کہ تواضع اور
 فروتنی تیری بیچ حال بزرگی تیری کے فاضل تر اور بہتر ہے میری نزدیک بزرگی بالون کر
 یعنی جو شرف تجھ کو حاصل ہے بسبب بزرگی آبا تیری کے اس سے تواضع کا شرف تجھ بہتر ہے
 م وقال الصادق ولایتی کا امیر المؤمنین احباتی من ولا دتی منہ لان الولاۃ
 فریضۃ والولاۃ فضیلۃ لا تغنی عن الفریضۃ تراوی جناب صادق نے فرمایا کہ
 دوستی امیر المؤمنین سے بہتر ہے میرے نزدیک فرزند میری سے واسطے اوس جناب
 کے یعنی اس فضیلت میری سے کہ میں فرزند اوس جناب کا ہوں فضیلت محبت اوس جناب کے
 میرے نزدیک اولی تر ہے اس واسطے کہ ولایت اوس جناب کی فرض ہے اور ولادت فضیلت
 ہے اور فضیلت بے پروا نہیں کرتی فریضہ سے م و مسئلہ الصادق عن ابی محمد قل
 ال محمد من حرم علی رسول اللہ نکاحہ ۳ اور پوچھا گیا جناب صادق سے کہ آل محمد
 کون ہیں فرمایا کہ آل محمد وہ شخص ہے کہ حرام ہے پیغمبر پر نکاح او نکاح اگر عورت ہو م و
 قال اللہ عز وجل ولقد ارسلنا نوحا وابراہیم وجعلنا فی ذریئہما النبوة
 والکتاب فمنہم مہتد وکثیر منہم فاسقون تراوی تحقیق کہ یہی معنی نوح کو قابل
 کی اولاد میں اور ابراہیم کو نورو کی قوم میں اور کیا معنی در میان اولاد اول و دونوں کی
 نبوت کو اور کتاب یعنی شریعت کو پس بعض نے انکی فرزند و نسے راہ راست پائی
 اور بہت انہیں سے فاسق ہوئے م و مسئلہ الصادق عن قول اللہ عز وجل
 ثم اور ثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا فمنہم ظالم لفسیرہ ومنہم
 مقتصد ومنہم سابق بالخیرات باذن اللہ وذلك هو فضل الکبیر ۳ اور
 پوچھا جناب امام جعفر صادق سے معنی قول خدا تعالیٰ کے یعنی پھر میراث دی ہمیں
 کتاب و شریعت کی اون لوگوں کو کہ برگزیدہ کیا ہمیں او کو بندوں اپنوں میں پس بعض اویز

ظاہر ہو کہ ان میں سے بعض انفس پر کافر اور بعض دین میں اور بعض عین میں کافر ہیں اور اس میں شک نہیں
اور پھر ساتھ حکم خدا کے م فقال الصادق العظام لنفسه من لا يعرف حق الامام والمقتصد
العارف بحق الامام والسابق بالخیرات باذن الله هو الامام شی پس فرمایا جناب صادق
نے کہ مراد ظالم نفس سے وہ شخص ہے کہ جو پہنچا حق امام کو اور مراد میانہ رو سے وہ شخص ہے کہ جو پہنچا حق امام کو
اور مراد سابق بالخیرات سے امام ہے اور سفیان ثوری نے سندی سے روایت کی ہے
کہ امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں نے رسول خدا سے اس آیت کی تفسیر میں سنا ہے کہ مراد الذین
اصطفینا اور ثنا الكتاب سے تیری اولاد ہیں اور بروز قیامت تیری اولاد قبروں سے
باہر نکلیں گی تو میں گروہ ہونگے ایک وہ کہ دنیا سے بی تو یہ کچھ مر گئے ہیں دوسرے
وہ کہ نیکیا اور بدیان او کی بڑا ہو گئی تیسرے وہ کہ نیکیاں اون کے گناہوں سے زیادہ ہوں
اور یہی جناب امام محمد باقر اور جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ برگزیدہ اور وارث
علوم انبیاء کے ہم ہیں اور بیشک یہ ہے صحیح اور حق ہے اس واسطے کہ وہ ہی میں جلال
حقیقت قرآن کے اور پہچاننے والے حلال و حرام کے اور احکام ملک علام کے اور جو
ثمالی نے روایت کی ہے کہ ایک روز میں خدمت میں امام زین العابدین کی حاضر تھا کہ
دو مرد عراقی آئے اور اس آیت کی تفسیر پوچھی اوس جناب نے فرمایا کہ تم یہ جانتے ہو
کہ یہ آیت امت محمدی حق میں نازل ہوا ہے پس تم پر لازم آیا کہ تمام امت محمدیشت میں
داخل ہو جیسے کہ اسکی بعد کی آیت سے ظاہر ہے مگر یہ بات نہیں ہے بلکہ اللہ یہ آیت ہم
اہلبیت کو حق میں نازل ہوا ہے اور میں مرتباً سیطرہ فرمایا راوی کہتا ہے کہ میں نے
یہ سنا کہ اولاد علی میں سے ظالم لنفسہ کون ہیں اور مقتصد کون ہیں اور سابق بالخیر
کون ہیں فسرہ یا ظالم وہ ہیں کہ جنگی نیکیاں اور بدیان برابر ہوں اور مقتصد وہ ہیں کہ
انہر گھر و عین عبادت خدا کرتے ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اور عیسیٰ حاکم رہتے ہیں
اور سابق بالخیرات وہ ہیں کہ جو راہ خدا میں جہاد کرتے ہیں اور لوگوں کو راہ خدا کی
طرف ہدایت کرتے ہیں جیسے کہ علی ابن ابیطالب اور اولاد طیبین اون کے کہ معصوم
ہیں اور جناب صادق سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا یہ آیت فاطمہ زہرا کی اولاد کے

حق میں نازل ہوا ہے لیکن اولاد فاطمہ سے وہ شخص اسمیں داخل نہیں ہے کہ جسے تلوار
 کینچی اور لوگوں کی طرف گمراہی کی بلایا یعنی جو نادعویٰ امامت کا کیا کینے پوچھا کہ ظالم
 لنفسہ کون ہے فرمایا کہ اپنی گمراہی سے والا کہ جو امام کو نہ پہچانتا ہوا اور اسکے حق کو نہ
 جانتا ہوا اور مقصد وہ ہے کہ جو حق امام کا پہچانتا ہوا اور سابق بالخیرات امام ہے اور
 امام رضا سے ہی بہین معنی حدیث مروی ہے غرض اسطر علی حدیثین کثرت سے
 واقع ہیں اور غرض اس سے یہ ہے کہ وہ سب بخشے گئے ہیں اور ثابت ہوئی اس سے
 امامت جناب علی کی اور اولاد امجاد اس جناب کی م و مسئلہ اسمعیل اباء الصادق
 ماحال لہذہ بنین مناش اور پوچھا اسمعیل فرزند جناب صادق نے اس جناب سے
 کہ کیا ہوگا حال گناہ کاروں کا فرق سادات سے م فقال لیس بامانکم ولا امانی
 اهل کتاب من یعمل سوء یحزنی بہ ولا یجید من دون اللہ ولتا ولا نصیر
 پس فرمایا اس جناب نے کہ نہیں ہے کام اوپر موافق تمنا اور از رو اور اس
 تمہاری کے کہ تم گمان کرتے ہو کہ سادات ہر چند گناہ کریں عذاب دوزخ کا نہ یکمیں گے
 اور ایسے ہی کام موافق از رو سے اہل کتاب کے ہی نہیں ہے کہ گمان رکھتے ہیں کہ
 بہشت میں نہ جائیگا کوئی سوا اسے جو دوسرے کے بلکہ حال یہ ہے کہ جو کہ بدی کرے
 اور گناہ کا مرتکب ہوگا وہ جزا اس گناہ کی پائیگا ستید ہو یا غیر ستید اور نہ پائیگا سوا
 اللہ کے ولی اور مددگار م وقال ابو جعفر الباقری حدیث طویل ایس بین اللہ
 و بین احد قریبۃ احب الی الخلق الی اللہ و اگر ہم علیہ واقفیم لہ واعلمیم بطا
 اللہ من اور روایت ہے جناب امام محمد باقر سے ایک حدیث طویل کہ فرمایا اس جناب نے
 کہ نہیں ہے درمیان خدا تعالیٰ کے اور جہ کسی شخص کے خوشی اور غم اسے بلکہ دو سترین مخلوق
 ساتھ خدا تعالیٰ کے پر پیار ترین انما اور محل کتہہ ترین انکلی ساتھ امامت احمدی
 تعالیٰ کے م واللہ ما یقریب لعلہ لہ عزوجل الی ابال آئمہ رضی اللہ عنہم
 قرمت اور ترقی کی ساتھ خدا تعالیٰ کے حاصل نہیں ہوتا مگر ساتھ طاعت کے م و
 و الی ابدۃ من النار رضی اللہ عنہم ساتھ ہوتا ہے سترہ ہوتا اور جہ آئمہ رضی اللہ عنہم

یعنی فقط محبت الہییت کا دعویٰ کرنا اور خدا کی عبادت نہ کرنا کچھ کام نہ آئیگا مگر لا علی اللہ
لاحد حجتہ ومن کان للہ مطیعاً فہو لنا ولی ومن کان للہ عاصیاً فہو لنا عدو
اور نہیں ہے خدا تعالیٰ پر کسی کو حجت کہ لازم کرے خدائی تعالیٰ پر ساتھ اس حجت
کے یہ کہ اس کو بہشت میں داخل کرے اور جو کہ اطاعت کرے امر خدا کی پس وہ ہے
دوست ہمارا اور جو کہ اطاعت نہ کرے خدا تعالیٰ کی پس وہ ہر دشمن ہمارا مگر لا یقنا
آلا بالورع والعمل الصالح ۲ اور نہ پائیگا کوئی دوستی کو ہماری مگر ساتھ پر نیکو کاری
اور عمل نیک کرم وقد قال نوحؑ رب ان ابنی من اہلی وان وعدك الحق
وانت احکم الحاکمین قال یا نوح انه لیس من اہلك انه عمل غیر صالح
فلا تستلن ما لیس لك به علم انی اعطتک ان تكون من الجاہلین قال
رب انی اعوذ بک ان اسئلك ما لیس لی به علم والا تفقر لی وتوحنی کن
اکن من الخاسرین ۳ جیسا کہ کہا نوح علیہ السلام نے کہ اے پروردگار میرے بدستیکہ
پسر میرا اہل میرے سے ہے اور بدستیکہ وعدہ تیرا حق ہے اور راست کہ تو نے فرمایا
کہ تجھ اور تیرے اہل کو طوفان سے نجات دے گا اور تو حکم کر نیوالا زیادہ تر ہے سب حکم
کر نیوالوں سے فرمایا خدا تعالیٰ نے کہ اے نوح بدستیکہ نہیں ہے یہ بیٹا تیرا اہل تیرے
بدستیکہ نہیں ہے عمل و سکا نیک پس نہ طلب کر تو اس چیز کو مجھ سے کہ جس کا تجھے علم
ہے کہ وہ نیک ہے یا بد بہ تحقیق کہ میں نصیحت کرتا ہوں تجھ کو اس سے کہ ہووے تو
نادانوں میں سے کہا نوح نے اپنے پروردگار کا کلام سن کر کہا کہ اے پروردگار
میرے بہ تحقیق میں پناہ پکڑتا ہوں ساتھ تیرے اس سے کہ سوال کروں میں تجھ سے
اس چیز کا کہ نہیں ہے واسطے میرے ساتھ اس کے علم اور اگر نہ بخشے گا تو واسطے
میرے اس سوال کرنے سے اور نہ رحم کرے گا تو اپنے فضل و کرم سے تو ہونگا میں
نقصان پانویالوں سے الحاصل اس سے ثابت ہوا کہ فرزند ہونا یا جورو ہونا یا قریب
ہونا یا بغیر اور رسول کا بے عبادت خدا کچھ کام نہیں آتا اور قصہ حضرت نوح کا بطور قصہ
یہ ہے کہ جب قوم حضرت نوح نے اسلام قبول کیا اور اپنی کفر سے باز نہ آئے حالانکہ

تو پچاس برسوں تک بدایت کی تو یانوس ہو کر حضرت نوح نے اوسکے حق میں بدعا
 کی اور کھا کہ خداوند کسی کفار کو ردی زمین پر رنڈہ نہ چوڑے گا بلکہ اگر کہ یہ ہرگز تجھ پر ایمان
 نہ لائیں گے اور سوقت خداوند عالم کا حکم ہوا کہ اب تو ایک کشتی بنا اور اوسمیں ہر ذمی دم
 سے ایک ایک جوڑہ رکھ لے اور جو مومنین کہ تیرے ساتھ ایمان لائے ہیں اونکو بھی
 اوسمیں سوار کر عرض حضرت نوح نے ایک کشتی کہ جسکا طول ایک ہزار دو سو گز کا تھا اور
 عرضل و سکا آٹھ سو گز کا تھا اور بلندی اوسکی انسی گز کی تھی اسی برس میں بنا کر تیار
 کی اور ہر ایک حیوانین سے ایک ایک جوڑا اوسمیں رکھا اور سب اشیا کہ اسے پینے کی
 بھی اوسمیں رکھ لیں اور کل اسی آدمی تمام دنیا میں سے ایمان لائے تھے اونکو
 بھی اوسمیں سوار کیا مگر حیوانونین سے بلی اور چوہا اور سورہ تھا جب کشتی میں فضلہ
 انسانو نکا بہت جمع ہوا تو لوگوں نے اسکی شکایت کی خدا تعالیٰ نے مانتی کو
 حکم کیا کہ وہ چھینکا اوسکی ناک میں سے سور کا جوڑا نکلا اور اوس فضلہ کو کھا گیا اور
 جب گوبر وغیرہ فضلہ حیوانات کا بہت سا جمع ہو گیا تو حضرت نوح نے سور کے
 پیشانی پر ہاتھ پیرا اوسکی ناک سے جوڑہ جوہر کا نکلا اور اوس گوبر وغیرہ کو کھا گیا
 اور جب چوہوں نے کشتی اور سباب کو کاٹا اور کترنا شروع کیا تو حضرت نوح
 نے شیر کی پیشانی پر ہاتھ پیرا اوسکو چھینکائی تو اوسکی ناک سے جوڑا بلی کا
 نکلا جوہر اونکو دیکھ گئے چپ گئے اور منقول ہو کر بیڑے کشتی کے جانے میں
 حضرت نوح کی نافرمانی کی اوسکو زبردستی میں کینچکا ڈالا اوسکی دم ٹوٹ گئی اور
 دنبہ نے حضرت نوح کی فرمان برداری کی اور جلد کشتی میں سوار ہو گئے حضرت نوح نے
 اوسکے ستر پر ہاتھ پیرا اوسکے ستر پر ایک چلتی پیدا ہو گئی اور اوسکے ستر تک ستر
 ہو گئی اور کشافین یہ سہے کہ حضرت عیسیٰ نے اپنے حواریوں کے گنے سے
 ایک شخص کو کہ جو ہمراہ حضرت نوح کے کشتی میں سوار تھا زندہ کیا اونہوں نے حال کشتی کا
 پوچھا اوسنے یہی سب حال جو اوپر گزرا بیان کیا پھر حضرت عیسیٰ نے اوس سے پوچھا
 کہ حضرت نوح نے کیونکر جاننا کہ شبہ ہر خراب ہو گئے کہا اول و نہوں نے کوئی بیڑہ نہ

حکم دیا کہ تو جو تمام افریقہ عالم میں بہرہ ور ہو کر رہا کرے گا میں تجھے قبول فرماؤں گا اور اگر نہیں تو میں تجھے قبول نہیں فرماؤں گا
 دیر کی حضرت نوحؑ فرمایا کہ خداوند اسکو آدمیوں کی نظر سے گرا دے کہ وہ اسے نفرت
 کر میں اور اسکی جگہ میرا زمین مقرر کرے کہ میرے کو بیجا تو وہ جلدی خبر لیکر آیا اور اسکی حق میں دعا خیر
 کی کہ خداوند آدمیوں کو اسکی نفرت مٹا کر اور اسکو آدمیوں کو گروہ میں جگہ سے غرض جب حضرت نوحؑ کشتی
 بنانے سے فارغ ہوئے اور ہر حیوان کا ایک جوڑہ اوہ میں رکھ لیا اور سبب ضروری
 بار کر لیا تو طوفان کا آنا شروع ہوا اور ایک نور کہ وہ ایک مومنہ کے گھر میں تھا جوش
 میں آیا اور وہی اسمیں اقبال میں کہ وہ نور کمان نما غرض تنور میں سے پانی جوش مار کر
 نکلنے لگا اور آسمان سے بھی پانی برسنے لگا تو اسوقت حضرت نوحؑ نے اپنے بیٹے
 کنعان اور ایک زوجہ سے کہ دو نو کا فرستے کہا کہ تم بھی کشتی میں آنکر جلد سوار ہو جاؤ اور
 کنار کا ساتھ چوڑ دو والا تم ہی اونکے ساتھ غرق ہو جاؤ گے وہ سوار ہونے اور
 اونکے بیٹے نے کہا کہ جب پانی زیادہ ہو گا تو ایک بلند پہاڑ پر میں چڑھ جاؤ گا کہ وہ مجھ
 دوڑے بچا لے گا حضرت نوحؑ نے کہا کہ آج کے دن کوئی حکم خدا سے بچا نہو الا میں
 سے اور روایت یہ بھی ہے کہ حضرت نوحؑ اپنی بیٹے اور بی بی کو مسلمان جانتے تھے کہ بظاہر وہ مسلمان
 تھے اور باطن میں منافق مگر اونکا نفاق حضرت نوحؑ پر کھلا نہ تھا اسواسطے اونکو کہا
 کہ تم بھی سوار ہو لو اور اسی سبب جب وہ ڈوبنے لگے تھے تو خدا سے کہا تھا کہ میری بیٹا
 میرا ہے میری اہل سے اور اگر اونکو مسلمان نہ جانتے تو خدا سے یہ نہ کہتے بالکل پانی
 زمین سے نکلتا تھا اور آسمان سے بھی برساتا تھا یہاں تک کہ تمام عالم میں پانی پھیل گیا
 اور ہر قدر بلند ہوا کہ چالیس ماہ پہاڑ و سے بلند ہو گیا اور تمام پہاڑ اور زمین اور
 سبک فر غرق ہو گئے اور کوئی باقی نہ رہا حضرت نوحؑ کا بیٹا اور زوجہ بھی غرق ہو گئی
 اور ایک روایت میں ہے کہ وقت طوفان سب پہاڑوں نے سر اپنے بلند کئے کہ پانی
 ہم پر نہ پہنچے مگر جو دی نے کہ سبب عجز کے سر بلند کیا اسواسطے سب پہاڑ و نہر
 پانی پر گیا مگر جو دی کہ اس پر پانی نہ آیا منقول ہے کہ کشتی پانی پر پہنچی تھی اور
 انہو میں اسکو پہنچتی تھیں یہاں تک کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو چکی اور سات بار کربیت

پہری اور تمام دنیا غرق ہو گئی مگر میت القدر غرق نہ ہوا اور سکے چاروں طرف پانی گرا تھا اور جب پانی
 بہت بلند ہوا تو حضرت نوح نے دعا کی کہ خداوند اب تو رحم کر اور جہان کر پس خدا تعالیٰ نے
 حکم کیا زمین کو کہ پانی اپنا گلیا پس زمین اپنا پانی گل گئی اور آسمان کو حکم کیا کہ تو بھی اُنٹا پانی
 اپنا پس اُس نے بھی تابعداری کی حکم خدا تعالیٰ کی اور پانی زمین پر خشک ہو گیا اور کشتی سے
 چوٹے پہاڑ پر کہ نام اوسکا جودی ہے ٹہری کہتے ہیں کہ سب پہاڑوں کو یہ غور تھا کہ چونکہ
 ہم بڑے بلند اور اونچے پہاڑ ہیں تو پانی ہم پر نہ چڑھے گا اور ہم نہ ڈوبیں گے اور جو دیکھو
 چونکہ چوٹا پہاڑ تھا تو یہ خیال نہوا تو اس سبب سے نہ وہ پانی میں ڈوبا اور اوس کی کشتی
 بھی انکر ٹہری حاصل یہ کہ آدمی کا کام فرمان برداری اور اطاعت ہے اور یہی خدا تعالیٰ
 کی ہے اور تقویٰ و پرہیزگاری ہی کام انکی نہ حسب نسب سے بندگی باید پیغمبر
 در کار نیست * سید ہو یا غیر سید جیسا عمل کریگا ویسا برے کام و سئل الصادق
 عن قول الله عز وجل و يوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسفرة
 الیس جہنم مشوی للمتکبرین شیء یعنی حج دن قیامت کے دیکھئے گا تو ان لوگوں کو
 کہ جھوٹ باندھے اور خدا تعالیٰ کے مونہ انکے سیاہ ہون گے آیا نہیں ہے حج جہنم
 کے جگہ رہنے متکبروں کی م قال من زعم ان امام و لیس بامام قبیل و انکان علیاً
 فاطمیاً قال و انکان علویاً و فاطمیاً ثم فرمایا اوس جناب نے کہ جو شخص گمان کرے
 کہ میں امام ہوں اور حالانکہ وہ امام نہ ہو یعنی فرمایا اوس جناب نے کہ یہ وہ لوگ سیاہ رہیں
 کہ لیاقت اور قابلیت امامت کی نہ رکھتے ہوں اور بطور تغلب و غصبت و جبر سند خلافت
 پر بیٹھ جائیں اور امام بن جائیں پس ایسے لوگوں کا قیامت میں مونہ سیاہ ہوگا اور
 جگہ انکی جہنم ہوگی کہ ہمیشہ اوس میں رہیں گے کہی اوس سے باہر نہ آئیں گے غرض جب
 آپ نے یہ فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جو امام نہ ہوں اور امام بن جائیں تو لوگوں نے
 عرض کی کہ اگرچہ وہ شخص جو ایسا جوٹا دعویٰ کرے اولاد حضرت علیؑ اور جناب فاطمہؑ سے
 فرمایا آپ نے کہ ہاں اگرچہ علوی ہو اور فاطمی ہو م قال الصادق علیہ السلام لیس
 بینکم و بین من خالفکم الا المضمحل اور یہی مروی ہے کہ فرمایا جناب صلوات اللہ علیہ نے

کہ طبعی سببے در میان تمہارے اور در میان تمہارے دشمنوں کے مگر ضمیر قلیل
 فاتی شیئ المضمہش پس کیا گیا کہ مضمہ کیا چیز ہے م قال الذین تشتمون البراءۃ
 فمن خالفکم وجازہ فابراء وامنہ وان کان علویا وفاطیئاش فرمایا کہ مضمہ وہ
 چیز ہے کہ او سکوبارہ کہتے ہیں یعنی بیزاری پس جو شخص کہ مخالفت تمہاری کرے پس
 بیزار ہو تم اوس سے اگرچہ وہ علوی اور فاطمی ہو م وقال الصادقؑ لا صحابہ فی
 ابنہ عبد اللہ انہ لیس علی شیئ مما انتم علیہش اور یہی فرمایا اوس جناب نے اپنے
 اصحاب سے بیچ فرزند اپنے عبد اللہ کے کہ وہ نہیں ہے اور اوس چیز کے کہ حسین
 ہو یعنی حق دوستی پر م وان ابراء منہ براء اللہ عز وجل منہش اور یہ تحقیق کہ
 میں بیزار ہوں اوس سے جیسا کہ خدائی تعالیٰ اوس سے بیزار ہے پس ان آیات
 اور احادیث سے معلوم ہوا کہ بہت سے علوی و فاطمی یعنی انکی اولاد عذاب الہی
 میں گرفتار ہونگے بلکہ مدارجات اور موقوف علیہ بخشش کے عمل صالح اور اعتقاد
 صحیح پر کہ جنکے اعتقاد درست ہونگے وہ نجات پائیں گے والا جہنم میں جائیں گے
 کوئی ہو م باری الاعتقاد فی اخبار المفسرۃ والمجملۃش باب تیسواں
 بیچ اعتقاد اخبار مفسرہ اور مجملہ کے ہے یعنی بیچ بیان اون احادیث کے ہے کہ
 جو دلالت کرتے ہیں اوپر معنی واضحہ کے اور اون احادیث کے کہ جو دلالت کرتے
 ہیں اوپر معانی غیر واضحہ کے قال الشیخؒ ہم اعتقادنا فی الحدیث المفسرۃ
 انہ یحکم علی المجمل كما قال الصادقؑ فرمایا شیخ ابو جعفرؒ نے کہ اعتقاد فرقہ
 ناجیہ کا احادیث مفسرہ میں یہ ہے کہ یہ بیان کر نیوالین اور تفسیر کر نیوالین احادیث
 مجملہ کی ہیں یعنی جو احادیث ایسے ہیں کہ جنکے معنی واضح اور کھلے ہوئے ہیں وہ
 بیان کر دیتی ہیں معنی کو اون احادیث کے کہ جو اپنے معانی پر دلالت نہیں کرتیں اور
 اونکے معانی روشن اور واضح نہیں ہیں جیسا کہ فرمایا ہے جناب صادقؑ نے
 م باری الاعتقاد فی الخطر والاباحہش باب تیسواں بیچ بیان اعتقاد کے
 بحر حرام اور حلال میں م قال الشیخؒ ابو جعفرؒ ہم اعتقادنا فی ذلك ان الاشیا

باب تیسواں

باب تیسواں

باب فی طب

کلام مطلقه حتی برد فی شئی منها نمی شنایا شیخ ابو جعفر ره نے کہ اعتقاد ہم فرقہ
ناجیہ کانچ حلال و حرام کے یہ ہے کہ سب خیابانچ اصل کے حلال میں اور مباح
جبتک کہ وارد ہوا و نہی نہیں یعنی منع پس بعد وارد ہونے نہی کے یا حرام ہو جائیں گے
یا مکروہ اور جو اگر وارد ہوگا اوپر امر تو بس وہ یا واجب ہونگے یا مندوب م باب الاعتقاد
فی الاخبار الواردة فی الطب ش باب چوتھون بیج اعتقاد اون اخبار کے کہ جو کہ
وارد میں بیج طب کے م قال لشیخہ اعتقاد نا فی الاخبار الواردة فی الطب انہا
علی وجہ ش فرمایا شیخ رہ نے کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کانچ اون اخبار کے کہ جو وارد
میں بیج طب کے یہ ہے کہ وہ اوپر گئے و جو کی ہے م منها ما قبل علی ہواء مکروہ
المدنیۃ فلا یجوز استعمالہ فی سائر الاھو بہ ش بعض اون احادیث میں سے وہ
حدیث ہے کہ جو وارد ہو چکے ہیں بنا بر ہوا کہ اور مدینہ کے یعنی وہاں کے رہنے
والوں کے امراض کے علاج میں اور اون حدیثوں میں جن ادویہ کا ذکر تو اون
ادویہ کا استعمال بیج ہوا اون اور جگہ کے جائز نہیں ہوا سطلے کہ ہوا میں اور جگہ
کے مخالف میں ہوا کہ اور مدینہ سے م و منها ما الخبر بہ العالم علیہ السلام علی ما
عرف من طبع السائل ولم یعتقد موضعہ اذا کان عرفہ بطبعہ منہ ش ابو جعفر
اونیں سے وہ ہیں کہ خبر دی ہے ساتھ حقیقت او کے کے عالم نے اسطرحیہ کہ جانا ہے
طبیعت اور مزاج کو مریض کے کہ اسکو کونسی دوا اور کیا چیز نافع ہے اور کونسی
مضر ہے پس حکم اس قسم کی چیز کا تجاوز نہیں کرتا خاصا و س مریض سے طرف دوسرے
کے بلکہ مخصوص و سیکر ہوگا بشرط اسکے کہ مخبر دانا تر اور جانچ والا ہو خوب ترین وجہ
طبیعت مریض کو اور مریضوں سے مثل اسکو کہ معصوم ہوم و منها ما دلت بہ
الخالفون فی الکتب لتقییم صورتہ الذنب عند الناس ش اور بعض انہیں
سموہ ہے کہ تدریس و افرا اور بتان کیا ہے او مسکو ہمارے مخالفین نے بیج
کتابوں اپنی کے تاقیج اور نہشت کرین صورت غریب حق کو نزدیک دمیون کے
یعنی ہماری کتابوں میں وہ ادویہ مذکور نہیں ہیں مگر ہمارے مخالفین نے اپنی کتابوں

لہذا یاد رکھو یہ ان امراض کیواسطے احادیث شیعہ میں وارد ہیں حالانکہ وہ دو امین
 ادن امراض کی ضد ہیں تاکہ آدمی ہمارے مذہب کو برا جانے میں نہ دھنسا واقع
 حفظ بعضہ و نسئی بعضہ میں اور بعض و نسئی سے وہ ہے کہ جو چیز وارد ہوئی
 تو راوی نے بعض کو تو اس کے یاد رکھا اور بعض کو اس کے بھول گیا م و ما روی
 فی العسل انہ شفاء من کل داء فهو صحیح ومعناہ انہ شفاء من کل داء بارش
 اور وہ چیز کہ روایت کی گئی ہے کہ شہ شفا ہے واسطے ہر درد کے صحیح ہے مگر
 اس کے یہ ہیں کہ وہ شفا ہے واسطے ہر اس درد کے کہ سبب جبکا برودت ہوم
 و ما روی فی الباء بخان من الشفاء فانه فی وقت ادراک الرطب لمن یاکل
 الرطب دون غیرہ من سائر الاوقات میں اور وہ چیز کہ روایت کی گئی ہے
 بیج بیج کے شفا اور صحت سے پس وہ شفا ہے اس زمانہ میں کہ جس زمانہ میں
 پیدا ہوتی ہیں خرماتر واسطے اس شخص کے کہ کما وے خرماتر کونہ واسطے غیر
 اس شخص کے غیر اس وقت میں یعنی جو شخص کہ موسم خرماتر میں خرمن کو کھا دے
 تو باد بخان حاصل اس شخص کیواسطے شفا ہوتا ہے غیر وقت میں م و ما روی
 فی الاستنجاء بالماء البارد لصاحب البواسیر فان ذلك اذا کان بواسیر
 من حرارۃ میں اور وہ چیز کہ روایت کی گئی کہ استنجا کرنا ساتھ پانی سرد کے نافع ہے
 واسطے صاحب بواسیر کے بدستیکہ یہ نافع ہے اس وقت کہ جو اس کے حرارت
 ہو م اما الادویۃ العلل فی الروایۃ عن الائمة وھئی یات القرآن وسورۃ
 والادعیۃ علی حسب ما وزدت بدلائل یا لاسانید القویۃ والطرق
 الضعیفۃ میں اور لیکن دو امین بیماریوں اور علتوں کے کہ نقل کیا ہے انکو الائمة
 معصومین سے یہ آیات قرآن کے اور سورے اس کے اور دعائیں ہیں اور یہ
 اس چیز کے کہ وارد ہے بیج اخبار کے ساتھ اسانید مقبرہ اور طریقون صحیحہ کے
 م قال لصنادق کان فیہ من مضیۃ الطبیب المعالجین اور مروی ہے کہ جناب
 صادق نے فرمایا کہ زمانہ سابق میں نام کیا جاتا تھا طبیب المعالج م فقال موسیٰ

یارب من الذی قال من عندی شیء پس عرض کی موسیٰ نے کہ اسے رب میرے
 در اور مرض کس سے ہے فرمایا میری طرف سے م قال من الذی قال منی شیء
 پہ پوچھا موسیٰ نے کہ وہ کس سے ہے فرمایا مجھ سے م قال فما یصنع الناس بالمعالم
 عرض کی موسیٰ نے کہ پہ آدمی کیا کام کرتے ہیں ساتھ علاج کے م فقال یطیب انفسهم
 بذلک فسمی الطیب طیباً لشیء فرمایا خداوند عالم نے طیب خوشدل کرتا ہے اور نیکو
 نفسوں کو جب تک کہ حاصل ہوا ان کو صحت اور اسی سبب طیب کا نام طیب کہا گیا ہے
 م واصل الطیب التداوی شیء اور نعت میں معنی طیب کے علاج کرنے کے ہیں اور دوا
 دینے کے م وکان داود نبیاً فی محرابہ فی کل یوم حشیشۃ شیء اور مروی ہے کہ حضرت
 داؤد کے محراب میں ہر روز ایک گھاس پیدا ہوتی تھی م فیقول خذنی فاقی اصلہ
 لکن اوکذا شیء اور وہ گھاس کھتی تھی اوس جناب سے کہ لیلو مجھ کو کہ میں فائدہ دینا چاہتا
 ہوں فلان فلان مرض وعلت کوم فرامی فی آخر عمرہ حشیشۃ نبقت فی محرابہ شیء
 پس دیکھا داؤد نے اپنی آخر عمر میں ایک گھاس کو اپنی محراب میں اگی ہوئی م فقال لیس
 ما اسمک فقال انا الخرنوب شیء اوس حضرت نے پوچھا اوس سے کہ تیرا نام کیا
 اوس نے کہا کہ میں خرنوب ہوں یعنی خراب کنندہ م فقال خرب من المحراب شیء پس
 کہا داؤد نے اوس سے کہ خراب ہو جاؤ میری محراب سے م فلم یثبت فیہ شیء بعد
 ذلک شیء پس پھر بعد اسکے نہ پیدا ہوئی کوئی گھاس اپنی محراب میں م وقال النبی من لم
 یشفر الحمد لله فلا یشفر الله تعالیٰ شیء اور روایت میں وارد ہے کہ جناب سول مقبول
 نے فرمایا کہ جس شخص کو شفا ندی سورۃ الحمد پس شفا نہ گیا اور سکودہ امتعالی م بالاعتقاد
 فی الحدیثین المختلفین شیء **باب ۳** پنج احکام دو حدیثوں مختلف کے ہیں ایک
 حدیث کو جو اختلاف ہوتا ہے دوسری حدیث سے م قال الشیخ ابو جعفر مرہ اعتقادنا
 فی الاخبار الصحیحۃ عن کلامہ انہا موافقۃ بکتاب اللہ ببارک و تعالیٰ متفقہ
 المتغا غیر مختلفہ کلامہا ماخوذہ عن طریق الوحی عن اللہ سبحانہ شیء فرمایا شیخ ابو جعفر
 کہ اعتقاد ہم فرقہ ناجیہ کا پنج اخبار صحیحہ کے کہ جو کلام سے منقول ہیں یہ ہے کہ اخبار حق

بین قرآن کے اور معانی اور ان کے متفقین میں ساتھ معانی قرآن کے اور کسی طرح کا
 اور نہیں اختلاف نہیں اس واسطے کہ وہ ماخوذ ہیں طریق وحی سے خدا تعالیٰ کے جانب سے
 ولو كانت من عند غیر الله لكانت مختلفة تش اور اگر ہوتے وہ اخبار غیر خدائی
 تعالیٰ سے تو البتہ ہوتے مختلف م ولا یكون اختلاف ظواہر الاخبار الا لعل
 مختلفة تش اور نہیں ہر اختلاف بیچ ظاہر اور اخبار کے مگر بسبب علتوں مختلفہ کے
 م مثل ما جاء فی کفارة الظلماء عتق برقبته وجاء فی خبر آخر صیام شہرین
 متتابعین وجاء فی خبر آخر اطعام ستین مسکیناً وکلها صحیحۃ الصیام
 لم یجد العتق والا طعام لم یستطیع الصیام ش مثل اسکو کزیج اخبار کے
 کفارة ظلماء کا یعنی جو شخص کہے اپنی زوجہ سے کہ پشت تیری مثل پشت میری مان کر
 ہے آزاد کرنا ایک غلام کا ہے اور بیچ خبر دوسری کہ روزے دو مہینہ کے ہیں
 پہلے درپے بغیر فصل کے اور بیچ خبر تیسری کے کہانا دینا ساٹھ مسکین کا ہے
 اور یہ اخبار سب صحیح ہیں اس واسطے کہ روایت روزہ رکھنے کے نسبت اس شخص
 کے ہے کہ جو قدرت بندہ آزاد کرے بزرگتر کہتا ہو اور روایت اطعام کی نسبت اس
 شخص کے ہے کہ جو طاقت روزہ رکھنے دو مہینہ کی نہ کہتا ہو م وقد روی انہ یفقد
 بما یطیق وذلك محمول علی من لم یقدر علی الاطعام ش اور یہی روایت بین
 وارد ہے کہ کفارة ظلماء میں تصدق کر جو کچھ میسر ہو اور یہ روایت محمول ہے بیچ
 حق اور اس شخص کے کہ جو قدرت کہانا دینا بزرگتر کہتا ہو م ومنہا ما یقوم کل واحد
 منها مقام الآخر مثل ما جاء فی کفارة الیمین اطعام عشرة مساکین من
 اوسط ما یطہون اہلکم او کسوتهم او خیر برقبۃ من لم یجد فصیام
 ثلثۃ ایام ش اور بعض اہل کفارات میں سے وہ ہے کہ قائم ہوتا ہے مقام ہر روز
 جیسا کہ آیا ہے بیچ کفارے قسم کے کہانا دینا مسکین کا مرتبہ وسط اطعام سب سے جگہ
 اخبار اہل کو دیتا ہو یا جامد دینا مسکین کا یا آزاد کرنا ایک بندے کا پس جو شخص کہ
 لہ پاوے اسکو بیس روزہ رکھنا میں دن کا ہے م فاذا ورد فی کفارة الیمین

ثلاثة اخبار واحدھا بالاطعام والثاني بالكسوة والثالث غنم ویرحمہ کان ذلك
عند الجهال مختلفا وليس يختلف بل كما واحدة من هذه الكفارات يقوم بها
الاخرى ثم پس جسوقت کہ وارد ہو میں پنج کفارات قسم کے تین چیزیں ایک کمانا دینا دوسرا
جامہ دینا تیسرا بندہ آزاد کرنا پس ہوا یہ امر جاہلون کے نزدیک مختلف حالانکہ انہیں کچھ اختلاف
نہیں بلکہ ہر واحد ان کفارات سے قائم ہے مقام دوسرے کو پس اس سبب پنج اخبار کے
جد اجدا واقع ہوئے ہیں م و فی الاخبار ما ورد فی التقدمة من اور ہی جملہ اخبار مختلفہ سے وہ
ہو کہ بحسب ظاہر باب تقيمين وارد ہیں م و روى عن سليم بن قيس لهلالي انه قال
قلت لا مير المؤمنين انا سمعت عن سلمان ومقداد واذر شيئا في تفسير من
تفسير القرآن ومن الاحاديث عن النبي الله غير ما في ايدي الناس من اور روایت کی
ہے سليم بن قيس ہلالی سے کہ اوسنے کھا کہ میں نے عرض کی جناب امیر سے کہ سنائیے سلمان
اور مقداد اور اباذر سے پنج تفسیر قرآن کے اور احادیث پیغمبر کے غیر اوس چیز کا کہ جو صحیح ہے
اور میں نے کہ ہے م و سمعت منك تصديق ما سمعت منهم من اور سنائیے آپ سے
کہ آپ نے تصدیق او کی کی م و رايت في ايدي الناس شيئا اكثر من تفسير القرآن
ومن الاحاديث عن النبي انتم مخالفونهم فيها وتزعمون ان ذلك كله باطل
باطل افرمى الناس على الله ويكذبون على رسول الله متعدين في تفسير
القرآن بآرائهم ثم اور دیکھا میں نے ہاتھ میں آدمیوں کی چیزیں بہت تفسیر قرآن اور احادیث
پیغمبر اُنس و جان سے اور تم کہ اہلبیت مخالف ہو اُنکے اذن چیزوں میں اور کہتے
تم کہ یہ سب باطل ہے کہ افر کیا ہے او پر خدا کے اور جھوٹ باندھا ہے او پر رسول
خدا کے عدا اور تفسیر کی ہے قرآن کی اپنی رائی اور عقل سے م فقال علي عليه السلام
قد سالت فانهم للجواب فان في ايدي الناس متقاوا باطلا وصدقا وكذا
ونا سخا ومنسوخا وخاصا وعامرا وعظما ومنشأ بها ومحفوظا ومتوها
وقد كذب علي رسول الله على عهد حتى قام خطيبا فقال رسول الله انما
قد كثرت الكذابة علي فمن كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار من الناس

پس فرمایا اوس جناب نے کہ یہ تحقیق جو کچھ سوال کیا تو نے پس سمجھ تو اس کے جواب کو
 ہی پس تحقیق کہ جو کچھ کہ باتہ میں آدمیوں کے بتے آیات و احادیث سے وہ کئی قسم پر
 ہے حق اور باطل اور راست اور دروغ اور ناسخ اور منسوخ اور خاص اور عام اور محکم اور
 متشابہ اور محفوظ اور مضموم اور تحقیق کہ جوٹ باندہ ہے اوپر رسول خدا کے زمانہ حیات
 میں اوس جناب کے تا انکہ آپ اوٹھو اور ایلی خطبہ پڑھا اور کہا کہ اے گروہ مردم کثرت سے
 ہوئے میں جوٹ باندہ بنے والے مجھ پر جس جو شخص جوٹ باندہ ہیگا مجھ پر جان بوجہ کر پس
 چاہیے جگہ اپنے بیٹھنے کی بناوے آتش و دوزخ سے م تم کذب علیہ من بعدہ
 پر باندہ جوٹ اوس جناب پر بعد وفات اوس جناب کے ہی م و انما اتکم للحدیث
 من امری بعدہ لیسر لھا خاصش اور سوا سے اسکے نہیں کہ راوی حدیث پیغمبر کے چار
 قسم ہیں کہ پانچواں نہیں ہے م رجل منافق مظهر الایمان متصنع بالاسلام
 لم یثاقم ولم یخرج ان یکذب علی رسول اللہ متعمداً اش ایک مرد منافق ظاہر
 کرے ایمان کو اور باندہ ہے اپنی طرف سے اوپر اپنے اسلام کو اور گناہ نہ سمجھے او سکو
 اور برانہ جانے جوٹ باندہ بنے کو رسول خدا پر پس جوٹ باندہ ہے اوس جناب پر عمدتاً
 م فلو علم الناس انه منافق کذاب لم یقبلوا منه ولم یصدقوه ش پس اگر جانتے آدمی
 کہ وہ منافق دروغ گو ہے تو قبول کرتے او سکی بات کو اور نہ سچا کرتے او سکو م
 لکنتم قالوا هذا صعب رسول اللہ وبراءہ وسمع منه فاحذوا عنه ش اور لیکن کہا
 کہ یہ مرد صحابہ پیغمبر سے ہے اور پیغمبر خدا کو دیکھا ہے اور اوس جناب کے کلام کو
 سنا ہے پس یہ سمجھ کر او سکی بات کو قبول کیا م و هم لا یعرفون حالہ ش حالانکہ لو
 او سکے نہ جانتے تھے م وقد اخبر اللہ تعالیٰ عن المنافقین بما الخیر و وصفهم
 بما و صف فقال عز وجل واذ ارايتهم تعجبک اجسامهم وان یقولوا سمعنا
 کاتم خشب مسندہ ش اور تحقیق کہ خبر دی ہے خدا تعالیٰ نے حال منافقین سے
 اور وصف کیا ہے انکو ساتھ اوس چیز کے کہ وصف کیا جیسا کہ فرمایا اور جبوقت کہ
 دیکھتا ہی تو منافقین کو تعجب میں لاتے ہیں سمجھو جسم او سکے بیٹے صورتیں او نکلی کہ انہوں نے

اپنی صورتیں عابدوں کی سی بنارہی ہیں اور اگر وہ بات کہتے ہیں تو تو سننا ہی بات کو
 اونکی اور قبول کرتا ہے تو کلام کو اذکورم ثم تفرقوا بعدہ فقربوا الی الاثمۃ
 الضالۃ والدعاۃ الی النار بالنور والکذب والبهتان پھر بعد اوسکے سفر
 اور پریشان ہو جاتے ہیں وہ اور چلے جاتے ہیں تیرے پاس سے طرف اپنی پیشواؤں
 گمراہ کے اور اوسکے کہ جو انکو طرف آتش ووزخ کو بلائے ہیں ساتھ مکر اور دروغ اور بہتان
 کے م فو لولہم الاعمال واکلو بہم نعمۃ الدنیا وحملواہم علی رقاب الناس ثم
 بس الی کیا اونہوں نے انکو اپراعمال پرکے اور کمایا اونہوں نے ساتھ انکو نعمت دنیا کو واسطہ
 کیا انکو اور پر دینو مکر واثم الناس مع الملوک والذین الایمن عنصۃ اللہ بن اور زمین
 نیست کہ آدمی دنیا کے ساتھ بادشاہوں دنیا کو میں اور ساتھ دنیا کو میں مکر وہ لوگ کہ گاہ کہہ چکے خدا
 تعالیٰ محبت اور متابعت دنیا سے م فہذا احلک لربعۃ شہین مکر وہ مذکور ہوا ایک دن چار کا ہرم
 وسمع رجل اخر من رسول اللہ شیئا ولم یحفظہ علی وجہہ و وہم فیہ ولم یتعمد
 کذبا فہو فی یدہ یقول ویعمل بدویرویہ ویقول انا سمعۃ من رسول اللہ
 فلو علم المسلمون انہ وہم لم یقبلوہ ولو علم ہوائہ وہم لرفضتہ دوسرا وہ شخص
 ہے کہ جس نے سنا ہو رسول خدا سے کسی شے کو اور یاد نہ رکھا ہوا اوسکو جس جہ پر کہ جس
 وجہ پر اوس نے سنا ہے اور ضبط چہر اوس جناب نے فرمایا ہے اور وہم کیا کہ میں نے اوسکو
 درست اور راست یاد رکھا ہے اور اس سبب نسبت کرے اوسکی طرف رسول خدا کے
 نہ یہ کہ عہد اجورٹ باندھا ہوا اوس جناب پر پس وہ حدیث ہو ہوم اوسکے ہاتھ میں ہے
 یعنی وہ اوسکو موافق اپنے وہم کے بیان کرتا ہے م ورجل ثالث سمع من رسول اللہ
 شیئا امر بہ ثم بنی عنہ وھو لا یعلم ش او تیسرا وہ شخص ہے کہ جس نے سنا ہو رسول خدا
 کہ حکم کیا اوس جناب نے کسی چیز کا بعد اوسکے نہی کی اوس سے اور منع کیا اور اس شخص نے
 آپ کی نہی اور منع کو نہ جاننا ہوم او سمعہ بنی عن شئی ثم امر بہ وھو لا یعلم حفظ
 منسوخ منہ ولم یحفظ الناس فلو علم انہ منسوخ لرفضتہ ولو علم المسلمون ان
 ما سمعوا منہ انہ منسوخ لرفضتہ یا سنا ہوا سنے رسول خدا سے کہ اوس جناب نے

نبی کی ایک چیز سے اور بعد اوس کے ہر حکم کیا اوس جناب نے اوس چیز کا اور اوس
 شخص نے آپ کے حکم کو نہ جانا ہو اور نہ سنا ہو اور یاد رکھا ہو منسوخ کو اور نہ
 یاد رکھا ہو ناسخ کو اور اگر وہ شخص جانتا کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے تو البتہ چوڑ دیتا وہ
 اوس کو اور اگر جانتے مسلمان کہ وہ منسوخ ہے تو البتہ وہ بھی چوڑ دیتے اوس کو
 ۴ ورجل یلک لم یکنذ علی رسول اللہ مبنیاً للکذب خوف من اللہ عز
 وجل و تعظیماً لرسول اللہ ولم ینسہ بل حفظ ما سمع علی وجه فجاء به
 کما سمع لم یزد فیہ ولم ینقص منه و علم التائیم والمنسوخ فعمل بالتائیم ویرفض
 المنسوخ من اوجھتھا شخص وہ ہے کہ جو ٹھٹھ نہ بانڈ ہوتا رسول خدا پر اوس حال میں کہ
 دشمن رکھتا ہے جو ٹھٹھ بولنے والوں کو واسطے خدا کے اور تعظیم رسول ہدی کے اور جو
 نہیں کیا اوس چیز میں کہ جو سننا رسول خدا سے بلکہ جس طرح اوس جناب نے فرمایا اور
 اسنے سنا اوس طرح یاد رکھا پس روایت کیا اوس حدیث کو جیسا کہ سنا تھا نبی یا
 وکم اور جانا ناسخ اور منسوخ کو پس عمل کیا ناسخ پر اور عدول کیا منسوخ سے م وان
 امر البتہ مثل القرآن فیہ ناسخ و منسوخ و خاص و عام و حکم و متشابہ اور دیگر
 کلام پیغمبر مثل قرآن کے منقسم ہے مانند قرآن کے طرف ناسخ اور منسوخ اور خاص اور
 عام اور محکم اور متشابہ کے ۴ وقد یکن من رسول اللہ الکلام لہ و جہان کلام
 عام و کلام خاص مثل القرآن من اوجھتھا صادر ہوتا ہے رسول خدا سے کلام کہ اوس کو
 دو وجہ ہوتی ہے عام اور خاص مثل قرآن کے ۴ قال اللہ عز وجل فی کتابہ و ما انا
 بالرسول فخذوہ و ما انھکم عنہ فانتم و ایش فرمایا خدا تعالیٰ نے جو کچھ حکم کرے
 تم کو رسول خدا پس لو تم اوس کو اور جو کچھ کہ نبی کرے اوس سے پس ترک کرو اوس کو پس
 یہ قول خدائی تعالیٰ کا مؤید ہے اسکے کہ کلام رسول خدا کا مثل قرآن کے ہے ۴
 فاشعبدہ علی من لم یعرف ما عن اللہ و رسولہ من شہد ہوتا ہے او پر اوس
 شخص کے کہ نہیں جانتا کہ کیا ارادہ کیا خدا تعالیٰ نے اور رسول اس کے نے م و لیس
 کل اصحاب رسول اللہ یسئلونہ ولا یستغفرونہ من اور نہ تھے سب اصحاب رسول خدا کہ

پوچتے اوس جناب سے معنی مراد کو اوس جناب کے اور سمجھتے اوس جناب کے ملاق
 اللہ تبارک و تعالیٰ فہم عن السؤال حیث یقول یا ایہا الذین آمنوا
 لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلہم تسویم الا بہ ش اسواسطے خدا ہی تبارک و تعالیٰ
 نے منع کیا لوگوں کو سوال کرنے سے رسول خدا سے اس حیثیت سے کہ فرمایا ایہو
 سوال نہ کرو تم بغیر سے اون چیزوں کا کہ اگر ظاہر کیجائیں وہ تو البتہ بر حال ہو جاؤ تم
 م فاستنعوا من السؤال حتی انکم کانوا لیحبون ان یجئی الاعرابی والبدوی
 فیسئل وہم یسمعون ش پس جناب کیا اصحاب نے سوال کرنے سے رسول خدا
 سے ناانگہ چاہتے تھے کہ اوسے کوئی اعرابی یا بدوی نزدیک رسول خدا کے اور سوال کرے
 رسول خدا سے اور یہ سنیں م ثم قال امیر المؤمنین و کنت داخل علی رسول اللہ
 فی کل یوم دخلة و اخلاوا بہ کل یوم خلوة یجئنی عما سئل وادور بہ حیث
 ما دأمرش پرفرمایا امیر المؤمنین نے کہ میں تھا کہ آتا تھا رسول خدا کے پاس ہر روز
 ایک بار اور خلوت کرتا تھا اوس جناب کے ساتھ اور جو کچھ کہ میں سوال کرتا تھا وہ جناب
 اوسکا جواب مجھ کو دیتے تھے اور میں پھر آتا تھا روز اوس جناب کے ساتھ جہاں
 جتنا شرف لیا تو میں ہی انکو ساتھ وہیں جاتا تھا م وقد علم اصحاب رسول اللہ انہم لکن
 یصنع ذلک باحد غیری ش اور یہ تحقیق کہ جانا اصحاب رسول نے کہ رسول خدا
 کسی غیر میرے یہ سلوک نفرماتے تھے م و رہتا کان ذلک فی بیعتی ش اور کبھی نہ کہ
 ہوتا تھا یہ سوال اور یہ خلوت کبھی میرے م و کنت اذا دخلت علیہ فی بعض منازل
 اخلاوا واقام نساء ش اور تمھارے کہ جب آتا تھا میں اوس جناب کے پاس پیچ
 بعض منازل اوس جناب کے تو خلوت کر دیتے تھے وہ جناب میرے ساتھ اور اٹھا
 دیتے تھے بیویں اپنی کو اور نہ باقی رہتا تھا کوئی سوائے میرے م و اذا انانی ہو للخلوة
 اقام من فی بیعتی ولم یقم فاطمة ولا احد من انبیاء فی ش اور جب وہ جناب میرے
 گھر میں نہ رہتے تھے واسطے خلوت کے تو آتا دیتے تھے بلکہ گھر میں سے اور
 نہ آتا تھے جناب لہذا ہر اکو اور نہ میرے فرزندوں حسن اور حسین کو م و کنت اذا

سالۃ اجابنی واذا سکت ونفذت مسائلنی ابتدائی شہ اور تہمین کہ جو
 کہ سوال کرتا تھا تو وہ جناب جواب دیتے تھے اور جب میں چپ ہو جاتا اور تمام
 ہو جاتے تھے سوال میرے تو وہ جناب خود ابتدا کرتے تھے اور آپ ارشاد کر دیتے تھے
 م فَا نَزَلَتْ عَلٰی رَسُوْلٍ لِّلّٰہِ اٰیۃٌ مِّنَ الْقُرْاٰنِ وَلَا شَیْءٌ عَلَیْہِ لَیْسَ مِنْ حَلَالٍ وَّ
 حَرَامٍ وَّ اَمْرٍ اَوْ نَهٰی اَوْ طَاعۃٌ اَوْ مَعْصِیۃٌ اَوْ شَیْءٌ کَانَ اَوْ یَکُوْنُ اِلَّا وَقَدْ عَلِمْنِیْہِ
 وَاَقْرَأْنِیْہِ وَاَتْلَاہُ عَلٰی وَکِیْلَہٖ یُحِیْطُ وَاخْبِرْنِیْ بِتَاوِیْلِ ذٰلِکَ وَظَلَمَ وَطَبَعُ
 حِفْظُہٗ ثُمَّ تَمَّ النَّاسُ مِنْ حَرْفِ اَشْیَءٍ مِّنْ نَّسْنِ نَازِلٍ ہُوَ اَرْسُوْلُ خُذْ اُپَر کوئی ایہ قرآن سے
 اور نہ تعلیم کیا اور جناب کو خدا تعالیٰ نے کوئی حکم حلال و حرام سے یا امر یا نہی
 یا طاعت یا معصیت سے تاکوئی واقعہ اور امر گزشتہ یا آیندہ مگر یہ کہ مجھے اور جناب
 نے تعلیم کیا اور مجھ پر یا اور بیان فرمایا اور میں نے اسکو لکھا اپنی بات سے اور خبر دی
 مجھکو ساتھ تاویل اور ظاہر اور باطن اور سکے کے اور یاد کیا میں نے اسکو پیر بعد اس کے
 کہی نہ بھولا اور اس سے ایک حرف م و کان رسول اللہ اذا اخبرنی بذلك کلمہ
 یضع یدہ علی صدری ثم یقول اللہم املأ قلبہ علماً وفہماً ونوراً وحلاً
 وایماناً وعلماً ولا تجہلہ واحفظہ ولا تنسہ شہ اور تھو رسول خدا اگر خلیہ خبر دیتے مجھ
 تو کہتے تھے ہاتھ بنا ساتھ ان کے میرے سینہ پر اور کہتے تھے کہ بار خدا یا ہر دے
 دلو اس کے علم اور فہم اور حکم اور ایمان سے اور عالم اور دانا کر سب چیز کا اور جاہل نہ کہی
 چیز سے اور حافظ کر سب چیز کا اور نہ بھلا اسکو کوئی چیز م فقلت لہ ذات یوم بابی
 انت وَاَحِیٰ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَھْلُ اسْتَحْوَفَ عَلٰی النَّسِیَانِ فَقَالَ یَا اَحِیٰ لَسْتُ لِمَخْوَفِ
 عَلَیْكَ النَّسِیَانِ وَلَا الْجَمَلِ وَقَدْ اخبرنی اللہ تعالیٰ اَنِّ قَدْ اسْتَحْبَابَ لِیْ فِیْکَ وَ
 لَشَرِّکَا لَکَ الَّذِیْنَ یَکُوْنُوْنَ مِنْ بَعْدِکَ شَیْءٌ کَمَا مَنَعَنِ اَوْسَ جَنَابٍ سَے اِکبار و
 کہان باب میرے فدا ہوں آپ پر اسے رسول خدا آیا آپ خوف کرتے ہیں مجھ پر فراموشی اور
 نسیان کا فرمایا اور جناب نے کہ ای بہائی نہیں خوف کرتا میں تجھ پر نسیان اور فراموشی
 کا اور نہ جہل اور نادانی کا اس واسطے کہ تحقیق مجھے خبر دی ہے خدا تعالیٰ نے کہ قبول کیا

و عاصی میری بیچ حق تیرے کے اور واسطے شرکون تیرے کے کہ ہونگے بعد تیری م قلت
 یا رسول اللہ! ومن شرکائی شیعنے عرض کی کہ اسے رسول خدا کون ہیں شرکائے
 م قال الذین قوت الله طاعتهم بطاعتی و بطاعتہن فرمایا اوس جناب نے شرک
 تیرے وہ ہیں کہ قرین اور نزدیک کیا ہے خدا تعالیٰ نے اطاعت اور تابعداری کی کوئی
 اطاعت میری کے اور ساتھ اطاعت اپنی کے م قلت من ہم یا رسول اللہ شیعنے
 عرض کی کہ کون ہیں وہ اسے رسول خدا م قال الذین قال الله تعالیٰ فیہم یا ایہا الذین
 اصنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم فرمایا وہ وہ لوگو میں کہ جنگی
 شائین خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اے مومنو اطاعت کرو تم خدا کی اور رسول خدا کی اور
 صاحبان حکم شرع کے م قلت یا بنی اللہ من ہم قال علیہ السلام الاوصیاء الذین
 ہم الاوصیاء من بعدی ولا تنفرون حتی یردوا علی المحض ہادیین مہدیین
 لا یضرہم کید من کادہم ولاخذ لان من خذلہم ہم مع القران و القران معہم لا
 یفارقونہ ولا یفارقمہم ینصراقتی و ہم بمطرون و ہم یدفع البلاء و ہم یستجی
 الہم اللہ عاشر شیعنے عرض کی کہ اسے رسول خدا کون ہیں فرمایا کہ یہ وہی اور خلیفہ میرے
 ہیں بعد میرے اور آپس سے جدا ہونگے تا انکے پہنچیں میرے پاس حوض کوثر پر اوس طائر
 کہ ہدایت کرے اسے اور ہدایت پائیو اسے ہونگے ضرر نہ ہو پچائے گا انکو گسیا کہ چلنے
 ساتھ مکر کرے اور نہ فرو گزاشت کرنا یعنی چوڑ دینا گسیا جو انکو فرو گزاشت کرے
 اور یہ ساتھ قرآن کے ہیں اور قرآن ساتھ انکے ہے یہ قرآن سے جدا ہونگے اور قرآن
 ان سے جدا نہ ہوگا اور انکے بسبب نصرت اور فتح پائیگی انت میری اور سبب انکے باران
 رحمت میری امت پر برے گا اور سبب انکے بلامت سے دفع ہوگی اور انکی برکت سے
 دعا امت کی قبول ہوگی م قلت یا رسول اللہ ستمہ لی شیعنے عرض کی اسے رسول خدا
 آپ کا نام ارشاد کریں میرے واسطے م قال انت یا علی ثم ابی ہذا و وضع یدہ
 علی راس الحسن ثم ابی ہذا و وضع یدہ علی راس الحسین ثم ابی ہذا و علی ابی ہذا
 ثم ابی ہذا و علی و حاتم و علی و سیولہ علی فی زمانک یا اخی فاطمہ

منی السلام و سیولد محمد فی حیوتک یا حسین فاقراء منی السلام ثم تکلمت
 اثنا عشر اماناً من ولدک الی مهدی اسمہ محمد الذی یملاء الله الارض
 قسطاً و عدلاً کما ملئت قبلہ ظلماً و جوراً فرمایا اوس جناب نے کہ اول ہوا
 اہی علی پر بیٹا میرا سیدہ اور رکھا نامہ اپنا او پر سیدہ مبارک امام حسن کے پر بیٹا میرا سیدہ اور
 رکھا نامہ اپنا او پر سیدہ مبارک امام حسین کے پر بعد اوسکے بیٹا امام حسین کا امام زین
 العابدین پر بعد اوسکے بیٹا امام زین العابدین کا محمد کہ شہ کا فتنہ ہوگا میرے علم کا اور
 خازن ہوگا وحی خداے تعالیٰ کا اور قریب ہو کہ پیدا ہو علی بیچ زمانہ تیرے کے اسے
 بہائی پس بچانا اوسکو میرا سلام اور قریب ہے کہ پیدا ہو محمد بیچ حیوۃ تیری کے
 اوس حسین پس کہنا اوسکو سلام میرا پر بعد اوسکے کامل ہونے کے فرزند تیرے بارہ
 امام بیان تک کہ منتهی ہوئے سلسلہ امامت کا طرف مہدی کے کہ نام اوسکا محمد ہوگا کہ
 ہر گناہین کو عدل اور رستی سے جیسا کہ پیری ہوگی پہلو اوسکے ظلم و ستم سے م ثم قال
 امیر المؤمنین واللہ انی لاعرفہ یا سلیمان حین مبایع بین الرکن والمقام
 واعرفہ سماء انصارہ و قبائلہم پر بعد اسکے فرمایا جناب میرے کہ قسم مجھے خداوند
 عالم کی کہ میں پہچانتا ہوں محمد مہدی علیہ السلام کو اسی سلیم کہ معیت کریں اوس سے آدمی
 در میان رکن و مقام کے اور جانتا ہوں میں نام اوسکے انصار اور قبائل کو ان انصار کے
 م قال سلیم بن قیس ثم لقیۃ الحسن والحسین بالمدينة بعد ما ضلک معاویۃ
 لعنة الله علیہ شہ کہا سلیم بن قیس نے کہ بعد اسکے ملاقات کی میں نے ساتھ امام حسن اور امام
 حسین کے مریضہ میں بعد اسکے کہ حاکم ہوا معاویہ علیہ اللعنة م فحدثتہما بهذا الحديث
 عن ابیہما ثم یس روایت کیا میں نے اس حدیث کو ان دونوں صاحبزادوں سے اپنے
 والد ماجد سے م قال قد صدقت یا سلیم قد حدثک امیر المؤمنین بهذا الحدیث
 ثم فرمایا دونوں صاحبزادوں نے کہ سچ کہا تو نے اسے سلیم یہ تحقیق خبر دی ہے تجھے
 امیر المؤمنین نے ساتھ اس حدیث کے م ونحن جلوس وقد حفظنا ذلك
 عن رسول الله كما حدثک فلم نزد حرفاً فیہ ولم ننقص منه حرفاً فیہ اور ہم بیٹھ

اور یہ تحقیق کہ یاد کیا ہے ہم نے اس حدیث کو رسول خدا سے جیسا کہ خبر دی تھو کہ ابوالمونین
 پس نہ زیادہ کیا تو نے اس میں ایک حرف کو اور نہ ناقص کیا تو نے اس میں سے ایک حرف کو
 م وقال سلیم بن قیس ثم لقی علی بن الحسین وعنده ابنہ محمد الباقر ع قد ثبته
 بما سمیته من ابیہ وما سمعته عن امیر المؤمنین ع کما سلیم بن قیس نے بہر بعد
 اسکے ملاقات کی مینے ساتھ امام علی بن الحسین کے اور اس جناب کے پاس بیٹا اوکا
 محمد باقر علیہ السلام تشریف رکھتے تھے پس خبر دی مینے اوکو جو کچھ کہ سنا تھا مینے اوکے والد
 بزرگوار امام حسین علیہ السلام سے اور جو کچھ کہ سنا تھا مینے امیر المؤمنین سے م فقال
 علی بن الحسین قد اقرانی هذا الحديث امیر المؤمنین عن رسول الله وهو
 مریض وانا صبی ثم پس فرمایا امام زین العابدین کہ تحقیق پڑا ہمارو برو میرے اس
 حدیث کو امیر المؤمنین نے رسول خدا سے اس حال میں کہ وہ جناب مریض تھے اور صبی
 سن تمام م قال ابو جعفر واقرائی جدی عن رسول الله وانا صبی ثم بہر بعد اسکے
 فرمایا جناب امام محمد باقر ع نے رسول خدا سے اس حال میں کہ میں کو دک تمام قال
 ابان بن عیاش قد ثبته کما علی بن الحسین عن سلیم بن قیس لہلالی فقال
 صدقت ثم کما ابان بن عیاش نے کہ خبر دی مینے امام زین العابدین کہ ساتھ کل میں حدیث
 کے سلیم بن قیس ہلالی سے پس فرمایا اس جناب نے کہ سچ کہا تو نے اس واسطے کہ
 قد جاء جابر بن عبد الله الانصاري الى أبي محمد وهو يختلف الى لكتابه فقبله
 واقرا السلام عن رسول الله ثم کہ تحقیق آیا جابر بن عبد الله انصاری نزدیک فرزند
 میرے امام محمد باقر ع کے او سو وقت کہ وہ جانا طرف مکتب کے پس بوسہ دیا اوکی پیشانی
 پر اور چونچا یا رسول خدا کے سلام کو م قال ابان بن عیاش فحدث بعد موت علی بن
 الحسین ع قد ثبته بهذا الحديث کما علی بن الحسین عن سلیم بن قیس فاعز و رقت عینا
 وقال صدق سلیم حمزة الله ثم کما ابان بن عیاش نے کہ میں حج کو کیا بعد از انتقال عبا
 امام العابدین کے اور ملاقات کی مینے جناب امام محمد باقر سے اور خبر دی مینے انھیں
 جناب کو ساتھ تمام اس حدیث کے سلیم بن قیس سے پس کہ سلام کیا اور جاری ہوئے

اوس جناب کی آنکھوں سے آنسو اور فرمایا کہ سچ کہا سلیم نے رحمت اللہ کے اوس سپر
 وقد جاء سلیم الی ابی بعد قتل جدی الحسینؑ وانا عندہ فحدثہ بهذا الحدیث
 بعینہ فقال ابی علیہ السلام صدقت واللہ یا سلیم قد حدثتني بهذا الحدیث ابی
 عن امیر المؤمنین علیؑ اور بتحقیق آیا سلیم نزدیک میرے والد ماجد کے بعد قتل ہوئے
 وادامیر سے امام حسینؑ کے اور میں اوس جناب کے پاس تھا پس خبر دی اوس جناب
 نے ساتھ اس حدیث کے بعینہ پس فرمایا میرے پدر عالیقدر نے کہ سچ کہا تو نے
 قسم بخدا اے سلیم بتحقیق خبر دی مجھ کو ساتھ اس حدیث کے میرے پدر عالیقدر امام حسینؑ
 امیر المؤمنینؑ سے م وفی کتاب اللہ ما یحسبہ الجاہل مختلفاً متناقضاً وليس
 مختلف ولا متناقض اور سچ کتاب خدا تعالیٰ کے بہت سی چیزیں ہیں کہ گمان
 کرتے ہیں جاہل کہ وہ مخالف ہیں ایک دوسرے اور متناقض ہیں انہیں حالانکہ انہیں
 اختلاف ہے نہ تناقض م وذلک مثل قول اللہ تعالیٰ فالیوم ننساہم کما نسوا
 لقاء یومہم ہذا اور یہ آیات مثل قول خدا تعالیٰ کے ہے کہ پس روز قیامت گویا
 فراموش کریں گے ہم انکو جیسا کہ فراموش کیا انہوں نے اس روز کو م وقولہ
 تعالیٰ نسوا اللہ فانسیمش اور قول خدائی تعالیٰ کا یعنی فراموش کیا انہوں نے
 خدای تعالیٰ کو م ثم یقول بعد ذلک وما کان ربک نسیاًش پر بعد اسکے فرمایا
 کہ نہیں ہے پروردگار تیرا بھلا یا گیا پس ان آیات میں بھی تو ہم کرتے ہیں مخالفت کا اور
 کہتے ہیں کہ یہ آیات ہی باہم مگر مخالفت رکھتے ہیں م ومثل قولہ عز وجل وحوہ
 یومئذ ناظرۃ الی ربہا ناظرۃ ش یعنی اور مثل قول خدا تعالیٰ کے کہ مومنون کو روز
 ہوگی دن قیامت کے تازہ اور حرم نظر کرنیوالے طرف پروردگار اپنے کے م ثم یقول
 عز وجل لا یدرکہ الابصار وهو یدرک الابصار وهو اللطیف الخبیر
 پر بعد اسکے فرماتا ہے وہ تعالیٰ کہ نہیں پاتے ہیں خدای تعالیٰ کو آنکھیں اور وہ باری
 آنکھوں کو اور وہ لطیف وخبیر ہے پس ان تو ہمیں بھی تو ہم مخالفت کا کیا ہے م وفی
 اللہ تعالیٰ ما کان لبشر ان یکلم اللہ الا وحیاً او من وراء حجابش اور بھی

فرمایا اوس تعالے شانہ نے کہ نہیں جائز ہے کسی آدمیوں کو کہ کلام کرے ساتھ اسکو
 خدا تعالیٰ مگر بطریق وحی یا پیغمبر سے پردیکے م ثم یقول عز وجل وکلم اللہ موسیٰ
 تکلیماش پہ فرماتا ہے وہ عز وجل کہ کلام کیا خدا سے تعالیٰ نے ساتھ موسیٰ کے کلام
 کرنا پس کہتے ہیں کہ در میان ان دونوں آیتوں کے بھی مخالفت ہے اور مثل ان آیات
 قرآن میں بہت سی آیتیں ہیں حالانکہ در حقیقت انہیں کسی طرح کا اختلاف نہیں ہو جیسا کہ
 ساتھ اندک تامل کے ظاہر ہوتا ہے چنانچہ مروی ہے کہ ایک مرد نے فرقہ زندقہ سے
 کہ خدا تعالیٰ کو صانع عالم نہیں جانتے جناب امیر المؤمنینؑ سے وجوہ توقیف اور
 موافقت ان آیات کے پوچھیں اوس جناب نے سب وجوہ توقیف کے اور دلیل
 اختلاف ان آیات کے بوجہ حسن ارشاد فرمائیں پھر شیخ محدوح نے فرمایا کہ میں نے
 اس خبر کو شرح جناب امیر المؤمنینؑ سے کتاب توحید میں استخراج کیا ہے نتیجہ
 للرحمہ والحمد کہ یہ شرح رسالہ اعتقاد یہ ستمی بارشادیہ زبان ہندی عام الفہم تاریخ
 نہم ماہ ذالحجہ روز پختہ سن بارہ سو پچانووی سحریمین تصنیف ہوئی تمام ہوئی

مقام کتبہ محلہ وزیر گنج باہتمام کترین سید عابد علی مطبع اثنا عشرین واقع تاریخ ۱۶
 ماہ رجب المرجب ۱۲۹۹ھ ہجری کو

بجھپ

اتماس
 نجہ دست حضرت
 مونسین
 اکبر کتبہ محلہ وزیر گنج باہتمام کترین سید عابد علی مطبع اثنا عشرین واقع تاریخ ۱۶
 ماہ رجب المرجب ۱۲۹۹ھ ہجری کو

تجارتخانه وقف
مکرم

